NAZIONALE
8
3 K
37
EMANUELE

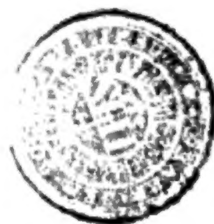
ASVNTOS PREDICABLES, PARA LOS LVNES, MARTES, IVEVES, Y SABADOS DE QVARESMA.

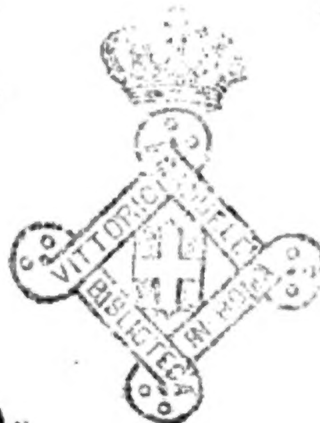
TOMO SEGVNDO.

POR EL P. F. DIEGO NISENO, PREDICADOR del Monasterio de San Basilio Magno de Madrid. Natural de Alcazaren, en Castilla la Vieja.

A NVESTRO REVERENDO PADRE FRAY Ignacio de Gaona, Abad del dicho Monasterio.

CON TRES INDICES AL FIN DEL LIBRO, con los lugares de Escritura alegados.

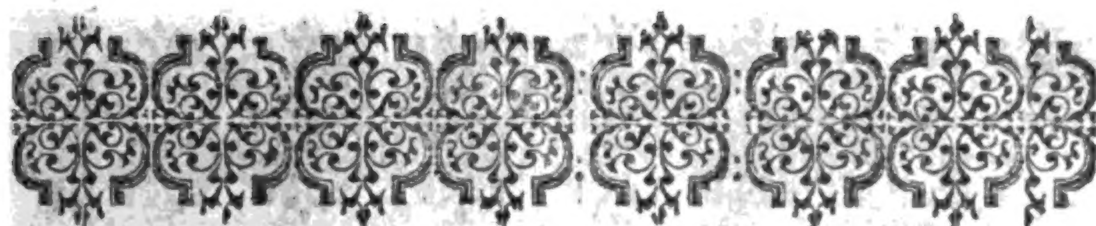




Año 1630.

CON LICENCIA,
En Barcelona, Por PEDRO LACAVALLERIA.

A costa de Rafael Viues.



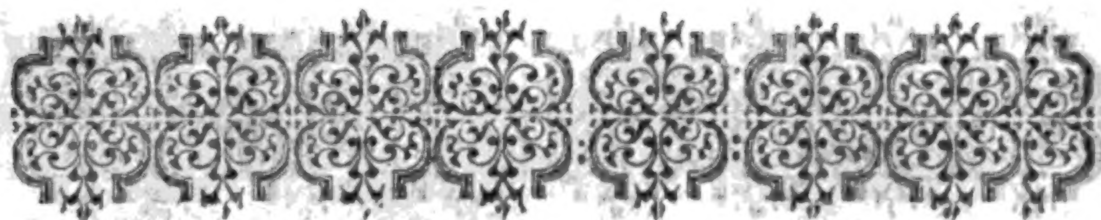
Licencia del Orden.

FRAY Baltasar de los Santos Visitador Prouincial de la Prouincia de Castilla del Orden de nuestro Padre san Basilio Magno, por la presente doy licencia al Padre Fray Diego Niseno Predicador mayor deste nuestro Monasterio de Madrid, para que auidas las licencias necessarias pueda imprimir el Segundo Tomo, intitulado: Assuntos predicables para los Lunes, Martes, Iueues, y Sabados de Quaresma, por quanto estoy informado de personas dotas de la dicha Religion, a quienes he cometido su aprobacion y censura, contiene sana, dota y piadosa dotrina. Y porque conste ser verdad yo firmè. En Madrid, a 16. de Mayo, de 1627.

Fr. Baltasar de los Santos
Visitador Prouincial.

Por mandado de su Paternidad muy Reuerenda.

Fray Felipe de la Cruz
Secretario.



APROBACION DEL R. P. F. Francisco de Soria Difinidor de la dicha Orden, y Calificador de la santa Inquisicion.

SEGVNDA vez me manda V. P. muy R. censure los Escritos del P. F. Diego Niseno Predicador mayor deste Conuento de Madrid (si bien es la primera que leo este segundo Tomo) y acabandole de registrar, admiro tantas cosas en su Autor, que temo, si altiuo no se desuanece, malogrado no le perdamos. Que es mucho merecer, quando el mundo tan poco merece, gozar por mucho tiempo Sugeto tal. *Numquid sapientiorem, & consimilem tui inuenire potero?* dixo Faraon hablando con Ioseph. Yo confiesso que desta materia muchos han escrito grandes cosas, pero en mi opinion, con tanta breuedad, y agudeza tanta, ninguno. Y pues nadie le imita, ni a nadie tiene que imitar, siendo Fenis destos siglos, solo se las apueste a los Padres de la passada edad, y de nuestro Gran Padre san Basilio Hijos: que a Nazianzeno, Niseno, ni Chrysostomo, ninguno como el los ha imitado. Y quien se puede oponer à esta verdad, pues tan claramente el Autor con sus Escritos desempeña mi alabança? Fieles testigos, a quienes nuestro Chrysostomo remite la seguridad deste que parece encarecimiento: *Qui seruat paternos characteres, operibusque paternos mores exprimat.*

Gen. 41.

S. Ioann. Chrysost. Hom. 22. in Gen.

No suplico à V. P. muy R. lo que la primera vez, que

que mande al Autor ſaque mas Tomos a luz, por dos coſas; la primera, porque ſu mano y ſu pluma quedan tan engoloſinadas con albergue comun, que ſus Eſcritos en todo han hallado, que ſin mandato, aun en la decrepita edad (allà llegue tan importante Vida) ſerà la pluma ſu baculo; la ſegunda, porque la importunacion comun ſe la ganarà al precepto. La eſperiencia abone la verdad, que ſin liſonja, ni paſsion parece afecta: pues como ſino huuiera otro Libro impreſſo, otro Autor què eſtudiar, otra Quareſma que leer, de fuera con cartas, y de Madrid con ruegos, no le dexan vn inſtante, porque no le pierda la impreſsion deſte Libro. Coſa tan deſſeada, fio en nueſtro Señor ſerà muy de ſu ſeruicio, y bien de ſu Igleſia. Eſte es mi parecer, &c. San Baſilio de Madrid, Abril 6. de 1627.

Fr. Franciſco de Soria
Difinidor y Calificador.

APRO-

APROBACION DEL R. P. M. F. Geronymo Bautista Negron, Abad Retor del Colegio de Salamanca del dicho Orden.

POR mandado de V.P. muy R. he visto el Segundo Tomo de los Assuntos predicables para los Lunes, Martes, Iueues, y Sabados de la Quaresma, compuestos por el P. F. Diego Niseno Predicador Mayor del Monasterio de San Basilio Magno de Madrid, y auiendole leydo con suma atencion y gusto, digo, que no se si es mas digno de admiracion que censura, pues en tiempo que los ingenios estan tan delicados, que aun lo mas sutil desdeñan y desprecian, ha sido el Primer Tomo tan bien recibido, como este desseado. En el muestra el Autor no solo ser digno de su grande ingenio, mas tambien ser parto de la dotrina de los Santos Padres de la Iglesia, de quienes se precia ser tan aficionado Dicipulo, Elogio singular de su Religiosa modestia, y piadosa dotrina; pues como dixo Plinio: *Est benignum, & plenum ingenui pudoris, fateri per quos profeceris; non vt plerique ex his, quos attigi, fecerunt.* Desuelos son estos tan ingeniosos y luzidos con que luziran los Museos de los dotos, los Predicadores enriquecidos, los aficionados gozosos, y nuestra Sagrada Religion con nueuo lustre y esplendor. Por todo lo qual, y porque en el no hallo cosa dissonante a nuestra Fè Catolica, ni à las buenas costumbres, juzgo que deue V.P. muy R. dar la licencia que el Autor pide. Este es mi parecer. Salamanca y Março 30. de 1627.

Plini. in Præf. suæ Histo. ad Vespas.

M.F. Geronymo Bautista Negron, Abad.

APRO-

APROBACION DEL LICENciado Pedro de Arce, Cura propio de la Parroquial de san Iuan desta Villa de Madrid.

POR comission del señor Dotor Iuan de Mendieta Vicario General desta Villa y su partido, he visto y leydo con particular gusto y atencion el Segundo Tomo de Sermones para los Lunes, Martes, Iueues, y Sabados de Quaresma, compuesto por el P. F. Diego Niseno Predicador Mayor del Monasterio de san Basilio Magno desta Villa, y demas de no auer en el cosa contra la sana y Catolica dotrina, y buenas costumbres, hallo, que si su Autor con la impression del primer Tomo quedò deudor al aplauso y general satisfacion, con que fue recibido y admirado de los Dotos, en este Segundo se desempeña felizmente de la deuda, satisfaziendo al desseo con que todos quedaron esperando el lleno y cumplimiento de la Quaresma: parto sin duda del auentajado y luzido ingenio de su Autor, adonde con nouedad descubre su grã talento, caminando con agudeza y piedad Christiana por nueuas sendas de Discursos y Pensamiẽtos hasta aora, ni andados, ni tocados de nadie, estribando siempre en la dotrina y lecion de los Santos y Dotores de la Iglesia, de donde nace el buen acierto en semejantes Assuntos. Y assi soy de parecer, que no solo se le deue dar la licencia que pide, pero aun obligarle à que no dexe la pluma de la mano, empleandola en semejantes trabajos para el aprouechamiento de las almas, lustre y esplendor de las buenas letras, y beneficio general de la Republica Christiana. En Madrid 18. de Iulio de 1627.

El Licenciado Pedro de Arce.

APRO-

APROBACION DEL DOTOR Martin de Iauregui, Colegial Mayor, Catedratico, y Retor que ha sido de la Vniuersidad de Alcalà: y aora Cura y Predicador de la Parroquial del señor Santiago desta Corte.

POR mandado de V.A. he visto cõ particular gusto y cuydado este segundo Tomo de los Assuntos Predicables de la Quaresma, por el P. F. Diego Niseno, Predicador Mayor del Monasterio de san Basilio Magno desta Corte; y aũque nunca tuue afecto (por algunos inconuenientes) a libros de Sermones en Romance, como he significado a V. A. en otras ocasiones: pero este libro hallo dos particularidades de excelencia, porque merece se imprima. La vna, porq̃ quanto contiene es todo nueuo, esquisito, muy fundado en Santos Padres, y muy conforme en nuestra santa Fè Catolica. La otra, porq̃ no dize pensamiento q̃ no le prueue cõ lugares muy a proposito del Nueuo, y Viejo Testamento, y los concuerda con mucha erudicion y agudeza, que es la mayor gala que el Predicador Euangelico puede tener. Y assi qualquiera que leyere este libro se hallarà muy alentado, y con alas de nueua intelligencia de mysterios de ambos Testamentos, segun lo que dize el Real Profeta, *Si dormiatis inter medios Cleros pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri*, que en este sentido lo esplica san Agustin. Por lo qual puede mandar V. A. se imprima. En Santiago de Madrid, à 20. de Setiembre de 1627.

Psal. 67. D. Aug. ibi.

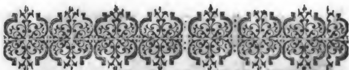
El Dotor Martin de Iauregui.

APRO-

APROVACION DEL R.P.M. F. Pedro Martinez de Herrera, Prior del Conuento de nuestra Señora del Carmen Calçado desta Corte.

POR mandado de V.A. he visto con toda atenciõ el segundo Tomo de Sermones para los Lunes, Martes, Iueues, y Sabados de Quaresma, compuestos por el P. F. Diego Niseno, Predicador mayor del Monasterio de san Basilio Magno desta Villa, y no solo no hallo en el cosa que desdiga de la Fè, o se oponga a la buena instrucion, sino tanta erudicion de Santos, tan singular declaracion del sentido de la Escritura, tan admirable nouedad de Pensamientos, tan peregrina delicadeza de Conceptos, tan estraordinarios Assuntos, que si bien alientan a los que han de aprouecharse de tan luzidos trabajos, son confusion de los que despues de mucho estudio de Letras Sagradas, no hallaron el mineral de tan soberano tesoro. Serà este Libro enseñança de todos, como inuidia de muchos, darà luz para saber entender los Santos, darà motiuo para grande enmienda de vicios: y si en el se conoce la Eloquencia, Erudicion y dotrina de su Autor, podremos assegurarnos de otros muchos trabajos tan luzidos, que no degeneren de la grande dotrina de su dueño, antes se escedan mas cada dia, si puede auer esceso en obras tan luzidas y tan dignas de imprimirse, y de que todos las gozen. Y assi deue V. A. darle la licencia que pide. En el Carmen de Madrid a 1. de Setiembre de 1627.

Fr. Pedro Martinez de Herrera.



SVMA DE LA TASSA.

LOS Señores del Conſejo Supremo de ſu Mageſtad taſſaron eſte libro, intitulado, Tomo Segundo de Aſſuntos Predicables para los Lunes, Martes, Iueues, y Sabados de la Quareſma, a quatro marauedis y medio cada pliego. Tiene ochenta y ocho, que a eſte precio monta onze reales y veyntidos marauedis, como conſta de la fè, que dello da Martin de Segura Olalquiaga, Eſcriuano de Camara de ſu Mageſtad. En Madrid a doze de Febrero de mil y ſeyſcientos y veynte y ocho.

DE

DE EL DOTOR

ANTONIO DE PRADOS,

LETOR DE SAGRADA ESCRITVRA, i Profesor de la espositiva Teologia en la Iglesia Catedral de Barcelona.

SENTIMIENTO.

VNIVERSALES aplausos, gloriosas aclamaciones, con que recibió el doto el primer Tomo de los ASVNTOS de el P. F. DIEGO NISENO, bastantemẽte dávan espacioso lugar, para que al punto se franqueára tan inestimable tesoro. Yo, para desempeño de la obligacion mia, i satisfacer a lo que el Señor Vicario General me manda, descubiertos los ricos minerales de tan caudaloso ingenio, veo puro el oro, profunda la ciencia, esquisita la erudicion, selecta la dotrina. Con tal riqueza alentado el doto, rinde devidos agradecimiẽtos, solicita cuydadoso otros no menos provechosos estudios, que industriosos desvelos, legitimos trabajos de el Autor mismo, que oigo fatiga animoso su diligencia para llenar con feliz pluma afetuosos deseos. Fertil, i copioso fue el primer Tomo: en nada es éste inferior, con ser segundo: en que advierto lugares de la Escritura sacra felizmente esplicados, delgados pensamientos a la dotrina de Santos Padres ajustados, en nada apartados de la verdad Catolica. La licion es varia, pio es el zelo, ferviente el espiritu, dulce el estilo, claro el conceto: su buelo sube tanto, que solo puede ir a sus alcances el mas sutil, el mas despierto. No es elogio, mi sentimiento es éste. Barcelona, Março 27. de 1628.

El Dotor Prados.

V. Petrus Pla Vic. Gen. & Offic. D. Michael Sala Regens.

¶¶ 2 A N.

A N.R.P.F. IGNACIO
DE GAONA, ABAD DEL Monasterio de Nuestro Padre San Basilio Magno de Madrid S.P.D.

LA feliz, esclarecida, y venerable Memoria de los altos, encumbrados, y heroycos Meritos de V.P.R. (o amabilissimo Padre, o vigilantissimo Pastor) agradecido rindo, humilde postro, Religioso cõsagro mis estudiosas Fatigas, mis continuados Estudios, mis repetidos Desuelos. Bien que en esta ocasion para manifestar los presentes (no dissimulemos, no honrosos temores, no encubramos decorosos rezelos) podre valerme de vnas aduertidas, y atẽtas palabras, que aquel gran Filosofo Plinio el mas anciano dixo (en los vmbrales de su Natural Historia) a su Inclito Vespasiano: *Immensa, præter ceteras, subit cura, vt quæ tibi dicãtur, te digna sint*. El Cielo (dize Plinio) me es buen testigo, o Augustissimo dueño, que la mayor pena, el mas penoso cuydado q̃ en esta Obra he tenido, ha sido el cautelarme, si serà digna de llegar a essas sacras, è Imperiales manos. Esto mismo dire yo aora: *Immensa, præter ceteras, subit cura, vt quæ tibi dicantur, te digna sint*. Porque quando atento considero las releuantes partes, quando gustoso contemplo las ricas prendas del caudaloso Ingenio, de la profunda Ciencia,

Plini. in Præfat. suæ Histor. ad Vespasi.

cia,

eſta, de la eſquiſita Erudicion de V.P.R. cobarde llegó, deſalentado intēto ſuplicarle ſe ſirua de hoſpedar benigno, de albergar piadoſo eſte pobre Don, eſta votiua Ofrenda de mi corto caudal y rudo ingenio. Pero el miſmo que con ſus razones ocaſionò mis temores, y ſolicitò mis rezelos, me darà otras no menos aduertidas, y diſcretas para infundirme alientos, y diligenciarme confianças: *Verum & Dijs lacte ruſtici, multęquè gentes ſupplicant: & mola tantùm ſalſa litāt, qui non habent thura. Nec vlli fuit vitio Deos colere, quoquomodo poſſit.* Mas el dedicar tan humilde Obra a tan excelſo Principe me anima, y esfuerca el conſiderar, que los incultos y barbaros ruſticos ſuelē tal vez con la blanca leche de ſus fecundas ouejas orar, y exortar las ſupremas Deidades; y los que con fragantes, y precioſos aromas no pueden venerarlas, con pobres donatiuos las obligan. Que de la mejor manera q̄ cada vno pudiere honrar, y reuerēciar los ſoberanos Dioſes, no ſolo no es culpable deſacato, temeraria oſadia, mas loable atreuimiento, y honeſta determinacion: *Nec vlli fuit vitio Deos colere quoquomodo poſſit.* Segun eſto, bien ſe que V.P.R. humano aora (aunque en todo tan diuino ſiempre) ſe permitirà venerar, que apazible ſe dexarà ſeruir, que benigno ſe conſentirà vēcer con victima; ſi pobre, rica de ardientes afectos; ſi humilde, llena de afectuoſos deſſeos. Que en las Aras de la Nobleza nunca ſe eſtrañaron tenues Ofrendas, ni pequeños Dones. O lo que me anima, y alienta la de V.P.R.! ô quien (para obligarle mas) pudiera de ſus antiguos Blaſones, de ſus glorioſos Timbres, de ſus eſclarecidos Aſcendientes hazer dilatadas relaciones! de ſus hazañoſas proezas, de ſus esforçados hechos, de ſus inclitas acciones, Retoricos Elogios! Que el fertil, copoſo, y nobiliſſimo Arbol de ſu calificada, y acreditada Aſcendencia tanto ſe ha eſtēdido,

Plin. vbi ſupra.

tan abundante se ha propagado, que echando sus fecundas y robustas rayzes en la Belicosa Alaua, ha dilatado sus verdes y triunfantes Ramas, con tan opimos y crecidos frutos, que en las Guerras ha dado para la defensa de nuestra santa Fè ardidosos, industriosos, esforçados Capitanes; en las Vniuersidades, en todas ciencias insignes Maestros para luz de España, y destierro de la ignorancia; en las Catedrales, venerables Pontifices, que con su sabiduria han ilustrado sus sillas, y con su exẽplo edificado su Catolico rebaño; en las Religiones, Religiosos santos, doctos, que con su vida, con su erudicion han acrecentado la virtud, y aumẽtado la santidad; en las Republicas, Ministros confidẽtes y vigilantes, que con su industrioso gouierno han sido freno de los insolentes, y espuela de los sufridos. Bastante testimonio darà de tan conocida Nobleza aquel insigne y valeroso Heroe don Iuã Ruyz de Gaona, a quiẽ por el esfuerço de su animo, por la fortaleza de su pecho, por la destreza de sus armas, por las hazañas de su braço, el señor Rey don Alonso el Onzeno en persona le hizo Cauallero en la Iglesia Mayor de la noble y antigua Burgos: diole la Vanda, insignia en aquellos siglos de calificada Nobleza; y despues Merino Mayor de Alaua, Guarda Mayor de su cuerpo, y Embaxador al Rey de Aragõ. Bien prouarà esto mismo aquel Cid segundo solo en la edad, igual al primero en todo, Ruy Diaz de Gaona, pues el solo cõ otros tres en la puẽte del rio Ebro (o nunca oyda hazaña!) fue poderoso a refrenar el orgulloso furor, a desmayar la furiosa braueza de las numerosas huestes de los mal acõsejados Gascones, que vẽgatiuos, y crueles intẽtauan igualar con la tierra las altas almenas, fuertes torres, è incontrastables murallas de la famosa Logroño. Que buẽ credito serà de nuestro intẽto el nunca assaz engrandecido varon don

Coronic. del Rey dõ Alõso XI. cap. 105.

Zurita li. 7. Annal. cap. 32. Año 1336

don Fernando Ruyz de Gaona terror y assombro de la Morisma canalla, Atlante y coluna firme de la Catolica Fè. Que buẽ testigo el insigne Capitan dō Iñigo Ruyz de Gaona, que por lo amable de sus costumbres, por lo esforçado de sus armas, mereciò el dulce apellido, y el glorioso nombre de Padre de la Patria. Que ilustre apoyo tendremos en el nobilissimo Cauallero don DiegoRuyz de Gaona, de cuyas celebres hazañas las Españolas Historias hazen digna memoria con Elogios tan ilustres y notables. Y de otros inumerables Progenitores de V.P.R. que gustosamẽte hiziera yo tambiẽ dulce memoria, si para ello dieran licẽcia los cortos limites desta Carta, a no impedirlo la rudeza de mi pluma, a permitirlo la Religiosa Modestia de V.P. R. que sabe mejor merecer alabanças que escucharlas. Quando la mayor de todas es, que con tan conocidos excessos, con tan claras vẽtajas aya V. P. R. ganado en todo a sus esclarecidos progenitores, que quando no huuierã merecido mas que tenerle, tuuieran con esto equiualente paga a sus virtudes, cumplido premio a sus merecimientos, deuida recompensa a sus hazañas. Nuestra sagrada Religion gozosa lo confiesse, alegre lo publique, gloriosa lo pregone, pues assi se ha honrado, ilustrado, ennoblecido con tan noble, santo, sabio hijo, que auiendole elegido (o fausto principio, o feliz auspicio) por dignissimo Padre deste sacro Monasterio, aun no se auian cumplido seys meses, quando atendiendo a satisfazer en algo a su oficio, y desempeñar obligaciones; le dio a V. P. R. el absoluto gouierno de las dos Castillas (y mejor, si pudiera, de los dos mundos) erigiendole a meritissimo Prouincial suyo. Y despues que con tanta gloria de tan bien administrado oficio, y con tanta pena de tan bien satisfechos subditos, V. P. R. acabò el felice curso de su trienio,

Coronica General de España.

¶¶ 4 este

este religioso Monasterio restaurò sus tempranas perdidas, recompensò su llorado daño, eligiendole segunda vez por Padre y Pastor suyo. Siendo V. P. R. meritisimo Abad, y dignissimo Prouincial (como piadoso Emulo) lo que de Nuestro gran Patriarca dize su feliz Hijo, y Padre nuestro Nazianzeno (que fue en su dichoso siglo) que en el tuuieron, *Simplices itineris Ducem, calamitosi Solatium, hilares Frenum, iuuenes Pædagogum, pauperes Dispensatorem, litterarum studiosi Præceptorem, orphani Patronum, peregrini Hospitalem, ægrotantes Medicum, sani sanitatis Custodem: omnes denique Eum, qui omnia omnibus factus est, ut omnes lucrifaceret*. Assi en V. P. R. han tenido y tienen siempre los ignorantes Luz, los miserables Consuelo, Freno los descompuestos, los mancebos Guia, Baculo los ancianos, los pobres Socorro, los estudiosos Maestro, Padre los huerfanos, Albergue los peregrinos, Salud los enfermos, su Conseruacion los sanos: y finalmente vn Padre tan amoroso, vn Pastor tan vigilante, vn Dueño tan zeloso del bien de sus ouejas, que se ha hecho todas las cosas à todos para ganarlos a todos. Pues pecho, coraçon, gremio, donde todos han hallado y hallan siempre hospedage, acogida, albergue, no estrañarà por pobre este don, de quien podrè dezir lo que mi Niseno dixo a su querido Hermano, y glorioso Padre nuestro san Pedro Obispo de Sebaste: *Adfero quidem ad te hominem præclarum, Deoque acceptum, Munus non illud quidem te dignum, mea tamen facultate propè maius*. Ofrezco, dedico, consagro a V. P. R. varon heroyco, grande en la nobleza, eminente en la ciencia, superior en la virtud este pobre y pequeño Libro, sino conforme a la dignidad y decoro de tan alta y benemerita Persona, el mayor, el mas ingenioso, el mas erudito, el mayor al menos, el mas cuydadoso, el mas atento que de mi desuelo pudo prometerse y esperar-

Gregor. Nazian. in Monod. Basil. Magni.

Nissen. in præfa. ad li. de Opific. homi, ad Petr. Fratrem.

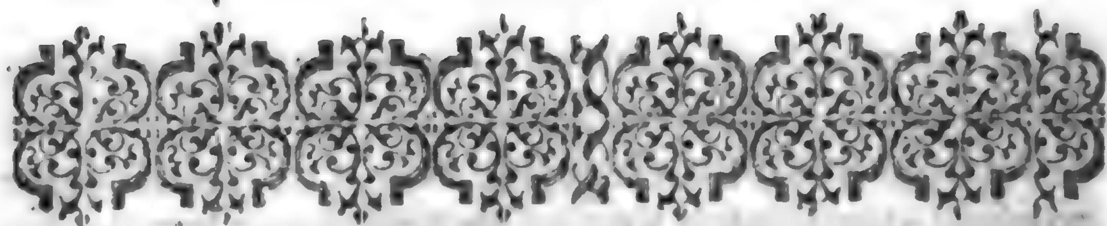
perarse. Admitale, abrale las puertas del patrocinio que afecta, del amparo que solicita. Que si V.P.R. (como de tanta nobleza espero, como de tanta virtud presumo) con grato y apazible semblante le acredita admitiendole, le admite acreditandole, gozoso clamarè lo que aquel insigne Sofista Libanio glorioso se prometia, si mereciesse el aplauso, si la aclamacion alcançasse de vna Retorica Oracion, que embiò a nuestro Gran Padre San Basilio a castigar, y cẽsurar: *Basilio me laudante, aduersus quosuis victoriam obtinebo. Licebit iam incedere, postquam tuos adeptus sim calculos, magnifico quodam gressu instar iactabundi cuiusdam, & omnes præ se contemnetis.* Acreditando V. P. R. mis estudios, y patrocinando estos Assuntos, *Ignatio me laudante aduersus quosuis victoriam obtinebo,* seguro me prometerè gloriosas vitorias contra los rabiosos diẽtes de tanto cauiloso maldiziente: alegre cantarè magnificos triunfos contra las venenosas Hidras de tanto malicioso murmurante: confiado juzgarè que he acertado, pues conocida la Nobleza, la Ciencia, la Virtud de V.P.R. los bien intencionados atentos sentiran, aduertidos se persuadiran, que ni en tanta *Nobleza* puede caber engaño, ni en tanta *Ciencia* desatencion, ni en tanta *Virtud* lisonja. Nuestro Señor guarde a V.P.R. dilatadas edades, con prosperos aumentos en la virtud, con feliz salud en la vida, y con dichosos y con dignos sucessos a tantos merecimientos. De Madrid, y Febrero 16. de 1628.

Liba. epistol. 20. ad Basi. Magnum.

Hijo humilde de V. P. R.

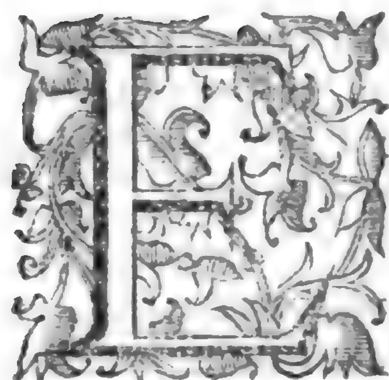
Fr. Diego Niseno.

EL



EL PADRE FRAY RAFAEL FERNANDEZ DE Braojos, Predicador Mayor, y Regente del Colegio de San Basilio Magno de Salamanca.

A LOS LETORES.



N Siglo que la Diuina palabra, destierro del torpe vicio, terror de la impia prauidad heretica, y solido fundamento de la Catolica Religion, con tan diuino aliẽto y superior magisterio predicada se difunde, y tan difusa y dotamente escrita se dilata, diuulgar el Padre Fray Diego Niseno, sin rezelos de emulacion, ni temores de inuidia Asuntos Predicables no predicados, Discursos no escritos, Pensamiẽtos antes no repetidos, Concetos hasta aora no hallados, ha sido animosidad de la erudita latitud de sus letras, y valentia de la profundidad de su claro ingenio. Cuyo generoso Talento rico y opulento de atẽtos y vigilantes estudios, aduertida y varia licion de Antiguos Padres, y Sagrados Dotores, puede gloriosamente a vista de tanto Español Chrysostomo, y Agustino, que en estos Reynos con no pequeña fama luzidamente florecen, solicitar con la variedad de questio-

questiones ingeniosamente propuestas, diestramente decididas, vniuersales aplausos, con la Magestuosa soberania de altos conceptos, inmortales alabanças, con la elegante dulçura del eloquente y nueuo estilo, gloriosas aclamaciones.

Y si los aficionados a buenas Letras rinden (y con razon) deuidos agradecimientos al cuydado de Quinto Curcio, que despues de veynte y tres Coronistas de los excelentes hechos de Alexandro Magno, escriuiò su Historia con mayor elegancia; si encarecen (y con justo titulo) la destreza de Bautista Egnacio, que en las Vidas de los Romanos Cesares se adelantò a diez y seys Clasicos Autores, que antes las refirierõ; si alaban (y con justa causa) el desuelo de Bautista Platina, que despues de muchos Griegos y Latinos historiò con mayor nouedad, y mas singulares circunstancias las acciones de los Pontifices Sumos de la Iglesia, con mejor titulo, razon, y justicia los Professores de la expositiua Teologia deuen agradecer el desuelo, alabar el cuydado, y encarecer la destreza del P. F. Diego Niseno, que despues de tãta multitud de Quaresmas escritas por graues y dotissimos Varones, de pocos años a esta parte en todas Lenguas impressas, saca a luz la suya con tan singular nouedad, como si de la materia no se huuiera escrito cosa alguna: con tan propio y legitimo trabajo, que (como vemos en otras) no se hallaràn en la suya Sermones, Discursos, lugares, y pensamientos enteros trasladados, sino todo nueuo, y aora amanecido al mundo: y esto cõ tãta felicidad, que el general acierto quiere desmentir lo *Humano* del Libro, aclamandole *Diuino*, como zeloso el Cielo, de que a mortal ingenio se le atribuya tan perfeto desuelo. Pues como dize nuestro Diuino Patron Santiago, *Omne datum optimum, & omne donũ perfectum, de sursum est, descendẽs à Patre luminum*, lo que en

I. Niuerni. in Prolo. Thea. Histori.

Iacobi 1.

en todo es bueno,cabal y perfeto(assi entiẽdo yo este lugar)del Cielo es,originado del Padre de las luzes. Que los yerros y las imperfeciones de los hombres son,y quando pequeñas,arguyen primor en el Artifice.Dixolo Galeno comentando a Hipocrates: *Nunquam allucinari supra captum hominis est,in minimo autẽ aberrare dextri est Artificis.*

Galen. in Hippoc. Prognos. cap. 15.

Segun esto los Conceptos no vulgares desta Quaresma,los elegantes Discursos,los Sermones con tan perfeta disposicion ordenados publican ser el todo perfeto,y del Cielo,y si ay algunas faltas(qũe huyrles el cuerpo la fragilidad humana, y principalmente escriuiẽdo,de todo punto es impossible,como lo dixo Clemente Alexandrino: *Nullam existimo scripturam aliquam ita fortunatã procedere,cui nullus omnino cõtradicat*)seran tan inuisibles,que el mas curioso esplorador de los agenos descuydos ha de confessar al Autor por excelente artifice en la materia.

Clem. Alexan.lib. Strõ. c. 2.

Y quando verdad tan conocida no estuuiera bastantemente acreditada en el Primer Tomo de la Quaresma,en ocho meses quatro vezes impresso, sin hallarse al presente vno; sale aora el Segundo en nada inferior al Primero,dando con su erudicion,abundãcia y agudeza mas seguras fincas,y mas abonadas fiãças al desempeño.Pues en el la Sagrada Escritura cõ admirable disposicion se hallarà de graues sentẽcias, y morales exẽplos adornada de curiosas historias , y humanas letras, como soberana Reyna de humildes criadas seruida, con autoridad y decoro estraordinariamente esplicada,no al propio juyzio siempre del Autor(aunque tã acertado en todo)sino al comun de los Dotores(rutilantes Antorchas de la Iglesia)como ordena,y dispone el Sagrado Concilio Tridentino.

Prouer.6.

Con.Trident. ser. 4.

Aqui la selecta dotrina de los Santos con humilde reuerencia tratados , con elegante primor espuestos recibe

recibe en cierto modo nueuo ser, mayor lustre, inmortal vida: pues si la de los Griegos Emperadores se media con el ingenio del Historiador, como aduirtio Salustio: *Eorũ gesta tanta apud posteros habita sunt, quanta fuere eorũ ingenia, qui illa scriptis suis æternitati consecrarunt*: no tienen los Imperiales hechos mas lustroso ser, alma mas alentada, ni vida más gloriosa de aquella que le da la pluma del Coronista. *Saluſt. in Ingurtha.*

Pues quien para franquear a Ignorantes y Doctos (que assi estos como aquellos son del Predicador Euãgelico, como dixo S. Pablo, rigurosos acreedores) las mas preciosas margaritas, los mas inestimables tesoros de los antiguos Padres en sus Escritos, como en ricos minerales escondidos, cortò mas delicada la pluma que nuestro Autor? Quien con mas viuos matizes, con mas Retoricos colores, cõ pincel de Christianas locuciones mas valiente retratò al natural la Imagen, y profundos pensamientos de los Santos? Quien con espiritu mas gentil hizo notorio lo mas diuino y arcano de los Dotores, antes, por la mayor parte, con velo de oscuras dificultades (por no verse profanado de quien no era entẽdido) cubierto, y disfraçado? Si consultamos a los mismos Padres Santos y Dotores (principalmente los nuestros Griegos, de quienes es inseparable Dicipulo, y mas en particular del grã Niseno, a quien assi ha beuido el espiritu, heredado la agudeza, que parece que dà lugar a que creamos el error de Pitagoras, q̃ traduzia las almas) en esta Quaresma ilustrados, aqui realçados, responderan, que Ninguno. Luego nadie les dio mas Vida. *Rom. 1.*

Y aun los modernos Autores deuen à la modestia del Antor grato reconocimiento, pues siempre q̃ los alega (lo que otros a caso desdeñaran) se haze lenguas en sus alabanças, y con honrosa mencion espressa sus nombres. No como algunos de quien dixo san Teodoreto:

S. Theodoret. in Eraniste. doreto: *Qui cum nec ex genere, nec ex eruditione, nec ex rebus præclarè gestis vllā laude dignam claritatē habeant, improbis studijs insignes euadere contendunt*: que no teniendo nombre ni fama por sus estudios, y erudicion adquirida, con satiricas impugnaciones, con cautilosas apologias quieren hazerse insignes, y famosos. Como 2. Reg. 16. de Semey lo notò el mismo Santo: *Homo planè obscurus Semei, & omnino illiberalis, ex sua aduersus diuinum Dauid insolentia celeberrimus euasit*: que siendo hombre vil, y de quien no se hazia caso en la Republica, diziendo mal del santo Rey Dauid se dio a conocer: *Celeberrimus euasit*.

Lo galante, y consiguiente de los Assuntos, a quien no aficiona? Pues con artificiosa breuedad, sin largas y cansadas digressiones, prueua lo preciso del Discurso. Y en quien es tan leydo y versado en humanas, y Diuinas letras (que sin riesgo se le puede acomodar lo que de Beseleel dize la Escritura: Exo. 31. *Impleuit eum Spiritus Dei sapiētia, & intelligētia, & sciētia in omni opere*) no se deue estimar menos el cuydado de escriuir todo lo necessario, que la diligencia en no poner nada superfluo. Para que, como dixo el Illustrissimo Cardenal Cayetano: Caiet. in 1. 2. q. 1. *Discussa & omissa industriæ tribuantur*, quede con tanta gloria lo que con aduertida atencion dexò de dezir, como lo que con tan vigilante aduertencia dixo.

No es bien emboluer en silencio del *Ornato*, del *Estilo* graue, no humilde y abatido (que el mismo naufragio, è igual fortuna corre, tan sugeto al desprecio queda el lenguage por desualido, como espuesto al aborrecimiento comun el que con vizlumbres de superior toca la esfera de oscuro) sino propio y casto cō llaneza graue, y con grauedad intelligible; partes de que se compone el perfeto *Idioma*, como el Barbaro (que assi llamo yo al Culto) de nombres improprios,

vozes

vozes estrañas, y dissonantes locuciones; de quien cō justa razon nos aconseja oyamos vn curioso en las buenas letras: *Primum omnium, eorum lectione tibi interdico, qui sexqui pedalibus, & antiquarijs quibusdam verbis ab Euandri sæculo repetitis ampullantur: quique nihil ducunt pulcrius, aut potius, quàm vt affectata obscuritate, & permixtis (dedita opera) gryphis, hiantem & suspensum teneant Lectorem, & crucem signant Studiosis.* *Ioan. Niuern. epi. 62.*

Y aũque pudo escriuir en Latin (que le fuera muy facil) no lo hazer fue prudente resolucion, y veneracion pia de su patria: que coraçon podra estimar ver ocupada su *Lengua* en materias tan graues, que ni la alteza la haze afectada, ni la llaneza, humilde. Cuydado es este, que entre los muchos de su *Passion* no puso en oluido el Saluador del Mundo, pues remitiēdo al Padre desde la Cruz (como dize san Mateo) aquella amorosa querella: *Eli, Eli, Lammasabacthani*, note nuestro Padre san Epifanio, que la pronunciò en dos lenguas Hebrea, y Siriaca: *Quò subuerteret eos qui Hebraicam iactant, & honoraret etiam alias linguas.* La lengua mas graue, y propia de los Letrados era la Hebrea, la Siriaca la vulgar, que los Iudios, y con ellos, Christo hablaua, como lo dizen nuestro glorioso Padre san Geronymo, y el doctissimo Maldonado. Pues porque se entienda, que la lengua no pierde por comun, quando de su naturaleza es elegante, quiso acreditarla con su diuina pronunciacion en los vltimos acentos de su vida. A cuya imitacion nuestro Autor (concediendole à la Latina la grauedad, que justamēte conserua) mostrò (escriuiendo en ella) no ser de menores quilates la Castellana. *Matth. 27.* *Epiphā. hæres. 69.* *Hieron. in c. 18. Mat. & Maldo. in c. 27. Matthæi.*

En ella misma ofrece (con toda breuedad) otro Tomo de Assuntos Predicables para las Dominicas despues de Pentecostes. Espero (y no sin fundamēto) que aunque todos sus Escritos son tan luzidos, sus

tra-

Macro. in princ. Satur. die rum.

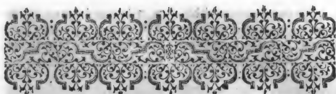
trabajos tan bien logrados, sus desuelos tan bien admitidos, que dellos se puede dezir lo que de sus Saturnales dias dixo Macrobio: *Inuenies plurima, quæ sint, aut voluptati legere, aut cultui legisse, aut vsui meminisse. Nihil enim huic operi insertum puto, aut cognitu inutile, aut difficile perceptu: sed omnia, quibus sit ingenium vegetius, memoria adminiculatior, oratio solertior, sermo incorruptior*, que estos que promete han de ser mas auentajados, con mas vigilãcia escritos, de mas singulares Conceptos poblados y enriquecidos. Que para todo este encarecimiento tiene caudal su ingenio, su agudeza abono, credito su facilidad, y su estudio desempeño: como admiracion y assombro su *Edad*; pues es mucho de estimar y agradecer, que en la que otros tendran por honroso blason acertar a ser buenos Dicipulos, ostente el Autor tanto Magisterio, tanta erudicion, licion tan varia, rindiendo en la verde Primauera de sus florecientes años tan abundantes y sazonados frutos.

Recoja pues las velas el Discurso, pida perdon, cõfiesse a tanta empresa, como alabanças de Niseno, desiguales fuerças, atreuidos intentos, ofensas notorias, que tal nombre merecen en opinion del Filosofo Fauorino de grandes Meritos, cortos Elogios, *Turpius est frigide, & exiguè quemquam laudare, quàm insectãter, & grauiter vituperare.* Venere pues el Entendimiento la *Obra*, dese a conocer ella misma, ò publique la Fama (Coronista de cosas grandes) y a mi (para mas sublime Encomio) sirua de hiperbole la admiracion, de voz la suspension, de aplauso el conocimiento, y de lengua el silencio. Salamanca, y Enero 20. de 1627.

Fauorin. apud Athenum.

VALETE.

SERMON



SERMON PARA EL PRIMER IVEVES DE QVARESMA.

Domine, Puer meus iacet in domo paralyticus. Matthæi 8.

SALVTACION.

Basil. in homil. in Gordium Martyr.

NVESTRO gran Padre san Basilio, Sol del Orbe, Coluna de la Fè, y Assombro de la Heretica prauedad; para empeñarse en las alabanças, y elogios del esforçado, y valeroso Martyr san Gordio, dize, q̃ entre otras razones que para alabarle tenia: vna era el ser Ciudadano de Cesarea, de dõde eran los mas que escuchauã atẽtos sus prerrogatiuas, y deuotos oyan sus encomios, *Fuit hic Martyr beatissimus ciuis noster Cæsariensis: ex quo non mirũ si nostræ mentis affectus ad eum potissimum dirigitur, quod profecto ad verum, ac domesticum nobis facit ornamẽtum.* Fue este beatissimo Martyr que oy celebramos (dize Basilio) nuestro Ciudadano; por lo qual no es mucho que le festejemos con tanto gusto, aplauso, y regozijo: pues sus elogios redundan tan en alabãça nuestra, y sus virtudes nos ocasionan tantas glorias. Lo mismo podiamos dezir el dia de oy. No es mucho que alegres prediquemos el Sermõ deste piadoso Centurion engrandecido y ensalçado por la soberana boca de aquel en quien nunca

ca cupo engaño, pues alabamos, y celebramos la Fè de vno, que fue no menos que natural de España, como afirma nuestro insigne Español Flauio Dextro, y que se llamò Cayo Cornelio: y assi celebrandole, nos celebramos a nosotros, pues es grande honra y gloria de los Españoles auer tenido vn tan famoso varon, vn tan insigne soldado, que merecio ser admirado, alabado, y engrandecido del mismo Dios. Iusto es pues que le alabemos: *Fuit hic Centurio beatissimus ciuis noster*, pues fue Español, y gloria, y luz de nuestra nacion. Sus elogios estan taraceados en el Euangelio, para que podamos dezir algo que redunde en honra de lo que intentamos, necessitamos de la gracia. Pidamos a la Reyna del Cielo nos la alcance, diziendo la oracion acostumbrada del Aue Maria

Flauio Dexter. in Chron.

ASVNTO I.

Domine puer meus iacet paralyticus.

Que para vn pundonoroso coraçon, no ay mas seuero Fiscal, ni mas riguroso Censor, que el honroso nombre, buena reputacion, y loable fama.

NAdie podra negar que no sea de grande importancia, y momento el buen credito, y loable fama para contener a vn hombre en su oficio, y para obligalle a que corresponda a la obligacion del glorioso nombre que ha adquirido.

Determinò la Magestad Diuina vengar la sangre de los santos Profetas, y sieruos suyos, que impia, y cruelmente auiā derramado el injusto Rey Acab, y su femētida muger la Reyna Iezabel. Y para la execuciō deste intento, tomò por instrumento al Capitan general del exercito del Rey Iorā hijo de Acab, leuantādole por Rey, para que con autoridad de soberano señor, y coronado Principe pudiesse mejor salir con la empresa. El modo de vngirle por Rey fue aqueste. Mandò el Profeta Eliseo a otro Profeta, que tomasse vn vaso de azeyte, y se fuesse a Ramod de Galaad, donde estaua Ieu, y encerrandole en vn aposento, derramasse el azeyte sobre su cabeça, y de parte de Dios le dixesse, como quedaua hecho Rey, y la pension, que sobre la Corona le cargaua, era tomar por su cuenta, vengar la inocente sangre, que contra Acab, y Iezabel, en su soberano Tribunal daua continuas vozes. Obser-

Obseruò diligentemente el orden que le dio Eliseo, el venerable Profeta: *Et surrexit, & ingressus est cubiculum: at ille fudit oleum super caput eius.* Llamò el Profeta a Ieu, encerrole en vn secreto retrete, diole la embestidura de Rey, y dixole luego. *Vngite Regem super populum Domini Israel, & percutiet domum Achab.* Ya Ieu eres Rey, ya absoluto Principe, ya soberano señor, y el intento que Dios ha tenido en darte el trono, y constituyrte en la Magestad es, para que animosamente vengues, y valerosamente desagrauies los vltrages, y afrentas, que de la casa de Achab ha recebido.

4. Reg. 9.

Nuestro insigne don Alonso de Madrigal reparò agudamente en la traça y modo que el Profeta tuuo en vngir a Ieu por Rey, y encargarle la vengança de los agrauios de Dios: y assi aduertidamente pregunta, que porque le vngio primero que le encargasse la vengança: *Quare Iehu vnctus fuit oleo, antequam Propheta diceret ei aliquid?* A esto responde muy a nuestro proposito. *Quod prius vnxit eum, quam loqueretur sibi, quia si prius Propheta diceret, quod volebat eum vngere in Regem, ad hoc quod deleret totam domum Achab, ipse reputans hoc difficile, fortè nollet vngi in Regem: cum autem vnxit eum, nihil dicens, iam sciret Iehu se vnctum in Regem: & ideo si iuberentur ei grauia, crederet se non posse retrocedere: & ideo disponeret se ad exequendum mandatum Domini.*

Abul. ibi. q. 9.

La razon de vngirle primero a Ieu, que hablarle, fue porque el Profeta le auia de encargar cosas dificiles, y arduas, y si primero se las encargára, que le vngiera por Rey. *Fortè nollet vngi in Regem.* Y por esso le haze primero Rey, que le encomiende la sangrienta vengança que auia de executar; porque viendose ya Principe Coronado, y soberano señor, no podia retroceder, ni dexar de hazer lo que le mandaua, y ordenaua Dios. Porque esso tiene el credito, esso la reputacion, que obliga a vn hombre a hazer aquello, que a caso no hiziera, sino fuera por corresponder, y satisfazer a lo que el buen nombre impele y obliga. Por esso Ieu viendose con reputacion de señor, con credito de Rey. *Disposuit se ad exequendum mandatum Domini.*

Escriuiendo san Pablo a Filemon, hombre noble, y poderoso, para que recibiesse benigna y amorosamente a vn esclauo suyo q̃ se le auia huydo, llamado Ohesimo, conuertido a la Fè por su enseñança, *Ad Philemon.*

y dotrina, le dize despues de otras cosas: *Confidens in obedientia tua scripsi tibi: sciens quoniam, & super id quod dico facies.* Confiado en tu obediencia te escriui; porque se yo que haras mucho mas de lo que yo te digo. A que proposito alaba aqui el santo Apostol tanto a Filemon, diziendo, que sabe que hara mas de lo que le pide? — *S. Amb. ibid.*

Dize san Ambrosio diuinamente: *Modo blanditur, vt obauditio eius volũtaria sit, vt possit fructum habere. Sic enim eum prouocat, vt amplius faciat, quã postulatur ab eo.* El dezir el Diuino Apostol, que Filemon auia de hazer mucho mas de lo que le pedia, fue para obligalle con su mesmo credito, y desafiarle con su buena reputacion. Porque siendo Filemõ noble y generoso, por el mesmo caso que el santo Apostol tenia este credito, y reputacion del, le obligaua a hazer todo quanto le pedia y rogaua, y mucho mas. Y assi alabandole le fuerça a hazer lo que le encarga. *Sic enim eum prouocat, vt amplius faciat, quã postulatur ab eo.* Que no ay cosa que mas obligue que la buẽna reputacion, y loable nombre.

Y que necessidad tenemos de hombres, para esforçar nuestro Assunto, si hasta en el mesmo Dios le vemos comprouado?

Notad. Por la acusacion de los Satrapas, y Consejeros del Rey de Babylonia, emulos de la buena andança de Daniel, embidiosos de la buena fortuna, que con el Rey Dario le corria, no pudiendo sufrir su priuança, y valimiento, fue arrojado en el lago de los Leones. Que aunque el piadoso Rey, conociendo la inocencia del santo moço, intentò librarle, y desmentir la falsa calumnia, nunca pudo. Al echarle ya en el lago, dize la sagrada Historia, que le dixo Dario estas palabras: *Deus tuus, quem colis semper ipse liberauit te.* No ay sino buen animo Daniel mio, que aunque os arroje la embidia, bestia mas fiera que las fieras, a que seays cruelmente desmembrado, de las que hãbrientas en esse lago os esperan, que yo se, que el Dios que siempre venerays, mitigara su rabia de manera, que las conuierta en mansas ouejas, y corderos. — *Dan. 6.*

Que lindamente que dixo el famoso Africano, *Consueta, & vsitata feritas Leonum Danielem deuorasset, si Darij digna praesumptio de Deo falli debuisset.* Que parece, que fue dezir, que aunque Daniel no fuera tan santo, y justo como era, sino antes por sus pecados merecie- — *Tert. lib. Aduers. Gnostic. cap. 8.*

reciera ser miserable pasto de las carniceras bestias, para que Dios mitigára su furor, y aplacára su rabia, era suficiente causa el credito, y presuncion que Dario tenia del poder de Dios, para que le librára, y sacára con vitoria de las manos de los hambrientos leones. Que tanto como esto puede el buen credito, y loable fama, hasta con el mismo Dios. Y esso es lo que quiso dezir Tertuliano, quando dixo: *Consueta, & vsitata feritas Leonum Danielem deuorasset, si Dariy digna præsumptio de Deo falli debuisset.*

Cuentan los Euangelistas, que despues que Christo nuestro Redentor obrò aquel famoso milagro, quando con tan pocos panes, y pezes satisfizo el hambre de tantos millares de hombres como le seguian, se embarcaron los Dicipulos en vna naue, la qual padecio grande tormenta, porque el viento les era muy contrario. Llegose a ellos el piadoso Maestro, y en entrando en la naue cessò la tempestad, porque se aplacò el viento. Los que estauan en ella le reconocieron por Hijo de Dios, considerando la grandeza del prodigio; y assi le dixeron.
Mat. 14. *Vere Filius Dei es.* Verdaderamente Señor, que soys Hi-
Marc. 6. jo de Dios. Y despues desta confession nota el Euangelista san Mateo, que començò a hazer Christo nuestro Redentor mayores milagros, y a manifestar mas portentosamente la potencia de su braço. Pues porque aora mayor ostentacion que de antes? Dize Victor Antioqueno, que por el nombre, y reputacion, que de Hijo de Dios auia cobrado, quando le dixeron. *Vere Filius Dei es.* Dize Victor. *Non reprehendit Dominus hanc confessionem, quin potius dictorum illorum seriem, vt verus Deus opere confirmat, quandoquidem agrotos, sanitatis causa, vndicumque ad illum delatos, maiori potestate, & virtute sanat, & saluat, quam antea vnquam.* *Victor. ibid.*

Confessaronle a Christo por Hijo de Dios, corrio la voz y fama, de que lo era; pues ya obligado dessa verdadera presuncion, y credito. *Ægrotos maiori potestate, & virtute sanat, quam antea vnquam.* Haze mayores milagros, obra mayores prodigios, que de antes, por hazer verdadera la confession, y corresponder al glorioso nombre de Dios que auia cobrado, que tanto como esto puede la buena opinion, y loable fama.

El Profeta Isayas dize, que ha de ser el pueblo de Israel ignominiosa, y afrentosamente lleuado a la gran Babylonia,

nia, donde cargado de yerros, conozca, que los de ſus pecados fueron juſta ocaſion de tan miſerable cautiuerio, de tan penoſa eſclauitud. Eſto dize, y predize, que le ha de librar (porque del todo no perezca) de aquella dura tyrania. Pero ſera a caſo por los merecimiẽtos, y ſantas obras de la cautiua gente? no por cierto. *Scio enim, quia prauaricans prauaricaberis*. No te librare pueblo mio, dize Dios, porque sè, que ſi libre me enojas, cautiuo me ofenderas, pues a titulo de que les ha de dar el miſericordioſo Señor la deſſeada libertad?

Iſai.48.

Digalo el. *Propter nomen meum longe faciam furorem meũ à te, & laude mea infrænabo te, ne intereas*. Por mi nombre, y por la reputacion que tengo de miſericordioſo, y de perdonador te tengo de librar del cautiuerio.

Vatablo traslada muy a nueſtro propoſito. *Propter nomen meum differam furorem meum, & propter laudem meam frænũ inijciam mihi, ne te omnino exſcindam*. Que es dezir, que la alabança, la reputacion, y fama, que tengo de Dios, perdonador de injurias, oluidador de agrauios, remitidor de ofenſas me ha de ſer freno, (o pueblo ingrato!) para que no te caſtigue qual merezces, y de todo punto te deſtruya. Agradece tu libertad, y ſoltura a mi reputacion, y fama; pues con eſſa: *Frænum mihi inijciã, ne te omnino exſcindam.*

Vatabl.

O ſino digamos. *Laude mea infrænabo te*, enfrenarete con mis alabanças. Porque llamãdote pueblo mio eſcogido. *Iſrael quem ego voco*. O como leẽ Simaco, y Aquila. *Iſrael vocatus meus*. Eſſe nõbre, eſſe apellido, eſſa alabança de ſer pueblo, que merece nombre de fauorecido de Dios, ſera freno, para que no te deſpeñes ofendiendome. *Laude mea infrænabo te*. Que verdaderamẽte es gran freno vn buen nombre, y vna buena reputacion, no ay fiſcal mas riguroſo, ni cenſor mas ſeuero.

Iſai. ibid. Aquil. Symach.

Sin duda, que deſte artificio ſe valio el Rey Theodorico, quando para obligar a vn Corregidor ſuyo que hizieſſe bien ſu oficio, le alaba mucho en vna carta que le eſcriue, y aſsi le dize: *Corrigamus te per incitamenta præconij*. Que aun hõbre pundonoroſo para obligarle a ſer bueno, no ay tal coſa como alabarle, que con eſſo le atan los pies, y las manos, para que no ſe deſmande a ninguna accion inhoneſta, y torpe.

Caſiodor. lib.8. epiſ. 23.

O que valiente lugar tenemos a eſte propoſito en Plinio el mas moço. El qual eſcri-

criuiendo a su amigo Maximo, a quien el Senado Romano auia dado vn honroso oficio, obligado de quan bien se auia auido en otros que le auia dado, para obligarle a que en este se aya como buen juez, y noble Cauallero, le obliga assi diziendole, y le dize assi obligandole. *Tibi certamen est tecum, onerat te questura tuę fama, onerat testimonium Principis, onerat tribunatus pratura, atque hac ipsa legatio.* Muchos fiscales, y enemigos teneys contra vos, (o amigo Maximo) tantos quantos cargos aueys exercido con loable reputacion, y credito. Este ha de ser vuestro despertador, para que de aqui adelante os excedays, y auentajeys en la justicia. La buena fama ha de ser freno, para que no os despeñeys en acciones inhonestas, y torpes. Tanto como esto puede la buena reputacion y buen nombre.

Plin. li. 4. epist. vlt.

De aqui sacò Aristoteles la razon, porque los viejos pecan, quando pecan, mas dessuergonçadamente, que los moços. La causa desto es, dize el Filosofo: *Quia existimationem contemnunt.* No se les da nada por su reputacion, y buen nombre: y por esso no reparan en hazer quanto se les antoja, no se les pone por delante el credito que de sus canas se tiene, y por esso suelen desenfrenarse tanto, que el buen nombre, y reputacion es gran freno.

Arist. lib. 2. Retho. cap. 13.

Deste se vale oy nuestro Cẽturion dichoso, para obligar a Christo nuestro bien para alcançar la salud, que para vn criado suyo (a quien tiernamente amaua) pretendia: llegase a el humilde reconociendo su poder, y grandeza, diziẽdo: *Domine puer meus iacet in domo paralyticus.* Señor, vn criado tengo muy malo en vna cama, seruios de curarle. Dixole Christo. Yrè a tu casa, y le frãquearè la salud que pretendes. Replicò el Centurion. No merezco yo que entreys en mi casa, sin essa diligencia podreys hazer lo que os pido. Porque si yo siendo criado de otros, tengo criados que rendidos me obedecen, y obedientes se me rinden, y diziendo a vno que haga esto, lo haze, y a otro que haga aquello, y luego lo executa: *Dico huic vade, & vadit, & alio, veni, & venit.* Que sera vos, que soys Señor absoluto, Monarca supremo, y Rey de Reyes, con sola vuestra palabra podreys, no solo dar salud a mi criado enfermo; pero resucitar quantos yazen en las frias cenizas de los funestos sepulcros. Oyendose Christo reconuenir con la fama de su

Casidor. lib. 4. epis. 39.

poder, con la buena opinion que de su grandeza tenia, le dixo. *Vade, & sicut credisti fiat tibi, & sanatus est puer ex illa hora.* Ve, y como lo has creydo, y confessado, hagase, y quedò el criado sano y bueno desde aquella hora.

No veys lo que hizo el credito, el buen nombre, y fama, con que el Centurion obligò a Christo? Esso mesmo ha de obligar al Sacerdote, al Religioso a ser muy buenos y muy santos, y a los demas que viuen con fama y reputacion de tales.

ASVNTO II.

Puer meus iacet.

Que el que en la casa del Señor haze el negocio ageno solicita el suyo propio: porque buscando para otros, viene à hallar para si.

VIene nuestro diuino Español solicitando piadosamente la perdida salud de su querido criado, y quando haze el negocio ageno, de tal manera haze el suyo, que queda engrandecida su Fè de la infalible verdad por la mayor de Israel: *Non inueni tantam fidem in Israel.*

Esto es para enseñarnos, y aduertirnos, quan bueno es, y quan saludable, hazer los negocios agenos, oluidandose de los propios: porque por ningun camino podra el Christiano hallar mejor para si, que buscando para otros. Que de ninguno se acuerda Dios mejor que del que se oluida de si, por acordarse de los demas. El Real Profeta Dauid hablãdo de las calidades, y condiciones de vn varon santo, y justo, dize, que sera estampa, y remedio de vn fertil, verde, y coposo arbol, que plantado en la apacible orilla de vn caudaloso rio, rendira sazonados y opimos frutos a su deuido tiẽpo, y en todas sus acciones tendra felizes sucessos, prosperos fines. *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo, & omnia quæcumque faciet, prosperabuntur.* Psal. 1.

Pues porque al varon santo le sopla el blando zefiro de la felice fortuna, que nunca le suceda cosa aduersa? porque le ha de mirar con rostro tan cariñoso, y con tan alagueño semblante que no se malogre cosa, en que ponga la mano, sino que en todo se prosperen sus intentos? *Et omnia quæcumque faciet, prosperabuntur.*

Responde Batablo, la razon desto es, *Quia vtilitatem proximi magis spectat, quam suam.* La Batabl.

razon

razon de correrle al justo tan buena fortuna en todo, y no malograrse en nada sus intentos, es, porque es como arbol. *Et erit tanquam lignum.* Porque assi como el arbol, si alegre florece, si vistoso se viste de ojas, si vtil rinde sus frutos, es para alegrar la vista, aliuiar el cãsancio, y satisfazer el hombre, no propia, sino agena: assi el justo trãsformado en arbol, y abrasado en caridad, oluidado de si, pide, y solicita para los demas, y assi viene a medrar tanto, q̃ cõ essa piadosa industria se enriquece. Que en la casa de Dios, no ay tal hallar para si, como buscar para los demas. *Omnia quacumque facit, prosperabuntur, quia vtilitatem proximi magis spectat, quam suam.*

Procuraua el rebelde, è inobediente Absalon, quebrantãdo los fueros de la naturaleza, y rompiendo las leyes de la justicia, desentronizar al messmo que le dio ser. Leuantò campo, formò esquadrones, para salir con su dañado intento. Procurò el amoroso Padre defenderse, y si possible fuera no ofenderle. Al pũto de presentarse la batalla, quiso salir a pelear el santo Rey. Por materia de buen gouierno se lo estoruò su gente. Siguio su parecer, y assi se quedò retirado, esperando el fin de la batalla, mirando a Absalon con ojos de amoroso padre, rogò encarecidamente a sus Capitanes, q̃ no se le hiziesse mal, sino que se le guardassen con gran cuydado, y diligencia. *Seruate mihi puerum Absalon.* Que es dezir como dize el Abulense: *Non occidetis eum.* No le quiteys la vida. 2. Reg. 28 Abul.

Pregunto yo diuino Rey, no sera bueno que vos trateys de defender vuestra vida, pues veys quan solicito os la procura ofender vuestro rebelde Hijo? No os acordays del recado, que en cierta ocasion embiastes a Ioab, consolandole en vn infelize sucesso que en la guerra auia tenido, diziendole que no le diesse pena, porque los de la guerra son inciertos, y varios? *Non te frangat ista res: varius est enim euentus belli.* Pues como, si como la desseada vitoria estuuiera ya por vuestra gente, mandays, que os guarden a Absalon? *Seruate mihi puerum Absalon?* Tratad de guardaros a vos, de assegurar vuestra vida, y no cuydeys tanto de la del hijo rebelde. 2. Reg. 11.

Muy bien fundò el Santo Rey el prospero sucesso, y felice fin de la batalla, en oluidarse de si, y acordarse de su hijo, fundado en su mesma dotrina, y enseñança, porque si el acaba de dezir, que el varon justo

justo en todo tiene buen sucesso en sus cosas, porque siempre cuyda de las agenas, y que tiene bien assegurada su vida y salud, por mirar siempre por la agena. *Omnia quacumque faciet, prosperabuntur, quia vtilitatem proximi magis spectat, quã suam*. Assi el santo Rey se olvida de su vida, y acuerda de la de su hijo, trata de la salud agena, no acordandose de la propia: porque buscando para los demas sabe que ha de hallar para si.

Apoye esta dotrina nuestro glorioso Padre S. Iuan Chrysostomo. *Hoc nostra salutis argumentum erit, & occasio, si non solum pro nobis ipsis soliciti, sed & proximo vtiles fuerimus, ipsum ad viam veritatis manu ducentes*. Procuremos la salud agena, solicitemos los agenos acrecentamientos, que dessa suerte ocasionaremos nuestra dicha.

D. Chrys. hom. 3. in Genes.

Yo pondero mucho el modo con que san Iuan nos cuenta la enfermedad larga, penosa, y prolixa que padecio aquel miserable paralitico, q̃ treynta y ocho años estuuo impedido de sus miembros, sin poder ser dueños de sus acciones. *Triginta & octo annos habens in infirmitate sua*. Y fue tanta su desdicha, que nunca hallò caridad ni compassion en las entrañas de algũ hombre, que condoliendose de sus cuytas, y miserias, le arrojasse a las turbadas aguas, para restaurar por su medio salud de tantos años, perdida de tantos dias desseada, como el se lo dixo a Christo, quando le llegò a combidar con ella, *Domine hominem non habeo*.

Ioan. 5.

Pues como en tanto tiempo este miserable doliente nũca hallò en tanto afan caridad en las entrañas de algun hombre, que condolido de su mal le arrojasse en la piscina? que puede ser la razon de esso? A mi parecer yo no hallo otra, sino la que se colige de las palabras del sagrado Euangelista. *Triginta & octo annos habens in infirmitate sua*. Treynta y ocho años tuuo de su enfermedad. Notad el, *In infirmitate sua*. Que parece que es dezir, que alli estaua, y todo era auerlo con sus achaques, todo era sentir sus males, todo solo dolerse de si, sin reseruar algo de compassion para tantos como alli padecian. Pues segun esso, que mucho, q̃ no tuuiesse hombre, que no hallasse quien del se compadeciesse. Porque halla en la casa de Dios salud, aquel vida, aquel prosperidad, que oluidado de la propia, cuyda de la agena: *Qui vtilitatem proximi magis spectat quam suam*.

Lleuò Christo nuestro Redētor a sus amados Dicipulos,

Pe-

Pedro, Iuan, y Diego, a la encumbrada cima del ameno Tabor, y trayendo del sepulcro a Moyses, y del Paraylo a Elias. *Trãsfiguratus est ante eos.* Trãsfigurose a vista de todos cinco, y quedò Pedro tan bañado de gozo, tan lleno de alegria, tan ocupado el coraçon de contento, que le parecio, que aquella seria buena morada, y aluergue para viuir seguros, y quietos. Y assi le dixo a

Mat. 17. Christo: *Domine si vis, faciamus hic tria tabernacula, tibi vnum, Moysi vnum, Eliæ vnum.* Esta estancia glorificada con vuestra presencia, esta cumbre retirada, ilustrada con los rayos de vuestra hermosa luz, me parece, Señor mio, que es muy a proposito para hospedaje nuestro. Y assi si soys seruido, hagamos aqui tres tabernaculos, vno para vuestra soberana Magestad, para Moysen vno, y otro para Elias.

Dionysio Cartusiano repara aqui muy bien, diziendo:

Dionys. Cartus. *Quare nõ dixit, faciamus hic sex tabernacula?* Si eran seys los que estauan gozando de la gloriosa alegria, como no dize Pedro, hagamos aqui Señor seys estancias donde nos aluerguemos?

Responde Dionysio: *Quia putauit in illis tribus tabernaculis se, & duos Discipulos recipi posse, ac commorari: sic tamen vt ipse esset in tabernaculo sui Magistri carissimi.* Acordose san Pedro del orden, y estilo que se guarda en la casa de su diuino Maestro, que para alcançar para si es bueno pedir para los demas, para hazer su negocio solicitar el ageno: y assi oluidado de su morada, solicita las agenas, juzgando, que de aqlla manera auia de quedar mejor acomodado, que auia de tener mejor puesto que ninguno, que era el alojamiento de su Señor, y Capitan: *Sic tamen, vt ipse esset in tabernaculo sui Magistri carissimi.* Porque para industriar vno sus mejoras, en la casa de Dios es soberana negociacion procurar las agenas. Que esso consigue el que, *Utilitatem proximi magis spectat, quam suam.*

En esso fundò nuestro Centurion las suyas, como nota Origenes, diziendo, que quando con tanta instancia procurò la salud de su criado, diziendo: *Domine puer meus iacet in domo Paralyticus.* Dadme Señor, salud para mi enfermo criado, q̃ fue dezir: *Si mei serui non misereor, quomodo mei miserebitur Deus? Si ego huic non subuenio, quomodo mihi ille subueniet?* Si yo no tengo compassion deste moço, como Dios la tendra de mi? Si yo no le socorro, como me socor- Orig. ho. 5 in diuers.

ſocorrera el Señor a mi? Pues quiero acordarme de mi criado, y oluidarme de mi, que de eſſa manera hallare para mi, buſcando para los demas.

ASVNTO III.

Illi erat pretioſus.

Que como el Alma mas eſtà donde ama, que donde anima, aſsi mas ſiente las penas de la coſa amada, que las ſuyas propias.

NAdie pienſo que ſe admirarà de que eſte piadoſo Centurion con tantas veras procure, y ſolicite la ſalud de ſu criado enfermo, ſi repara lo que dize ſan Lucas, que, *Erat illi pretioſus*, que le amaua tiernamēte, que le queria y apreciaua mucho. Por eſſo dixo a Chriſto, *Puer meus iacet:* Señor dadme para vn criado, que es mucho mio por la caridad, y el amor.

Vgo Car. Dize Vgo Cardenal, *Meus, Ecce cōpaſsio, quaſi dicat, Morbus eſt meus.* Eſta enfermedad, yo la padezco mas que no mi criado, eſte achaque mas me atormenta a mi que no a el, porque mi alma eſtà en el por el amor, aſsi padezco mas ſus males que no el, y ſi a el le ſanays, a mi me hareys la merced, a mi me ſanareys, y quitareys la enfermedad, porque como le amo tanto, *Morbus eſt meus.* Mas es mio el mal que ſuyo, efetos del amor, y obras de la caridad. Que como el alma (ſegun el celebre dicho de Aguſtino) mas eſtà dōde ama, que donde anima, y da vida. *Anima magis eſt vbi amat, quã vbi animat.* Aſsi mas padece, y ſiente los dolores, y pena de la coſa amada, que las fatigas, y tormentos propios. D. Aug.

Exemplo hallaremos deſta verdad, en la eterna, como mas claro exemplo, y mas viuo dechado del mas fino amor, y mas abraſada caridad. Para darnos a entender quan por ſu cuenta corre galardonar, y remunerar el bien que a los pobres mendigos, y neceſsitados ſe haze, dize, que en el vltimo dia a los que les ſocorrieron dandoles de comer, y de beuer, de veſtir, y calçar, que les ha de dezir: Eſſe bien yo le recibi, eſſa limoſna a mi ſe me hizo, eſſe veſtido a mi ſe me dio. *Eſuriui, & dediſtis mihi manducare, ſitiui, & dediſtis mihi bibere, nudus eram, & cooperuiſtis me.* Mat. 25.

Reparò en eſtas palabras con delgadeza S. Pedro Chryſologo en eſte modo de hablar, diziendo: *Dixiſſe ſuffecerat, dediſtis mihi potum: ſed præmittit, eſuriui, ſitiui.* Parece que era D. Chryſ. ſer. 14.

era suficiente, y bastante, que Christo dixera. Disteysme de comer, y de beuer; pero no quiso dezir esso, sino, *Esuriui, sitiui.* Tuue en el pobre hambre, y en el mendigo padeci sed, y cansancio: Pues porque hablò el Señor dessa manera?

Responde el diuino Padre: *Premittit, esuriui, sitiui, quia paruus fuisset amor pauperis, quod pauperem suscepisset, nisi & passiones pauperis suscepisset. Verus amor est fecisse suas angustiati angustias.* Dixo Christo nuestro bien. Yo tuue hãbre en el pobre, yo tuue sed, yo padeci desnudez, yo enfermedades. Porq̃ se conozca [dize Crysologo] la grandeza del fuego de su amor, el encendido, y viuo calor de su encendida caridad, que tan por su cuenta corre la compassion de nuestros infortunios, y cuytas, que mas las padece el que nosotros, y mas le llegan al alma que a nosotros mismos: *Verus amor est fecisse suas angustiati angustias.*

Quereyslo ver mejor? Notad. Estaua su diuina Magestad en el huerto, triste, afligido, congoxado, y a tanto llegò el sudor, y trasudor de la pena, agonia, y congoxa, que dize san Lucas, que, *Factus est sudor eius, sicut sudor guttæ sanguinis decurrentis in terram.* El sudor fue tan grande, que no fue menos que de gruessas gotas de sangre q̃ del soberano cuerpo cahian, regando, y bañando la tierra. Notable pena, terrible congoxa!

Dize Simon de Casia, *Durum bellum gerebatur in anima Christi, ex cuius ictibus sanguis tam late manabat.* O que lides tan sangrientas, o que batallas tan porfiadas auia en el alma de Christo, pues auia tan copioso derramamiento de sangre. Pues de que tanta congoxa? De que tanta pena? De que tanto dolor? *Simon. Casian. li.13. c.30.*

Digalo el venerable Abad Tuyciense, el qual hablando con el diuino Protomartyr Esteuan, le dize assi: Mirad Esteuan diuino lo infinito, que Christo nos ama, el inmenso incendio de su caritatiuo pecho, pues aun no auiendo vos derramado sangre por el, quãdo està en el huerto, poniendosele delante la inocente que aueys de derramar, las duras piedras que os han de tirar, assi lo siente con tan anticipada pena, que de congoxa suda y trasuda, demanera, que a razimos arroja su sangre, y a gruessas gotas la llueue. Oyd a Rupuerto, *Audiebat voces, & quos recepturus eras, o beate beatorum signifer Stephane, numerauit lapides, tuumque meditabatur eadem nocte sanguinem, dum factus in agonia prolixius oraret, esset q; sudor eius, sicut sudor sanguinis* *Ruper. de operib. Sp. Sanct. lib.6. c.4.*

guinis

guinis decurrentis in terram.

Reparad el *Tuos numerauit lapides.* Sudaua este diuino Señor puesto en aquella penosa agonia, y con su diuina ciencia alcançando el numero de las duras piedras que sobre su querido Esteuan auia de llouer, y sudaua gotas de sangre, derramando gotas por piedras: porque essa es la fuerça del amor quando es fino, padecer mas en la cosa amada que en si mismo. Y assi Christo espejo de amantes, quando està tan cercano a muerte tan afrentosa, no reparando en sus ignominias, no en sus tormentos, llora, siente, y presiente los del primer Martyr, que por su amor auia de derramar su sangre. *Tuos numerauit lapides, tuumque meditabatur, o Stephane, sanguinem.* Las pedradas de Esteuan le dauan en el alma, y la sangre que auia de derramar, le hazia a el (de dolor) derramar tan copiosas gotas de sangre. Efectos en fin de fino amor, y obras de fina caridad.

Y bien dize esto con lo que san Lucas refiere, pues vn poco antes de morir dixo este valeroso, y alentado soldado: *Ecce video Cœlos apertos, & IESVM stantem à dextris virtutis Dei.* Los cielos veo abiertos, y a IESVS mi Redentor, y Capitan que està en pie a la diestra de la virtud de su Eterno Padre. Que quiere dezir en pie? Que modo de estar es esse? Que significa essa manera de estar? Luc. 7.

Dize san Pedro Damiano, *Triumphatori certamini non sine dolore cordis assistit.* No obstāte que Christo nuestro Redētor ve que aquellas duras piedras q̄ le tiran los crueles enemigos han de ser piedras preciosas, de que se ha de labrar la Corona de la gloria, con todo por la parte que tienen de pena, llagan, y lastiman el coraçon diuino, y con esse espectaculo se rompe las entrañas de dolor de ver padecer su amado, y querido soldado, *Triumphatori certamini non sine dolore cordis assistit.* Efectos propios del amor, obras legitimas de la caridad. S. Petr. Damian. ser. de S. Stephan.

Es muy de ponderar, que diziendo Isayas, que Christo nuestro bien auia de ser tan inocente, y manso Cordero, q̄ no auia de abrir los labios en el tiempo de su acerba, y amarga passion. *Quasi agnus coram tondente se obmutescet, & non aperiet os suum.* Con todo esso quādo vno de aquellos maluados, y crueles ministros de Satanas le dio aquella cruel bofetada, dize san Iuan que rompiò el silencio; diziendo: *Cur me cadis?* Amigo si a lo que el Pontifice me ha preguntado, he Isai. 5. Ioan. 18.

he respondido mal prueueme-lo, y si he respondido bien, por que has vltrajado, y amanzilla do mis honestas, y castas mexillas?

Que es esto? Que este amãtissimo Cordero a los açotes calle, a la corona de espinas enmudezca, a las ignominias, y demas tormentos disimule, y a la bofetada responda, y rompa el silencio? Que podra ser que el herir sus sagradas mexillas no dissimule, y calle?

Philon Carpath. in cap. 5. Can. c.13.

Dixo Filon Carpacio: *Genæ Christi Martyres sunt Ecclesiæ.* Segun el ministerio que cada Christiano exercita en la Iglesia, tal lugar tiene en el cuerpo mistico đ Christo. Pues a los Martyres les cabe (dize Filon) en suerte ser las mexillas suyas. Segun esso aora entenderys el mysterio, que quãdo se quexa, quando se siente, es quando le yeren las mexillas, esto es los Martyres que por el padecen; porque la fineza de su caridad, la grandeza de su amor le obliga a esso, a que oluidado de sus penas, y tormentos, solo se acuerde de los nuestros, y no sienta los suyos.

Hablãdo de san Pablo nuestro Padre san Chrisostomo, y de los tormentos que padecia contemplandole, y considerandole, açotado cruelmente, y lastimosamente llagado por el nombre de Iesu Christo dize; *Paulus est vulneratus, & conuulneratus Christo.* Pablo fue llagado, y juntamente fue llagado con Christo, Dificultoso dicho.

D. Chrysost. hom. 8. ad Popul.

Porque parece que auia de dezir al reues. *Paulus est vulneratus, & Christus conuulneratus Paulo.* Pablo fue açatado, y Christo juntamente açotado con Pablo, porque Pablo era el que padeçia los açotes, las llagas, y penas, pues como lo dize el Santo al contrario? *Paulus conuulneratus Christo?*

Es que segun la dotrina que del amor predicamos, dixo diuinamente la boca de oro, que quando Pablo padecia, padecia cõ Christo, mas que Christo con Pablo, no obstante que Pablo padeciesse, porque como el alma està mas donde ama, que donde anima, assi padece mas los tormentos de la cosa amada, que los proprios. Y assi aunque Pablo padecia, como Christo amaua tanto a Pablo, Christo parecia el principal paciente, y el que mayores dolores sentia. Y por esso dixo con ingenio Chrysostomo, *Paulus est vulneratus, & conuulneratus Christo.*

Fundado en esta ley de caridad, y amor, dixo diuinamente, el antiguo Padre Saluiano

Saluian. lib. 4. ad Eccles.

uiano, que el pobre mas pobre, y el necessitado mas necessitado de quantos ay en el mundo, es Christo nuestro Redentor, porque no solamente padece hambre, sed, desnudez, y las penalidades de todos, pero por modo mas superior padece mas que todos. *Ego plus addo aliquid, Christum non solũ egere cum cæteris, sed plus multo egere, quam cæteros, in omni enim pauperum numero, non est vniuersorum vna paupertas.* Yo afirmo, y añado algo mas a lo que ordinariamente se dize, que no solo Christo padece lo q̃ todos, pero que padece mucho mas que todos. Porque no todos padecen igualmente, al que le faltan vestidos, suelen sobrar alimentos, muchos tienen casas, y no tienen hazienda, de manera, que si les falta vno, no les falta otro. *Christus tantummodo solus est, cui nihil est, quod in omni humano genere non desit: & ideo quãtum ad pietatem illius pertinet, plus quam cæteri eget: omnis enim egestuosus, pro se tantum, & in se eget. Solus tantummodo Christus est, qui in omnium pauperũ vniuersitate mendicat.* El inmenso amor que Christo nos tiene, y la infinita caridad con que nos ama, le haze sentir las miserias de todos juntos; de manera, que el solo se leuante cõ el nõbre de mas pobre, y mas necessitado de quantos ay. Por que cada vno siente sus miserias, y llora sus males: pero Christo llora, y siente las miserias, y males de todos. De donde se colige, quanta verdad sea, que el verdadero amãte, mas siente, y padece las penas, y fatigas de la cosa amada que las suyas propias.

ASVNTO IIII.

Misit ad eum Seniores, rogans, vt veniret.

Que son los amigos de Dios vigilantes Cherubines del ameno Parayso de la militante Iglesia.

San Lucas dize, que nuestro inclito Español (desconfiando de sus merecimientos) embiò los mas ancianos, y al parecer mas religiosos de los Iudios, para que pidiessen al soberano Saluador la desseada salud de su enfermo, y querido criado. *Misit ad eundem Seniores Iudæorum, rogans eum vt veniret, & saluaret seruum eius.* Valiose de su intercession para conseguir su fin. Mostrandonos con esto como de san Agustin lo aduierte Vgo Cardenal lo que ordinariamẽte sucede, que los q̃ poco pueden, suelen solicitar el fauor de

S. Aug. ap. Vgo Card.

de los poderosos, y validos para alcançar lo que dessean, y pretenden. *Lucas dicitur misisse Seniores Iudaos, cum per amicos soleamus venire ad aliquem.* Gran consuelo es este para los que en este valle de lagrymas viuimos cercados de tantos exercitos, y enxambres de miserias y trabajos, saber que tenemos validos, y poderosos, que con Dios diligencian nuestro bien, y procuran nuestro remedio. Que si ellos faltassen, que consuelo, que aliuio nos podria quedar?

No pôderò mal nuestro glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, lo que para con el mundo, donde ay tantos pecadores, y enemigos de Dios, son sus amigos, y queridos. Contempla el diuino Dotor a este mūdo que vemos, como vn arbol grande de diuersas ramas, ojas y frutos, y al coraçon, y medula deste arbol, dize que son los Santos: *Medulla huius mundi sunt homines Sancti.* Pues q̃ haze la medula, y coraçon en el arbol? Darle vida, alentarle, tenerle en pie: en barrenando el arbol, de manera que llegue al coraçon, luego se seca, pierde el verdor, y se desmaya su loçania. Pues de essa manera dize el Santo, que son los amigos de Dios, el coraçon, la vida del mundo, que con sus ruegos, santa vida, è intercessiones le tienen en pie, son los adlantes desta maquina; en cuyos ombros, se apoya, y estriba. *Medulla quandiu in arbore fuerit sana, floret: cum autem percomesta fuerit, tota paulatim marcescendo, siccatur sic, & quãdiu sunt Fideles, stat iste mũdus.* Segun esto con grandes veras deuemos negociar su amistad, pues por la que con Dios tienen, gozamos de tantos bienes.

Chrysost. in imperfect. cap. 1. Matth.

Teniendo ya el santo Rey Dauid dispuesta, y ordenada toda su gente, para dar la batalla a su aleue, y traydor hijo para animarlos mas a combatir, y pelear, quiso acompañarlos con su Real presencia. Viẽdo esta resolucion, todo el pueblo, dixo: que no conuenia que su Magestad saliesse a pelear, sino que se quedasse en la ciudad; porque su vida importaua mas que la de todo el reyno junto: *Siue media pars ceciderit de nobis, non curabunt: quia tu vnus pro decem millibus computaris: melius est igitur, vt sis nobis in vrbe presidio.* 2. Reg. 18.

La dificultad es aora. Como puede ser que el Rey Dauid les fuesse a sus soldados de mas ayuda, y socorro, quedandose en la ciudad, que saliendo con ellos a pelear? Porque bien mirado, supuesto que el diuino Rey era tan animoso guerrero, tan alentado Ca-

pitan tan esforçado Campion, y tan ardidoso combatiente, de mas ayuda y fauor les seria acompañandoles en la sangrienta lid, que quedandose en el ocio de la ciudad. En que pudieron fundar su razon?

El Abulense da vna aqui muy a nuestro proposito de sentencia de algunos, diziendo, que dezir, que mas valia el solo, q̃ diez mil soldados, o tanto como ellos, fue dezir: *Quia ipse manens in vrbe tantũ ageret orãdo, sicut decem millia de euntibus ad bellum pugnando.* Abul.

Era Dauid santo Rey, era amigo de Dios, varon cortado al talle, y medida de su coraçon, considerando esto sus soldados, le suplicaron q̃ se quedasse en la ciudad haziẽdo oracion por ellos, y encomendandoles a Dios, juzgando que para con su diuina Magestad serian tan poderosos sus ruegos de tanta eficacia su intercession, que el solo valdria mas orando deuotamente, q̃ diez mil soldados animosamente peleando. *Ipse manens in vrbe tantum ageret orando, sicut decẽ millia de eũtibus ad bellum pugnando.*

Pues segun esto, que mucho que digamos, que son los amigos de Dios vigilantes Cherubines, que defienden la entrada de la puerta del Parayso de la Iglesia, para que los enemigos suyos no la dañen, ni perjudiquen en nada. Dixo Daniel el sueño, y la soltura, a aquel soberuio Rey Nabucodonosor, interpretole el mysterio de la estatua. Cobrò gran reuerencia, y temor el Barbaro Rey al santo Profeta: y llegò a tanto el respeto que tuuo a su virtud, y santidad, que le cõstituyò por Principe, y Señor de todas las prouincias de Babilonia. *Constituit eum Principem super omnes prouincias Babilonis.* Y que mas? Dize el Sagrado Texto: *Ipse autem Daniel erat in foribus Regis*, que el Iouen, y Religioso Profeta, que estaua a la puerta del Real Palacio. Como a la puerta de la casa del Rey? Vna persona tan valida, tan poderosa para cõ el Rey ha de estar a la puerta de su casa? No fuera mejor estar en lo mas intimo del Palacio, en lo mas escõdido de la casa? Como hazia esso el Rey con quien tanto amaua, y estimaua? Que le tenia a las puertas de su Real morada? *Erat in foribus Regis.* Dan. 2.

O que fue gran discrecion del Rey (aunque barbaro, y pagano) conocio la santidad del inocente moço, echò de ver su gran virtud, y para esso ponese a la puerta, y entrada de su Palacio, para q̃ le ampare, y defienda, hazele su Cherubin, para que jugãdo el mõtante

tante

tante de fuego de sus heroycas virtudes espante, y ahuyẽte los enemigos, que pretendiessẽ dañarle, y hazerle mal. Que vn justo, vn sieruo del Señor, que otra cosa es que vn Cherubin, que con sus oraciones defiende el passo de nuestros capitales enemigos, que intentan destruyrnos, y assolarnos. Y para esso Daniel: *Erat in foribus Regis.* Como Cherubin que le guardasse la casa, y como Angel valiente que le defendiesse al Rey su suntuoso Palacio.

Ya es cosa conocida quan sabio fuesse entre los Abderitas aquel insigne Filosofo Democrito. Este viuio en tiempo del Principe de la Medicina Hipocrates, sucedio, que enfermò de vn linage de locura, que dio mucho cuydado a sus ciudadanos, que le respetauan por su Oraculo, y le venerauan como a su Dios. Teniendo noticia de la gran sabiduria de Hipocrates, le escriuieron, que se siruiesse de venirles a curar la enfermedad de su ciudadano Democrito. Y para obligarle a que condecendiesse con sus ruegos, se escriuen entre otras, estas palabras: *Adsis optime vir curaturus virum insignem. Non medicus, sed conditor sacratiorem tota Ionia nobis murum circundabis.* Ven, o Principe de la Medicina a curar, y dar salud al mas insigne varon, que en virtud, y loables costumbres el mundo conoce, Que dessa manera nos leuantaras a nuestra ciudad el muro mas fuerte, la barbacana mas de diamante, el Alcaçar mas inexpugnable, que se halle en toda Ionia. Notad las palabras: *Sacratiorem tota Ionia nobis murum circundabis.* Que vn varõ santo, vn varon justo, q̃ otra cosa es, sino vn muro, vna barbacana, vna torre que ampara, y defiende los assaltos de los enemigos, y cierra el passo a quantos daños, y males intentan, y procuran hazer?

Epis. Abderit. ad Hypoc. in tius opérib.

Leones horribles, y espãtosos los llamò nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo, que causan tal espanto, y horror a los demonios, que donde quiera q̃ ellos entran los ahuyentan, y hazen huyr. *Assuesce vt pauimenta domus a Sanctis calcentur pedibus, & non culcabit dæmon illic: nam vbi sanctum est vnguẽtum, ibi suffocatur dæmon. Reuereantur diaboli sanctorum vestigia, sicut Leonem vulpes. Introducamus hos Leones in domum, & omnes abigentur bestię, nõ clamãtibus, sed simpliciter loquentibus illis, si enim solũ loquãtur deuolãt.* Que lindas palabras! Haz q̃ pisen el pauimento, y suelo de su casa, las Religiosas huellas de los varones santos, y amigos de Dios, q̃ a buẽ seguro

S. Chrys. ho. 35. in Act.

que entonces (si a caso està en ella) el demonio desalentado, huya, y temeroso desampare el puesto. Porque de la mesma suerte que las timidas raposas huyen del animoso Leon: assi los demonios tiemblan de las huellas de los Santos. Entremos pues estos Leones en nuestras posadas, que a penas auran entrado, quando luego huyã todas venenosas bestias, y nociuos animales. Porque son tan valientes los amigos de Dios, tanto horror infunden, tanto temor ocasionan en los coraçones de los Demonios, q̃ para desmayarles el orgullo, no han menester dar vozes, sino hablar solamente, para que luego bueluan, y huyã. *Non clamãtibus, sed simpliciter loquẽtibus illis, si enim solum loquantur, deuolant.* Dichoso el q̃ sabe valerse de tanto bien, y el q̃ en su casa alberga tales Leones, que la defiẽdan de las asechanças de los enemigos, que cõtinuamente velã sobre nuestro daño, y siempre intentan nuestra destruycion y ruyna.

ASVNTO V.

Accessit ad eum.

Que la esperança de nuestra salud, mas se ha de colocar en la propia diligencia, que en la solicitud agena.

SAN Lucas (como dexamos dicho) dize que el Centurion embiò amigos, que intercediessen por el con Christo nuestro Redentor, para alcançar la salud de su criado. San Mateo dize, que llegò el: *Accessit ad eum Centurio rogans eum.* El comũ modo de respõder esta dificultad, segun el dotissimo Maldonado es, el dezir, que primero embiò intercessores, y que despues se llegò el a pedir esta merced a Christo. De dõde sacamos vna dotrina muy importante para nuestras almas, y es, que aunque es verdad, que para alcançar el remedio, y la salud nuestra, necessitamos de intercessores para con Dios, todo esso vale poco, si de nuestra parte no hazemos lo que deuemos. Porque importaran poco solicitudes agenas, sino ay diligencias propias. *Maldon.*

Que bien nos lo dixo esto nuestra boca diuina de Oro: *Bonum est Sanctorum oratione frui, sed cum & nos simus cooperatores, quod si non affuerit, nil aliorum prodest auxilium, verum & cum illo perimus.* Nadie puede negar, que no sean de mucha importancia, y vtilidad las oraciones de los Santos; pero cooperando nosotros, y haziendo de nuestra parte, lo que ellos con sus ruegos pretenden que hagamos, *Chrysost. ho. 79. ad Pop.*

gamos; que es que seamos muy grandes sieruos de Dios, y que le amemos con la vida, alma, coraçon, y potencias. Buen fundamento es este de Chrysostomo para nuestro Assunto.

Aquella piadosa muger Cananea tenia su hija muy enferma, y teniendo noticia de los milagros que Christo nuestro Redentor obraua, salio de los confines de su tierra a buscarle, para pedirle la salud que pretendia. Encontrole, y dando vozes, le suplicaua se sirniesse de sanar a su hija. Las vozes eran tan grandes, que obligaron a los Dicipulos a que dixessen a su Maestro, que la despachasse. No lo hizo entonces su diuina Magestad. Pero la piadosa muger, con animosa perseuerancia, y afectuosa humildad le adorò, diziendo: *Domine adiuua me*. Tanto pudo su firmeza, y deuocion, que admirando Christo su Fè, la despachò a la medida de su desseo, pues: *Sanata est filia eius, ex illa hora*. Desde aquel punto quedò buena, y sana su hija.

Nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo reparò aqui atentamente diziendo: *Tu vero diligenter considera, cum nihil ab Apostolis in re mulieris factum fuerit, totum ab ipsa fuisse perfectum.*

S. Chrys.

Es digno de consideracion, que no quiso Christo nuestro Redentor despachar a la Cananea, quando los Apostoles intercedieron por ella, sino quando ella humilde, perseuerante, y feruorosa, le pidio la desseada salud para la enferma hija. Pues porque es esto? Porque? *Maunlt enim nostram Deus, qui rei sumus, quam aliorum pro nobis orationem*. Esto fue, para darnos a entender, (dize Chrysostomo) que gusta Dios mas de nuestras diligencias, que de las agenas. Porque poco importa, que los demas nos fauorezcã con sus intercessiones, si nosotros no nos ayudamos con nuestras solicitudes. Y por esso despachò a la Cananea, quando ella clamò, y no quando los Apostoles intercedieron.

Vna deuota muger hospedò al Profeta Eliseo en su casa, y reconocido del agasajo, dixo a Giezi su Dicipulo, que la dixesse, que pidiesse lo que quisiesse. Dixo Giezi. Hijos le faltan, quien duda sino que querrà tenerlos. Con los ruegos de Eliseo tuuo vn hijo, el qual siendo ya algo crecido murio. La desconsolada madre luego fue a dar cuenta al Profeta santo de la temprana muerte del mal logrado hijo. El qual oyendo los lamentables suspiros de la triste ma-

dre, mandò a Giezi, que solicito corriesse, y agil bolasse con su baculo, y le pusiesse sobre el palido rostro del frio cadauer. *Tolle baculum meum in manu tua, & vade, & pones baculũ meum super faciem pueri.* Pregũta el Abulense, que porque para resucitar al muchacho difunto. *Quare misit baculũ suum, & non pallium Eliæ?* Porque no embio la capa de Elias, sino su baculo?

4. Reg. 4.

Abul. ibi. q. 49.

A esto responde diuinamẽte diziendo: *Quia baculum erat res sua.* Que porque el baculo era cosa propia, y suya, por esso embio el baculo, y no la capa. Para darnos a entender, quanto importa para las cosas que pretendemos valernos de nuestros merecimientos, que essos alentados con las intercessiones agenas valdran mucho.

Notò agudamente Ruperto, que no echò Dios la bendicion, quando mandò a la tierra produzir las plantas, y las flores, de la manera, que quando criò los animales, aues, y peces. *Germinet terra herbam virentem, & protulit terra herbam virentem. Et vidit Deus, quod esset bonum.* No le desagradò a Dios la tierra hermoseada con la librea de la verde yerua. Cria los animales, aues y peces. *Benedixitque eis dicẽs, crescite, & multiplicamini.*

Genes. 1.

Dize Ruperto? *Quare, qui multiplicationis horũ in benedictione fieri mãdauit, herbam quoque virentem non benedixit? dicendo: Crescite, & multiplicamini, & replete terram?* Que serà la razon, que no bendize Dios a los arboles como a los animales, diziendoles, que crezcan, y se multipliquen?

Rup. lib. 1. in Gen. c. 52.

A esto podemos responder, con lo que reparò el antiguo Padre Genadio. *Quia plãtæ, & semina perseuerant agricultura labore adiuta, animantia vero mutua inter se coitione.* La razon desto es, el auisarnos Dios mysteriosamente en las cosas naturales, lo que en las morales passa. No bendize Dios a las yeruas, plantas, y arboles, y a los animales si. Porque aquellos, si crecen, si se propagan, es por ageno beneficio, ayudados de la agreste mano del rustico Campesino. *Perseuerant agricultura labore adiuta.* Los animales no. Que la conseruacion de su especie, y la propagacion de su posteridad està vinculada, è hipotecada a su diligencia, y cuydado. *Perseuerant animantia mutua inter se coitione.* Pues segun esso serà dezirnos, y auisarnos Dios con esto, que no alcançaran la bendicion de su gracia, los que con las obras agenas, y estraños ruegos solo quieren crecer

Genad. ap. Glos. in cap. 1. Genes.

cer, y medrar, ſino aquellos que con ſus obras, con ſu penitencia, y mortificacion procuran, o alcançar la gracia de Dios, o conſeruarla. Que tener valedores, è interceſſores para con Dios, quien puede dexar de conceder que ſea bueno? Pero que os valdra todo eſſo, ſi vos no os ayudays de vueſtra parte?

Andad, que lo tiene eſſo por calificada locura nueſtro Monge Maximo, pues dize. *Eſt magna inſipientia per preces Sanctorum quærere ſalutem eũ, qui ſua affectione pernitioſis delectatur.* Cooperadvos con las oraciones, y ſuplicas de los Santos, y aſsi os aprouecharan. Que poco importan diligencias agenas, donde no interuienen ſolicitudes propias.

Maxim. ap. Anaſtaſ. Nicen. q.6.

Dignas ſon de ponderacion aquellas palabras del Apoſtol ſan Diego, que animando a los Chriſtianos, a que con alegre ſemblante, y voluntad cõforme, lleuen los trabajos deſta vida, y ſepan del modo, que han de valer, y medrar delante de Dios, les dize deſta manera. *Sufferentiam Iob audiſtis, & finem Domini vidiſtis.* Ya os cõſta hermanos mios de la paciencia, y ſufrimiento del exẽplo de Iob, como perdiò, reyno, hazienda, hijos, y todo quanto tenia, y como miſerablemente herido de pies a cabeça vino a parar en vn aſqueroſo, è inmundo muladar: y bien ſabeys la cõſtancia del animo con que tolerò tan duros golpes. Tambien conoceys el laſtimoſo, y afrẽtoſo fin del Señor, como ſi fuera el mas mal hombre del mundo, murio eſcarnecido en vn ignominioſo palo. *Finem Domini vidiſtis.* A viſta de aquella paciencia, y deſte ſufrimiento, quien no le ha de tener en ſus trabajos.

Iob 5.

Aora dificulto yo aqui, como el Santo Apoſtol no nos pone delante los ojos la vltima proſperidad, y felicidad del ſanto Patriarca, como nos pone ſu aduerſidad, è infortunio? Como no dizen, *Finem Iob audiſtis?* Pues porque no quiere que pongamos los ojos en ſu vltima felicidad?

Reparemos bien en ello, q̃ a nueſtro propoſito hallaremos vna grã enſeñãça, y moralidad. La hiſtoria del ſanto Iob cuenta, q̃ deſpues que ceſsò el diluuio de ſus aduerſidades, y ſe ſerenò la tempeſtad orrible de ſus trabajos, que viniero todos ſus parientes, amigos, y conocidos, y q̃ cada vno le dio vna oueja, y vna ajorca de oro. *Dederunt ei vnuſquiſq; ouem vnam, & inaurem auream vnam.* Dize Filipo Padre antiguo aqui. *Animaduerti poteſt, quod grandis multitudo ad illum cõuenerit, qui*

Philipp.

cum à ſingulis parum acceperit, ſubito tantarum diuitiarum factus ſit Dominus.

Si me preguntays (dize Philipo) como el ſanto Patriarca Iob ſe enriquecio tanto, reſponderos he, que acudio tanta gente a verle, que recibiẽdo de cada vno vn poco, (como eran muchos los que dauan) aſsi vino a enriquecerſe tan de preſto. De modo, que ſi Iob ſe enriquecio, fue con agena diligencia: *Cum à ſingulis acceperit*, de acarreo le vino la proſperidad, y la abundancia, no la diligenciò el, ni ſolicitò con ſu induſtria, y cuydado. Pues aora entendereys el myſterio del Apoſtol Diego, *Sufferentiam Iob audiſtis*. Poned los ojos en la aduerſidad de Iob, en ſu vltima felicidad; porque eſſa no la negociò el, no la induſtriò, no la diligenciò. Para darnos a entender, que no ha de confiar vn hombre tanto en las diligencias agenas, como en las propias ſolicitudes. Què importa q̃ tenga yo para con Dios valedores, y abogados, ſino trato de cooperar con ſus ruegos, ſino hago lo que ellos piden, y ſuplican al Señor?

Quiſo Simon Mago (para hazerſe famoſo) comprar con dineros la gracia del Eſpiritu Santo: y aſsi para alcançarla, los ofrecia a los Apoſtoles. Dixole ſan Pedro. Tu dinero ſea contigo para tu perdicion, y condenacion. *Pœnitentiã age de hac nequitia tua*. Arrepientete muy de coraçon deſta tan grande, y exorbitante maldad. *Præcamini vos pro me ad Dominum, vt nil veniat ſuper me horum quæ dixiſtis.* Rogad por mi voſotros al Señor: porque no me suceda mal ninguno del pecado que he cometido. Rogaron por el al Señor los Apoſtoles, è intercedieron. El Abulenſe dize que ſi: *Subintelligẽdum, quod cum Apoſtoli eſſent viri miſericordes, orauerunt pro eo.* Acto. 8. Abul. 4. Reg. 5. q. 5.

Pues como Simon Mago ſacò tan poco fruto de las oraciones de los Apoſtoles, como le fueron de tan poco momento? Porque el no quiſo hazer nada de ſu parte, no quiſo ayudarſe. Dixole ſan Pedro. *Pœnitentiam age.* Simon hazed gran penitencia, que aueys cometido vn gran pecado. El dixo: *Præcamini vos pro me*. Rogad voſotros por mi. El rogar ſanto, y bueno era: pero el queria hazer penitencia a coſta agena, queria comprar el perdon con las oraciones agenas, ſin poner el nada de ſu parte. Que gran deſacierto! Que gran locura!

La otra ſeñora ſepultada en delicioſos regalos, inundando en regaladas delicias vaſe

vase al Conuento de los Santos Religiosos. Ay Padres, que soy gran pecadora, rueguen por mi, açotense por mi, ayunen por mi: *Pracamini vos pro me.* Yo la diria. *Pœnitentiam age.* Açotaos vos tambien, tomad vn silicio si quereys negociar bien. Y aprended del Centurion, que no obstante q̃ a Christo embio amigos, que por el intercedießen, el fue en persona. Que diligencias agenas poco importan, si las propias faltan.

ASVNTO VI.

Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.

De quanta pureza, y preuencion sea necessaria para recibir al Señor, nos lo enseña el mismo, pues desde el vientre de su Madre se estuuo disponiẽdo, y preparando para recibirse.

CONdecendiendo Christo con las suplicas de nuestro deuoto Cornelio, le dixo, yo yrè a tu casa, y curarè a tu criado. Respondio el Centurion entonces, aquellas tan repetidas como celebradas palabras: *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.* No soy digno yo de que vos tan grande, y opulente Señor entreys en mi pobre, y humilde casa.

Dize Hugo Cardenal: *Hoc dixit, quia forsam erant idola in domo eius, & timebat eum offendere, quia credebat Deum esse, & omnia scire.* Tenia a caso algunos ydolos en su casa, y por no ofender a Christo, a quien conocia por verdadero Dios, rehusaua aposentarle en ella, O que buena dottrina para este tiempo! Hug. Cardin.

Que es entrar Christo en nuestra casa? Origenes dize, que recebirle Sacramentado: *Quando sanctum cibum, illudque incorruptum accipis epulũ, quãdo vitæ pane, & poculo frueris, mãducas, & bibis corpus, & sanguinem Domini, tunc Dominus sub tectum tuum ingreditur.* Y nuestra madre la Iglesia, no hallò palabras mas apropositadas que estas del Centurion, que dezirle a su Esposo, quando en sus hijos le recibe, y alberga Sacramentado. Origen.

Pero mire el que le ha de aposentar en su alma, no sea como el Centurion, que para recebirle qual deue, deue desterrar de la casa de su coraçon todos los ydolos, todas las afectiones de tierra, ha de procurar despejar el albergue de toda pasion de carne, y sangre: para recebir la carne, y sangre de Dios, necesita

el Christiano de mucha pureza, disposicion, apercebimiento y preuencion.

Y porque echeys de ver quanta, oyd vna gran cosa. Llegò Christo nuestro bien a ser bautizado de su querido Precursor. El considerando atentamente la humildad de su Maestro, y aduertidamente notando su insuficiencia. Dize san Mateo, que retirado, temeroso, encogido le detenia? *Prohibebat eum.* Procuraua estornar a Christo que no fuesse bautizado (pues era Criador) de tan vil y humilde criatura como el era. Y deziale: *Ego à te debeo baptizari, et tu venis da me?* Como Señor, que siendo vos la pureza mesma vengays a ser bautizado de quien es la immundicia misma. No ay que tratar desso. *Prohibebat eum.* Yo tengo de ser bautizado de vos.

Math. 3.

Dize san Maximo: *Non ignorabat Prophetarum pracipuus à se Dominum Baptizandum.* No ignoraua san Iuan, que auia de exercer aquel ministerio, bien sabia que auia de bautizar a Christo, pues sino lo ignoraua, como lo rehusaua? Como se encogia y retiraua tanto?

S. Maxi Homi. 8. de Epiph & Bapt.

Dize el Santo, retirauase, y encogiase tanto el diuino Precursor, porque: *Ministerium suum noluit sine confessione complere.* No quiso exercer san Iuan el ministerio del bautismo sin confessarse. Aquellos retiros, aquellos encogimientos (dize Maximo) eran como vn linage de humilde confession, y reconocimiento de su insuficiencia. Y assi temia exercer el ministerio del bautismo, sin la preuia confession de su indignidad. Y por esso: *Noluit ministerium suum sine confessione complere.*

O Santo Dios, quien a vista deste exemplo, puede auer que no tiéble recebiros! Pues si el Precursor vuestro, el Santificado en el vientre de su Madre, el lleno del Espiritu Santo, el Beatificado por el mayor de los Santos, teme, tiembla, rehusa el bautizaros, y ya que lo ha de hazer, no quiere sin confessarse, sin hazer muchos actos de humildad. *Noluit ministerium suum sine confessione complere.* Si para bautizarle a Christo hizo tanta preuencion en quien despues del y su Madre, no ay mayor santidad: para recebirle, que preuencion, que disposicion, que santidad, que pureza sera necessaria, y mas en quien està tan lexos, y distante de la santidad del Bautista.

Notad mas. Glorioso y triunfante subio Christo a los Cielos. Llega a sus puertas, y man-

manda a los Angeles, q̃ se las abran. *Attolite portas Principes vestras, & introibit Rex gloriæ.* Que a este proposito lo declara mi glorioso Padre san Gregorio Nisseno. Los Angeles respondieron: *Quis est iste Rex gloriæ?* Quien es el Rey de gloria que llama? No le conocian? Si. Pues como no le abriã para recebirle? Y aun porque le conocian se detenian en abrir las puertas para recebirle, y el dudar no era ignorancia, sino reuerencia.

Psal. 23.
Nyssenus Hom. de Ascens.

Simil.

No os ha sucedido quando estays encerrado en vuestro aposento no bien aliñado, y cõpuesto vos, llamar a la puerta vn amigo, y aunque le conoceys preguntar quien es, para hazer tiempo con las dudas y preguntas de assearos, y componeros para recebirle? Pues esso parece que sucedio a los Angeles, llama Christo a las puertas del Cielo, manda a los Angeles que le abran, diziẽdo: *Attolite portas Principes vestras.* Y ellos como haziendose de los que no le conocen, no obstante que no ignoran quien es, replican: *Quis est iste Rex gloriæ?* Quien llama? Quien es? Que es esto? Es que han de recebir a Christo, y (con ser Angeles) les parece que no estan bastantemente compuestos, y asseados para recebirle: y assi procuran con las tardanças hazer tiempo para aliñarse, assearse y componerse mas.

Pues si esto passa en los Angeles, espiritus tan limpios, candidos y puros, que diligencias no sera bien que hagan los hombres, criaturas tan inmundas y asquerosas, para recebir a Dios Sacramentado?

En el tenemos muy buen exemplo para esto. Que assi lo dixo la noche de la Cena? *Exemplum dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis.* Que como san Agustin siente, no solo se ha de entender de aquella accion de lauar los pies, sino de todas las demas suyas, a quienes hemos de poner delante de nuestros ojos por exemplo, y dechado de las nuestras, para remedarlas è imitarlas en quanto fuere possible.

Ioan. 13.
D. Aug.

Oyd pues. Todas las cosas que criò este diuino Señor, las criò para el seruicio del hombre. Para principal seruicio suyo determina criar la luz. *Dixit Deus, Fiat lux, & facta est lux, & vidit Deus lucem quod esset bona.* Dixo Dios. Hagase la luz, y luego se hizo la luz. Y vio el Señor, que la luz era clara, hermosa y apacible.

Genes. 1.

El insigne Oleastro se assombra mucho desta accion del Señor, diziendo: *Nunquid opus tuum Domine malum esse potest, aut in eo defectus aliquis contin-*

Oleast.

contingere, vt examine opus sit? Puede auer Señor mio falta en las obras de vuestras diuinas manos, que assi las examinays, y mas en la luz que tan claro indicio dà, de que es hechura vuestra? Pues para que la examinays tanto? Respóde Oleastro: *Quia nobis eam erat traditurus tanta solicitudine expẽdit.* Porque la luz se haze para el hombre, la examina, mira, y remira Dios tanto. *Vt nos etiam talia fabricemus.* Para que nosotros le imitemos.

Pues dize el Señor, *Exemplum dedi vobis.* Tomad exemplo en mi. Que si porq̃ la luz os ha de alumbrar, y seruir con sus resplandores, la examino, miro, y remiro tanto. Que examen, que consideracion, que preuencion serà necessario, q̃ haga el hombre para recebirme, si yo examino assi la luz para alumbrarle?

Mas. *Exemplum dedi vobis, vt quemadmodum ego feci, ita & vos faciatis.* En mi podeys tomar exemplo de recibirme, y disponeros para ello. Pues como os dispusistes, y preparastes vos para recebiros, y comulgaros Redentor mio? Dezidnoslo, pues es cierto, que la noche de la Cena, quando os Sacramentasteys debaxo de las especies de pan, y vino, os recebistes.

Oyd como, y desde quando se dispuso. Desde el vientre de su santissima Madre. Va el Profeta Ezequiel hablando de la entereza Virginal desta soberana Señora, en metafora de vna puerta cerrada, que a nadie se ha de abrir: y assi dize. *Porta hac clausa erit, & nemini aperietur, & vir non transibit per eam* Esta puerta diuina a nadie se ha de abrir, este inmaculado vientre, puro, intacto ha de quedar antes del parto, en el parto, y despues del parto. El Principe ha de entrar en essas soberanas entrañas, sin que padezcan lesion alguna, en esse celestial albergue, sin que se amanzille, y vltraje, antes ha de quedar mas bello, hermoso, y casto. *Ezech.*

Y esse soberano Monarca en que ha de entender todo el tiempo que estuuiere en essa candida morada? En que se ha de ocupar? Dize el Profeta. *Princeps ipse sedebit in ea, vt comedat panem coram Domino.* El Magestuoso Señor se sentarà muy de espacio en esse eburneo vientre a comer pan delante del Señor. *Sedebit, vt comedat panem.*

Que es ponerse muy de assiento el Encarnado Verbo a comer pan? Que pan es este que ha de comer, Guarrico Abad, y lo q̃ mas es, nuestro Padre san Geronymo, lo entienden del soberano pan del Sacramen- *S. Hier.*

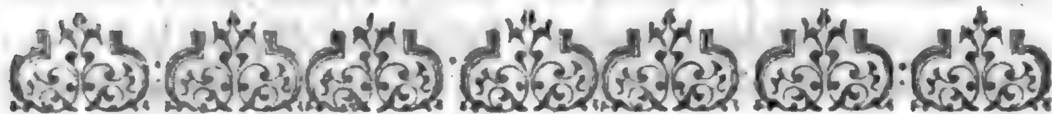
cramento del Altar. *Ipse qui co medit, panis est vita.* De manera que este gran Señor desde el vientre de su Madre se estaua preparando, disponiendo, y apercibiendo muy de espacio para recebirse, y comulgarse.

Guar. ser. 3. de Anu.

Pues si esto haze el mismo Dios, el mismo pan, la mesma santidad, la mesma gracia, que tan anticipada toma la preparacion, que no es menos que desde el instante de su Concepcion, bien nos auisa diziendo: *Exemplum dedi vobis.* Exéplo bueno teneys en mi, para q̃ conozcays quãta disposiciõ, quanta preparacion deueys tener los q̃ me aueys de recebir.

Procuremos pues disponernos, no nos suceda lo que el venerable Pedro Blesense teme sucedera à los q̃ con mala disposicion llegan a recebir al Señor, que: *Redemptionem in perditionem, sacrificium in sacrilegium, mysterium in parricidium, vitam cõuertunt in mortem.* Porque esto no suceda assi, lleguemos humildes, lleguemos reconocidos, puros, limpios, y preuenidos a exẽplo del mismo Señor que recibimos. Que dessa manera conoceremos q̃ es sagrado combite, donde se recibe Christo, y se reuerencia la memoria de su Passion, y el alma se llena de gracia, prenda segura de la eterna gloria. *Ad quam, &c.*

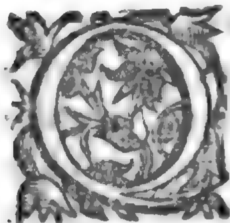
Petr. Blesens. Epis. 123.



SERMON PARA EL PRIMER SABADO DE QVARESMA.

Cum esset sero die illa. Marc. 6.

SALVTACION



QVeriendo engrandecer, y subir a las Estrellas el Padre de la Romana eloquencia, las hazañosas proezas del gran Pompeyo, dize q̃ callarà las grandes, y gloriosas vitorias que en la tierra alcançò, y los motines que atajò, q̃ emboluera en silẽcio los Reynos, y Prouincias que sojuzgò, y que

y que solo encarecerà, y ponderarà el auersele rendido las arrogantes, y soberuias olas de los hinchados, y borrascosos mares. *Hoc dicam quod venti, & tempestates ei obsecundarint.* Si esto hallò Ciceron por tan grande gloria del gran Pompeyo, cõ no lo auer hecho por su virtud, sino en la de Dios, q̃ por sus ocultos juyzios le permitia aq̃llas felicidades. Que gloria sera del Señor de la Magestad Omnipotente, entrar oy por las incõstantes olas del tempestuoso elemento, y hallando su orgullo, y reprimiẽdo su hinchazon, socorriendo a sus Dicipulos, que afanauan remando, hazer que cesse la tẽpestad furiosa, y se aplaque la braua colera de los enojados vientos. Gran poder, gran virtud, gran cosa. *Hoc dicam, quod venti, & tempestates Christo obsecundarint.* Esto he de dezir, Esto he de predicar: pero si en las tempestades de mi ignorancia, no alumbra, y socorre la Estrella del mar que es Maria, mal podrè yo llegar al desseado puerto del fin que pretendo. Para que nuestra nauegacion tenga bonança, supliquemosla nos guie con su gracia, pidamossela diziendo, Aue Maria.

Cicero. oratione pro Leg. Manil.

ASVNTO I.

Erat nauis in medio mari.

Que cõ soberana, y piadosa prouidencia dispone el Señor las cosas de manera, que ya que el hombre le ofenda, sea menor la pena: y ya que le agrade, mayor la gloria.

O Amorosa, o piadosa prouidencia de vn Dios, tan fino, y encendido amante de los hombres, tan desseoso de acrecentar sus glorias, y tan cuydadoso de disminuyr sus penas! Asi nos lo dio a entender el libro de la Sabiduria. *Attingit à fine vsque ad finem, & disponit omnia suauiter.* Preuiene y dispone la Sabiduria de Dios tan dulce, y suauemente las cosas, que por ello merece infinitas alabãças. *Disponit omnia suauiter.* El Griego (segun Lorino) dize. *Disponit omnia vtiliter, commodè, benignè.* Dispone, y ordena Dios todas las cosas con su piadosa prouidencia en vtilidad, y prouecho del hombre. Pues en que consiste essa vtilidad, y prouecho? En lo que dezimos en nuestra propuesta, que como amorosissimo, y piadosissimo Padre, asienta, y ordena las cosas, que ya que el hõbre le ofenda, sea menor la pena, y ya que en esso le agrade, sea

Sapien. 8.

Tex. Græcus. Lori.

sea mayor la gloria. Todo lo qual cede en grande vtilidad, y prouecho del hombre. Prouemos esto.

Dixo Christo, que el reyno de los Cielos era semejante a diez Virgines, las quales cinco eran cuerdas, y discretas, y cinco imprudentes, y necias. Tenian obligacion a salir a recebir al Esposo, quando de las bodas viniesse, con lamparas encēdidas. Sucedio pues que vino a la media noche, quando todas estauan dormidas, y ocupadas de vn profundo, y graue sueño. *Media nocte clamor factus est, ecce Sponsus venit, exite obuiam ei.* Que viene el Esposo, salidle a recebir. Supuesto que el Esposo es Christo nuestro Redentor, parece que se le puede dar vna dulce, y amorosa quexa, por venir a despertar las Donzellas a semejante ora, y tiempo. A la media noche? *Media nocte quando sopor grauissimus est.* Dize nuestro Padre san Geronymo. Quādo los hombres duermen oprimidos, y rendidos del sueño tan graue, y descuydadamente, al tiempo de que el mañoso ladron, se vale para executar sus robos, y presas; como mas ocasionado, y oportuno para conseguir el fin de sus intentos? No fuera mejor venir al anochecer, no tan tarde? Pues como, Señor mio, venis a essa hora, y tiempo a la media noche? *Media nocte.*

Mat. 25.

D. Hier.

Conuiertanse las quexas en gracias, y hazedselas inmortales, glorificando su piadosa prouidencia, en venir a la media noche; porque si vos dezis, que esse es el tiempo en q̄ ordinariamente el sueño se apodera mas, y enseñorea de los miembros, y sentidos, luego menos pena merecerà el q̄ entonces descuydado durmiere, que no el que al principio de la noche no velare, y el que a esta hora se durmiere, mas pena, y el que a aquella, donde todos duermen, estar velando, y tener el necessario apercibimiento serà digno de mas gloria, y merecedor de mayor premio. Luego venir a la media noche el soberano Esposo, hora en la qual es digno de menos pena el que duerme, y merecedor de mayor gloria el que vela, traça es artificiosa de su piadosa prouidencia, que assi ordena, y dispone las cosas, que ya que el hombre le ofende sea menor la pena, y ya que le agrade, sea mayor la gloria.

Vn padre de familias arrēdò vna viña a vnos labradores. La qual tenia todo lo necessario para sus creces, y aumentos, vna muy fuerte cerca, vna alta torre, y vn espacioso

cioso, y bien labrado lugar. Asi como se la arrendò este poderoso, y rico padre de Familias, dize san Matheo, que, *Peregre profectus est*. Que se ausentò, y se fue muy lexos de donde estaua la viña. Preguntar se puede, que le pudo mouer al poderoso Señor a ausentarse de la viña, y dexar solos los arrendadores? Porque parece que fuera mejor asistir a sus lauores, y estar presente a lo que se hazia, mayormente si se recelaua de los villanos q̃ no auian de cũplir con la puntualidad que deuian. Pues como los dexa, y se ausenta, poniendo tanta tierra en medio? *Peregre profectus est*.

Matt. 21.

En medio desta dificultad hallaremos facil la respuesta, y es, que el Padre de familias quando se ausentò, mas tirò al prouecho de los arrendadores, que no a su propio acrecentamiento: y asi en ausentarse, hizo sus partes, y negocio. Porque los cuydadosos tuuiessen mas gloria, y los descuydados menos pena. Porque trabajar a vista del Señor, sino es digno de mas gloria, es lo de mayor pena, y trabajar estando ausente, si merece mas gloria, merece menos pena: Y por esso se ausentò el Padre de familias, porque los que con cuydado trabajassen, fuessen dignos de mayor gloria, y los que con remission se descuydassen merecedores de menos pena. Traças en fin deste diuino Señor, disponer las cosas de manera, que ya que el hombre le ofenda, sean menores las penas, y ya que le agrade, mayores las glorias.

Muchos han dudado, que sea la razon; porque ya que Christo nuestro bien se determinò a hazer vna obra tan alta, y tan grande, tan prodigiosa, y portentosa, que es la cifra de sus marauillas, y el compendio de sus milagros, como es darse al hombre en comida, y beuida en el Santissimo Sacramento del Altar, obra en la qual [como dize el Concilio Tridentino] derramò todas las riquezas de su amor, y caridad. *Diuini sui erga homines amoris diuitias velut effudit*. Quiso quedar disfraçado, y encubierto debaxo de la blanca capa de vnos tiernos, y delicados accidentes, donde la Magestad grande de Dios, solo se vè con los ojos de la Fè. No fuera mejor, que aquella imperiosa grandeza, y Magestuoso Imperio, se permitiesse a los humanos ojos, demanera, que tirada la cortina, y quitados los reboços, claro se descubriesse, y patente se gozasse? *Quare datur velatum*? Pues porque causa pregunta el grande Alberto, se reboça

Concil. Trid. sess. 13. c. 1.

reboça esta grandeza, y disfraça esta Mageſtad.

Reſponde a eſto el Santo Dotor diziendo, que entre otras razones muchas, eſtas dos (que ſon las que hazen a nueſtro intento) le mouieron a Chriſto, ya que ſe determinò a darſe en el Sacramento de la Eucariſtia, a quedarſe encubierto, y disfraçado. *Prima ratio, Indignitas Prauorum: Secunda, Fides Bonorum.* La primera, por los malos. La ſegunda, por los buenos que la auiã de recebir, para que en aquellos [o traça diuina] fueſſe menor la pena: y en eſtos (o benigna bondad) fueſſe mayor la gloria. Y ſi quedára deſcubierto en eſſe diuino Sacramento, ſe cambiáran las ſuertes; porque los malos fueran dignos de menos pena, y los buenos merecedores de menos gloria. Porque ofender al Rey quando en ſu trono Real eſtà deſcubierto, es digno de mayor pena, y obedecerle digno de menos gloria. Pero ſi diziendole a vno, que eſte Rey eſtà debaxo de cortina, perdelle el reſpeto menos pena merecerà, y guardarſele mayor gloria. Pues atendiendo a eſto [dize Alberto] quiſo Chriſto Rey ſupremo, y ſoberano quedar Sacramentado, y cubierto debaxo de la cortina los accidentes, para que los malos ſean merecedores de menos pena, y los buenos dignos de mayor gloria, quando le llegaren a recebir.

S. Albe. Magnus de Sacr. Altar. ſer. 7. p. 2.

Simil.

Notad. Segun de la Sagrada Eſcritura ſe colige, de quãtos tormentos, afrentas, oprobrios, y dolores, Chriſto nueſtro Redentor padecio, ninguno ſintio mas, que el de los açotes. Aſsi lo dio a entender en ſu perſona el Real Profeta. *Quoniam ego in flagella paratus ſum, & dolor meus in conſpectu meo ſemper.* El dolor que mas eſculpido, y grauado tengo en el coraçon, la mas penoſa afrẽta, es el auer de ſer açotado. Que ſan Auguſtin deſte diuino Señor lo entiende, diziendo: *Omnino magnifici, tanquam diceret, ad hoc natus ſum, vt flagella ſufferam.* Naci de las candidas entrañas de mi puriſsima Madre, para ſer açotado, dando a entender con eſto quanto ſintio eſta afrenta, pues auiendo nacido para tantas, ſolo el dolor deſta, dize tener ſiempre delante de los ojos. Y ſu diuina Mageſtad lo dio a entender, quando tratando deſta materia en ſecreto con ſus Diſcipulos, les dixo eſtas palabras. *Filius hominis tradetur gentibus, & illudetur, & flagellabitur, & conſpuetur: & poſtquam flagellauerint, occident eum.* Sera el hijo del hombre entre-

Pſal. 37.

S. Aug.

Luc. 19.

entregado en manos de Gentiles, sera escarnecido, açotado, y escupido, y despues que le ayan açotado, le quitaran la vida cruelmente. No se repara en el modo de hablar. Açotaranle, y despues que le ayan açotado: *Flagellabitur, & postquam flagellauerint.* Las demas afrentas, y tormentos vna vez los repite, y algunos passa en silencio, pero los açotes dos vezes los repite, para mostrar con esto, que sintio este dolor doblado que los demas, y esta afrenta mas que las demas afrentas.

Pues aora atended a lo que cuenta san Iuan, que entrando vna vez en el templo, y hallãdole profanado con logros, y vsuras, arrebatado del zelo de la honra de la casa de su padre, que de las sogas, y cordeles con que las reses estauan atadas, hizo vn açote, y açotãdolos a todos los echò del Templo: *Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis, omnes eiecit de templo.* Este solo rigor se lee en los Sagrados Euanglios deste diuino Señor; porque todo fue exercitarse en obras de misericordia, y piedad en fauor del hombre, como dar pies a coxos, y braços a mancos, ojos a ciegos, salud a enfermos, vida a muertos, perdon a pecadores, y otras obras de semejante clemencia, y bõdad. Pues

Ioan. 2.

como ya que huuo este soberano Señor de vsar de rigor, y aspereza, fue mas açotando, q̃ no dãdo otro castigo alguno.

Dize san Agustin: *Qui flagellandus erat ab eis, prior illos flagellauit.* Auia de ser açotado por orden, y traça desta sacrilega gente, cosa que el mas que todos los demas tormentos, sintio (como dexamos dicho) por esto los açotò primero, para en alguna manera tener escusa en tan excessiuo dolor, y desigual afrenta en los açotes, y atenuar la pena. Que tan doloroso castigo merecia, pues parece que era como dezir, que no era mucho que le açotassen a el, pues el primero los auia açotado a ellos: *Qui flagellandus erat ab eis, prior illos flagellauit.* Porq̃ veamos como este mãsissimo Señor procura traçar siempre las cosas, de manera, que ya q̃ el hombre le ofenda sea menor la pena, y ya que le agrade, sea mayor la gloria.

D. Aug.

A proposito viene esto de lo q̃ oy nos cuenta san Marcos, que les sucedio a los Dicipulos, quando despues de auer hecho aquel insigne milagro de los panes, y los peces, los mandò embarcar con ocasion de quedarse a despedir la Plebe, que tan milagrosamente auia sustẽtado. Sabia que auia de padecer la nauezilla rezio tem-

temporal, y que se auia de ver en grande peligro, como el Euangelista lo significa. Pues si sabia q̃ auia de padecer tãto trabajo, y q̃ se auia de ver a pique de anegarse, como los dexa solos, y se queda en la orilla del mar? *Ipse solus erat in terra.*

La razon se deduze de lo q̃ hemos dicho, no los acõpaña por entonces en el peligro, para darlos lugar a q̃ el merecimiẽto fuesse mayor, teniendo fe de q̃ de donde estaua, les podria librar: y si la perdiessen fuesse menor la pena, como si estãdo en la mesma naue padeciẽdo el mesmo peligro, y sucediẽdoles lo mesmo en quãto a tener, o no tener Fe, teniendola, fuera menor la gloria, y no teniendola, mayor la pena. Pues assi lo traçò este diuino Señor, de manera, q̃ en todo ganassen mas sus Dicipulos, y perdiessen menos, y lo dispuso de suerte, q̃ fuessen mayores las glorias, y menores las penas. Porq̃ veamos quãto deuemos a este piadoso Padre, pues tan en prouecho nuestro sabe ordenar las cosas.

ASVNTO II.

Venit ad eos.

Que quando el Señor da el trabajo, queda empeñado a dar valor, y fuerças suficientes para sufrirle.

EStando los Sagrados Dicipulos padeciendo tan rezio temporal; porque el viento les era muy contrario, dize san Marcos que: *Circa quartam vigilam noctis, venit ad eos.* Que antes de amanecer vino a socorrerlos, y sacarlos de peligro el celestial Maestro. Que dicho se estaua, que auiendoles mandado el, que se embarcassen: *Coegit Discipulos suos ascẽdere nauim.* Les auia de socorrer çoçobrando en la tempestad. Que siempre que Dios pone en el trabajo, da fuerças bastãtes, y valor suficiente pare poderlos lleuar.

Yua la Cananea con grãdes vozes pidiendole salud para vna hija que tenia endemoniada. No dãdose por entendido, dize S. Mateo, que, *Nõ respõdit ei verbũ,* no la respondia palabra a quãtas vozes daua. Que no ay mayor tormẽto para vn suplicante, que no hallar palabras si quiera en persona a quiẽ pide. No obstante esto, porfiaua llamando, è yua siguiendo los passos de la fuente de su salud, y remedio. *Mat. 14.*

Dionysio Cartusiano preguta, que como esta muger tuuo tãta cõstãcia, y firmeza en perseuerar pidiẽdo, siendo tan asperamẽte recebida del Señor, y dilatãdola tanto el despacho, y hablandola despues con tãto acedio, y despego? Quien la *Dionys. Cartus.*

daua perseuerancia tãta, quien tanto valor?

Responde Dionysio, que el mismo Christo, que exteriormente la yua dilatando su peticion, interiormente la yua animando, para que perseuerasse, pidiendo, y el mesmo q̃ prorrogaua los terminos del despacho, esse mesmo daua paciencia para sufrirlos. Y como era ocasion de la dilacion del bien, hallòse empeñado a dar esfuerço para poder tolerarla. Porque es condicion de Dios, quando dà el trabajo, dar las fuerças suficientes para poderle lleuar. Oyd a Riquel: *Quo Christus videbatur huic mulieri asperior foris in verbis, & gestibus, eo benignior intus per operationem occultam ei fuit, per inspirationem, ac illustrationem internam.*

Pregunta el Abulense, que como viendo Moysen, que el pueblo de Dios cometer tan feas deshonestidades con las mugeres Moabitas, no luego tuuo atreuimiẽto para quitarles la vida? Y si alguno dixere, que lo dexaua por temor, replica el Abulense, q̃ como le tuuo al principio, y despues no?

Abulen. Nu. 25. q. 6. A esso responde diziendo, que quando los Israelitas comēçaron a acometer semejantes torpezas, que Dios no le mandò castigar los delinquentes, y despues si, diziendole. *Tolle cunctos Principes populi, & suspende eos contra solē.* *Nu. 25.* Toma Moysen los principales del pueblo (no ignoro la dificultad desse passo) y los que se aueriguaren auer sido deshonestos, è ydolatras, ahorcalos poniẽdolos contra el Sol. Dize el Abulense, antes q̃ Dios mãdasse a Moysen, que hiziesse este castigo, temia de poder salir con la empresa, por la dificultad que hallaua, viendo tanta parte del pueblo, inclinada a aquella ofensa. Pero despues que Dios se lo mandò, cobrò grãde esfuerço, animo, y brio, seguro de salir con su intento, pues Dios que le ponia en el peligro, le daria fuerças para salir del, por ser essa la condicion suya, q̃ quando da el trabajo, da el esfuerço, y sufrimiẽto necessario para lleuarle. Oyd a la gloria de España. *Ante mandatum Dei de occidendo idolatras, & fornicantes, timuit Moyses punire aliquos de populo, quia tota turba fere ad hoc inclinata erat. Cum autem Deus iussit, quod punirētur, Moyses accepit vigorem ad puniendum: intellexit enim, quod quia Deus iusserat punire illos, daret ei vigorem ad puniendum, & faceret, quod nemo resistere posset.*

Ordenò, y traçò el Señor vn esplendido, y lauto combite,

te. Embiò vn criado a que combidasse a todos quantos hallasse en las plaças, y en las calles, sin exceptar, ni exceptar personas, de modo, que de todas calidades traxesse para la alegria, y celebridad. Salio el criado, y escusandose algunos como necios, y grosseros. Dixoselo al Señor del combite, el qual oyendo la grosseria de los que se escusaron, enojado dixo al criado, que boluiesse otra vez, y q̃ traxesse a quãtos pobres, enfermos, ciegos, y coxos hallasse: *Pauperes, ac debiles, & secos, & claudos introduc huc.* Luc. 14.

Pregunta S. Ambrosio, q̃ como mãda Dios a tan grande, y rico combite venir los pobres; porq̃ siendolo, se auergõçaran de entrar en el con tan mala capa; si estan enfermos, es ponelles en ocasion de que enfermen mas comiendo; si son coxos, como podrã venir con la presteza q̃ manda q̃ vengan; si ciegos, como hã de acertar el camino? Segun esto, como pobres, enfermos, coxos, y ciegos, han de venir, auiendo tantos inconuenientes para ello?

Respõde a esso el eloquente Dotor diuinamente, diziendo: *Illi qui vocati sunt ad cœnã, prius vocando sanantur. Si claudus fuit, gradiendi facultatem, vt veniret accepit. Si lumine priuatus oculorum, domum vtique Domini, nisi refusa luce intrare non potuit.* S. Amb. Que mal que estays en el caso, dize Ambrosio, quando Dios llamò a essa gẽte impedida para venir al combite, les quitò todos los impedimentos de poder venir; porq̃ el mismo que los llamò, quedò empeñado, y constituydo deudor a suplir todos los incõuenientes, y faltas que podia auer, y assi a los pobres dio ricas, lustrosas, y roçagantes ropas, para que con pomposo ornato pudiessen assistir a tan opipara mesa: a los flacos, y enfermos robusta salud, para que sin recelo de perderla, pudiessen gozar de todos los regalos; a los coxos calçò de pluma los pies, para q̃ excediendo a las veloces aues, y agiles vientos, con presteza, y sazon llegassen. A los ciegos claros, y perspicazes ojos, para que aduirtiendo los peligros, sin lesion caminassen, y sin daño viniessen. *Qui vocati sunt ad cœnam, prius vocando sanantur.* Porq̃ esso tiene Dios, q̃ quando da el trabajo, con vna mano le està dando, y con la otra el animo, y esfuerço para poder tolerarle.

Criò Dios la tierra, y despues de auerla criado, la cargò de tantas pensiones, y tributos, que es para admirar. Mandola produzir yeruas, plãtas, arboles: *Perminet terra* Genes. 1. her-

herbam virentem, lignumque faciens fructum. Y esso no obstante dar casa de aposento a los hombres, y a tanto genero de animales grandes, y pequeños como piadosa acoge, y benigna hospeda: y no solamente darles casa, y posada, sino juntamente alimentos congruos, y bastantes para tan diuersos Huespedes. Pues como dize mi gran Padre, a la pobre tierra tantas cargas, tantas imposiciones, y tributos? como ha de poder sufrir peso de tantos cuydados, y obligaciones? Responde el Santo. *Qui iussit vt hac terra educeret, is ipse praestitit facultatem. Germinet, inquit, non id quod habet omittat, sed id quod non est praedicta consequatur, actionis, operationisque Deo facultatem, atque potentiã largiente.*

Basil. ho. 2. in Examer.

No tengays lastima a la tierra (dize el Patriarca soberano de las Religiones) quando la veys ocupada con tanto huesped, y obliga a sustentar tanta gente, y a que produzga tanta diferencia de arboles, yeruas, plantas, y flores, porq̃ el q̃ mãdò hazer todo esso, la dio fuerças, y caudal bastante para poder cũplir con tantas obligaciones, y cargas, y es en tal grado, q̃ si Angeles la mãdára produzir, Angeles auia de dar, porque el Señor q̃ le mandára esso, la diera facultad, y potencia para poderlo hazer, pues las demas cosas que haze, no es en virtud suya, sino en la del q̃ la mandò q̃ las hiziesse. *Qui iussit vt hac terra faceret, is ipse praestitit facultatem,* porq̃ echemos de ver quan buen Dios tenemos, quan fiel, y piadoso padre, que quando nos põne en la tribulacion, y embia el trabajo, el tiene cuydado de socorrernos, y ayudarnos, de manera, que no perdiendo la paciencia, ganemos grandes aumentos de gracia.

En el libro de los numeros se refiere, que los hijos de Israel siempre que caminauan por el desierto, seguian vna nuue, que de dia les seruia de toldo, y pauellon para librarles de los ardores del Sol, y de noche yuan siguiendo vna coluna de fuego, que ahuyentando las caliginosas tinieblas les alumbraua, para que acertassen a caminar. Al passo destas guias, y caudillos caminauan. En parandose la nuue, y la coluna hazian alto, ponian sus tiendas, y descansauan, si la coluna, y la nuue caminauã, ellos caminauan. *Per verbum Domini figebant tẽtatoria, & per verbum illius proficiscebantur:* De modo, que la coluna, y la nuue eran señales con que Dios declaraua su voluntad, y lenguas con que les mandaua, o marchar, o detenerse.

Nu. 99.

Que mysterio puede tener esta manera con que Dios lleuaua a los Hijos de Israel por el desierto, dandoles vna nuue para caminar de dia, y vna coluna de fuego para caminar de noche? Que nos auisa, y enseña esto?

Dize Oleastro diuinamente. *Optimè nos instruit locus iste, quam parati esse debemus ad obsequium Dei: siue enim die, siue nocte incedere precipiat, faciendum est, non est excusandum. Nox est, incedere nequeo, quoniam qui te ambulare precipit nocte, lumen prestabit, quo viam sine errore cernere possis.* Lindamente auisa esto que Dios hazia con los hijos de Israel, quan preuenidos, y dispuestos deuemos estar para obedecer con presta confiança a los mandamientos de Dios. Que aora nos mande caminar de noche, aora de dia, no ay que escusarnos, ni dezir, de noche es, no puedo caminar mucho. Sol haze, no puedo salir; porque el que nos manda caminar de dia, y de noche, nos darà para defensa de los ardores del Sol, protecion bastante, y contra las tinieblas de la noche, luz suficiente, de manera, que nada nos falte, y todo nos sobre. Porque Dios quando manda la cosa, dà todas las ayudas de costa necessarias para poder cumplir lo que nos manda, y ordena.

Oleast. in Moral.

El Eclesiastico dize, que dio el Señor la ley a Moysen, para que el la intimasse, diesse, y notificasse al pueblo de su parte, para que de alli adelante, con tal Legislador todos tuuiessen cuydado de ser muy diligentes obseruadores, de tan diuinos, y soberanos preceptos. *Dedit illi cor ad precepta, & legem vite, & discipline, docere Iacob testamentum suum, & Israel iuditia sua.* Que Cornelio Iansenio lo interpreta desta manera. Pero es de notar, que algunas Biblias (y principalmente Hugo Cardenal) leen assi. *Dedit illi cor ad precepta, & legem vite, & discipline.* Que es darnos a entender dos cosas, que no solamẽte dio el Señor la ley a Moyses, para que el se la diesse a guardar a otros, sino para que la guardasse el tambien. Pero mirad, como lo dize el Eclesiastico, que si Dios le dio los preceptos, y ley de la enseñança, y la vida a Moysen, para que los guardasse: *Dedit illi cor, ad precepta,* tambien le dio coraçon juntamente con los preceptos, animo, y fortaleza para guardarlos, y obseruarlos puntualmente. Porque Dios todo lo da; si mandamientos, coraçon para guardarlos; si trabajos, paciẽcia para

Eccle. 45.

Iansf.

Vgõ Car.

rá sufrirlos; si aduersidades, sufrimiento para tolerarlas.

Tenia Dios determinado de embiar a Egypto vna hambre, y falta de mantenimiẽtos muy grande, y antes que esto sucediesse, dize Moysen, que, *Post duos annos vidit Pharao somnum.* Despues de dos años vio Faraon aquel tan celebrado, y sabido sueño de las vacas, el qual interpretando Ioseph, dixo, que las siete primeras loçanas, y gruessas, que entre sueños vio, eran alegre pronostico, y feliz anuncio de siete años de abundancia, y prosperidad que auia de auer: y las otras siete debiles, y flacas, infausta señal, y fatal indicio de la miserable carestia q̃ el reyno auia de padecer.

Gen. 41.

Dize aqui Geronymo de Azambuja, si Dios tenia determinado de embiar este açote a Egypto, que necessidad tenia de embiar primero los siete primeros años de tãta abũdãcia, y fertilidad? Responde este insigne Autor, diziendo, q̃ nos dixo Dios con esto: *Nulli dare aliquod infortunium, nisi prius dederit, quæ sufficiãt ad illud æquo animo ferendum: quemadmodũ hic prius dedit abundantiã, qua ferre possent penuriã.* Que a ninguno dà ningun infortunio, calamidad, y trabajo, q̃ primero no le dè lo suficiẽte, y necessario, para poderle lleuar de buena gana, de la manera q̃ a Egypto primero le dio la abundancia, para q̃ despues con ella pudiessen remediar la penuria, y resarcir los daños de la carestia, primero acudio con la fertilidad, para que con ella se pudiesse socorrer la esterilidad.

Hierony. ab. Azãbuja in Morali.

Teniẽdo pues Dios tan bueno, dueño tan fiel, Padre tan piadoso, nadie en los trabajos pierda el animo, nadie la paciencia, porque esse Señor que los dà, da toda la ayuda de costa necessaria, para poderlos lleuar con el valor, y constancia que se requiere.

ASVNTO III.

Ipse solus in terra.

Que quiere el Señor estar en el coraçon del hombre, de la manera que estaua en la tierra, quando los Dicipulos estauan en el mar.

EL Aguila de los Dotores saca desta accion de Christo nuestro Redentor, vna moralidad muy prouechosa para nuestras almas, diziendo, que estar solo Christo en la tierra, quando los Dicipulos estauan en el mar, es para darnos a entender, que como se hallaua aora en la tierra, assi se quiere hallar, y estar en la tierra del cora- *D. Aug.*

coraçon del hombre: *Ipse solus erat in terra*. Porque es Dios tan celoso, que en viendo que en el humano coraçon entra otra cosa que no sea el, ò en orden a el, luego se despide de la posada, y dexa la casa. Porque es muy amigo de viuir muy a solas, y ocupar solo toda la casa del hombre.

El Real Profeta queriendo obligarle a que le fauoreciesse muy en particular, le reconuiene con que cumplira con esta obligacion: *Verba mea auribus percipe Domine*. Suplicoos Señor, que presteys gratos oydos a mis palabras, y despacheys mis memoriales. Pues que prometeys hazer santo Profeta, para obligar al Señor a que os otorgue lo que pedis? *Manè astabo tibi*. Yo estarè muy de mañana, muy para vos, muy como vos quereys estar, y que esten los que tratan de seruiros, y amaros: *Et videbo*, y dessa suerte verè el felice fin de todo quanto pretendo. Como aueys de estar Profeta Santo? *Astabo*. En essa palabra sola lo dixo todo. *Astabo, quid est nisi non iacebo*.

Psal. 5.

S. Aug. Dize Agustino, estarè en pie, no tocarè con el pensamiento en cosa ninguna de la tierra, no afectarè el amor vano de las criaturas, todo me guardarè para vos, despecharè mi alma de toda cosa terrena, y dessa suerte: *Videbo*, verè muchos fauores vuestros: porque aquel solo goza los fauores de Dios, que dexa solo, y desembaraçado el coraçõ, para que solo Dios viua, y habite en el. *Non est ergo inherendum terrenis, si volumus Deum videre, qui mundo corde conspicitur*. Dize Agustino.

A qualquiera harà admiracion lo que la Esposa soberana dize, hablando del blando lecho, en que quieta dormia, y descansaua, que para ser tan grande Reyna como es, le pinta tan estrecho, y tan angosto, que mas parece de vna pobre, y miserable muger, que de vna rica, y poderosa señora: *In lectulo meo quasiui, quem diligit anima mea*. En mi camilla busquè al que ama, y quiere mi alma. Cant. 3.

Mucho estraña Gilberto Abad este modo de hablar, camilla? Vna señora tan rica, y de tan alta guisa ha de dezir camilla: *In lectulo meo?* no fuera mejor tener vna cama grande, ancha, y espaciosa.

Responde Gilberto: Mirad quien es la Esposa, y para que Esposo se guarda, y no estrañareys el modo de hablar. La Esposa es el Alma, la cama el coraçon, el Esposo es Dios: pues que mucho que diga, que

tiene la cama estrecha, pequeña, y angosta, dandonos a entender con esto la condicion del Esposo, que la quiere tan pequeña, que solo el quepa en ella, solo el se ragale, y solo descanse en ella. Porque el coraçon de que Dios haze casa de aposento, no ha de tener otro morador, ni vezino mas que a el. Dize Gilberto: *Ego plane coarctionem quandam in hoc verbo intelligo, vt soli secum dilecto sufficiat. Bonum est ergo non dilatare, sed magis contrahere stratum cogitationis, & cordis lectulum.* Gilbert.

Quando los enemigos de Christo nuestro Redentor llegaron a prenderle, dize san Iuan, que estauan con el todos sus Dicipulos, sino es el traydor, que se auia hecho del vãdo del demonio, que con los demas llegò a prenderle. Antes pues que llegassen, les salio al encuentro, y les preguntò dos vezes, que a quien buscauan, y respondiendole, que a el solamente, replicò el Inocente, y manso Cordero: *Si ergo me quaritis, sinite hos abire.* Si me buscays a mi, y quereys prenderme, dexad yr a estos hombres, que si me aueys de lleuar, no ha de ser con ellos, solo tengo de yr. Ioan. 18.

Esto mesmo està diziendo Dios a las almas, que tratan de prenderle con dulces lazos de tierno amor, y que toda via aun tiene pegado el coraçon, y los afectos a las cosas desta vida, y le tienen aficionado a las criaturas della, y les està haziendo este argumento, y proponiendoles esta pregunta. *Quem quaritis?* A quien buscays almas, a quiẽ quereys prender con laços de amor; A vos diuino Señor, a vos solo buscamos, y a vos solo queremos. Responde el amoroso Esposo. *Si ergo me quaritis, sinite hos abire.* En buen hora, almas mias, esso es lo que yo pretendo, que me prendays con estrechos lazos de fino, y dulce amor, que essa prision sera para mi suaue libertad, pero sera forçoso, si me quereys prender, que essos afectos de carne, y sangre se vayan, que los amores del mundo se dexen, porque no estarè yo en vuestro coraçon, sino estoy solo en el.

Que el amor diuino esso pretende. O que bien lo dio a entender Oton Batauo, Lugdunense, quando le pintò en sus Emblemas pisando vna Tabla, donde estauan escritos el numero *Dos*, *Tres*, y de ahi adelãte, y en la mano derecha el numero *Vno*, coronado con vna guirnalda de Rosas, y para mostrar su pensamiento dio a la ingeniosa inuencion, vida, y alma con estos elegãtes versos, *Oton Veno Batabo Lugd. in Emble. Amor.*

ſos, fundados en lo que dize Ariſtoteles: *Perfectus amor nō eſt niſi ad vnum*. Que el amor perfecto, que es el diuino, nūca mira, ſino a vn objecto, ſola vna coſa quiere, ama, y pretende.

Ariſ. ap. Oton.

Vnum *amat en effert*, Vnum,
Vnum *ecce coronat*,
& reliquos numeros en pede calcat Amor.
In plures quoties riuus deducitur amnis.
ſit minor, atque vnda ſuficiente perit.

Vna coſa ſola ama, vna coſa ſola eſtima, y corona el diuino amor. Mira como deſdeñoſo, piſa, y eſquiuo huella los demas numeros. Porq̄ como el coraçon del hōbre, es de limitada capacidad, no puede ſeruir ſuficientemente a dos ſeñores, el amor del mundo, y el de Dios no caben en tan eſtrecha poſada, y en tan limitado aluergue.

Hablando el diuino Eſpoſo de ſu querida Eſpoſa, o hablādo con ella, entrando en conſulta de lo que auian de hazer acerca de ſu modo de viuir el dia que ſe deſpoſaſſe con ella, y el eſtilo que en adelēte auia de guardar, dize eſtas palabras. *Quid faciemus ſorori noſtra in die quo alloquenda eſt?* Dize el Hebreo, *In die quo ducenda eſt*. Que harà nueſtra Eſpoſa el dia que conmigo ſe deſpoſare: Que? *Si murus eſt, ædificemus ſuper eum propugnacula argentea. Si oſtium eſt, compingamus illud tabulis cedrinis.* Lo que ſe ha de hazer es, dize el diuino Eſpoſo, q̄ ſi fuere muro fuerte, le pertrecharemos de firmes baluartes; ſi fuere puerta, pondremos las tablas de Cedro.

Cant. 8.

Dificultoſas palabras. Pero Rabi Abrahan, y Auen, Ezrra, y Rabi Salomon, las explican muy a nueſtro propoſito, diziendo: *Si murus eſt, ſi fortis eſt fide, & timore, nempe, ſi affinitatem cum inimicis non inierit, ædificabimus ei Palatiū argenteum, erimus ei vrbis munia loco coronę, & pulcritudinis.*

Rabb. Sal. Aben. Ezr. Rabb. Abrah. ap. Genebr.

Si nueſtra Eſpoſa fuere tan de bronze, y de diamante, que no dexe entrar en ſu coraçon enemigo nueſtro ninguno, haremosla vn Real Palacio, donde como vna Reyna viua. *Quod ſi ianua ſit, quod circa cardinem ſuum voluitur, quęq; pulſata aperitur, hoc eſt, ſi ipſa ita eis pateat, vt per eam, illi ingrediantur, arctabimus ſuper eam tabulam cedrinam, probibebimus ne ad nos veniat.*

Pero ſi fuere puerta, eſto es, que ſe abriere, para dar entrada a los efetos de carne, y ſangre, y a los amores del mundo. *Arctabimus ſuper eam tabulam cedrinam prohibebimus ne veniat.* Pondremos delante

de

de nuestra casa vna tabla de cedro incorruptible, no la dexaremos entrar, ni venir. Porque, alma, donde yo tengo de descansar, solo se ha de cõtentar conmigo, pues solo puedo saciar sus apetitos.

Dize san Marcos, y los demas Euangelistas, que S. Iuan predicaua en el desierto, y ministraua el bautismo de la Penitencia: *Fuit Ioannes in deserto baptizans, & predicans baptismum pœnitentiæ.*

Marc. 1. Pregunta mi glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, q̃ porque el diuino Precursor no se yua a los poblados, y ciudades a predicar y bautizar? Dize la boca de oro. *Sciebat Christum esse venturum, & quærebat in deserto, separauerat se à multitudine. Oculis expectãtibus Christum, nil aliud aspicere dignum est præter Christum.* Sabia que auia de venir Christo, y assi se auia apartado Iuan de la gente; porque como esperaua a Christo juzgaua por cosa indigna, que ojos que le auian de ver, mirassen otra cosa, sino a solo el. Sigamos a Iuan, porq̃ reynemos con Iuan.

S. Chrys.

ASVNTO III.

Solus.

Que el buen Iesus ama tan estrañablemente a los hombres, que aunque està siempre tan acompañado de su grandeza, le parece que està solo en no teniendolos en su compañia.

DEstas palabras de S. Marcos leuantò el melifluo Dotor otra piadosa, y tierna consideracion. Que estaua solo en la tierra Iesus, dize el Euangelista, quando estaua apartado de sus Dicipulos: *Ipse autem solus erat in terra.* Pues como, mi dulce Iesus, podeys vos estar, solo si estays tan acompañado siempre de vuestra grandeza mesma (replica Bernardo) y de los Angelicos Espiritus que postrados os siruen, y rendidos os adoran? Ahi vereys (dize el Santo) quan tiernamente ama este mansissimo Cordero los hõbres, quã entrañablemente los quiere, pues con estar acompañado de su grandeza mesma, en faltandole la compañia de los hombres, se tiene, y juzga como por solo, y desamparado.

San Pablo dize, que subio Christo al Cielo para hazer la guia a los hombres, y romper las dificultades grandes, que el camino tenia para poder llegar allà: mas dizelo con vnas palabras dignas de raparo: *Qui descendit ipse est, qui & ascendit super omnes Cælos,*

Cœlos vt impleret omnia. El que baxò a la tierra, es el mesmo que subio a los Cielos para llenar todas las cosas, esto es los mesmos Cielos, como dize Teofilato.

Theofil.

Pero puedese replicar, que como se puede llamar, llenar los Cielos, subir hombres a que los habiten, y moren, porque parece que esso es dezir, que estauan los Cielos, y la Magestad que les habita sola y desamparada; pues parece que fue necessario, que los hombres fuessen allà, para que lo llenassen, y ocupassen todo, *Vt impleret omnia.* Pues tan desamparado y solo estaua el Cielo, que necessitaua de que el hombre fuesse allà para llenar sus vazios? No ay hartos Angeles en el? Pues como dize san Pablo, que Christo subio al Cielo, para que a el pudiessen subir los hombres, y subiendo ellos llenarlo y cumplirlo todo? De ahi echareys de ver lo mucho que Dios ama y quiere a los hombres, pues estando el Cielo tan acompañado, tan lleno y tan ennoblecido con su presencia, tan poblado de Angeles y Arcangeles, tan engrandecido con la demas compañia de essos celestiales Cortesanos, faltandole la de los hombres, le parecia que estaua desierto, desamparado y solo, y en entrando hombres en el, todo cumplido, lleno, y acabado.

Sea el mismo S. Pablo apoyo de su mesma dotrina, el qual hablando de los successos y progressos de la Iglesia, dize, que todos sus trabajos y persecuciones han de tener feliz termino y glorioso fin. *Deinde finis.* Y luego que ha de suceder? El santo Apostol dize, que reynar Dios. *Cum tradiderit regnum Deo & Patri, cum euacuauerit omnem Principatum, & Potestatem, & Virtutem: Oportet illum regnare.* Quãdo Christo totalmente (acabãdose el mundo) aya postrado las infernales Potestades, y recogido de todo punto todos los hombres justos al Cielo, los entregarà en las manos de su padre su Imperio y Reyno, porque conuiene que reyne, *Oportet illum regnare.*

1.Cor.15.

Notable modo de dezir. Que le conuiene reynar al Padre Eterno, en teniendo todos los hombres Santos en su compañia, que assi lo interpreta san Pedro Damiano. *Tradere Regnum Deo Patri, nihil aliud est iuxta sobrium intellectum, nisi perducere credentes ad contemplandam speciem Dei Patris.* Pues al Eterno Padre no le basta su Magestuosa Grandeza, su Imperiosa potencia, tantos millares de Angeles, como le assisten, para Impe-

S. Petr. Damian. opusc.13. cap.6.

Imperar y reynar, y no dezir, como si le faltára pópa y grandeza, Reyno y Monarquia, q̃ hasta que los hombres acaben de yr al Cielo, no ha de comẽçar a reynar? De tanta importancia le son los hombres, que si no es con su compañia, no le parece que manda, reyna, è impera? De tanta le son, dize Pablo, porque es tanto lo que los ama, tanto lo que se entretiene y regala con su compañia, que en teniendolos a todos en ella. *Oportet illum regnare,* (con tener Angeles assistentes de su grandeza) le parece que entonces reyna, que entonces Impera, quando està acompañado dellos, y entonces solo, quando està sin su compañia.

No pienso que le dio a entender mal el Euangelico Profeta, quando hablando de la venida del Verbo Eterno al mundo, dize, que serà encarnado en las purissimas entrañas de vna castissima donzella. *Ecce Virgo concipiet, & pariet Filium, & vocabitur nomen eius Emanuel: butirum, & mel comedet.* Quando esta Virgen concibiere, dize el Profeta, que sucederan dos cosas, que este Dios Encarnado se llamarà Manuel, que es lo mismo que *Nobiscum Deus*, el Señor viue y habita con nosotros, y que comera miel y manteca, esto

Isai. 7.

es, se regalarà dulce y tiernamente.

De ponderar es, que diga el Profeta, que quando el Verbo Eterno hecho hombre, con verse con los hombres, entonces se regalarà y entretendra mucho, supuesto que sabemos que nacio para tantas cuytas y dolores. Pues como dize Isayas, que quando este Señor conuerse con los hombres se regalarà mucho. *Butirũ & mel comedet.* Vn muy erudito moderno nos sacò de la dificultad diziendo: *Inter homines conuersari, ac degere, mellis, atque butiri loco ponet, quibus nihil est in delicijs suauius, ac dulcius: praesertim vtraque diluta cum inuicem permiscentur.* Es para Dios tan dulce compañia la de los hombres, que lo juzga por miel y manteca, que entre quantos regalos y delicias ahi tienen el principal lugar, y mas quando se mezclan, y assi los dolores se le conuertian en gozos, y las fatigas en descansos.

Salaz. in c. 8. Prouer. b. nu. 413.

Dixo, que era el reyno de los Cielos semejante a vn señor, que se partio a lexas tierras, y entregò todos sus bienes a sus criados, a cada vno según su capacidad y talento, para que con ellos negociassen y grangeassen lo mas que pudiessen, hasta la buelta, en la qual les auia de pedir

cuenta,

Mat. 25. cuenta. *Sicut homo peregre proficiscens vocauit seruos suos.*

Dize nuestro padre san Iuã Chrysostomo. No veys q̃ altamente que engrandece aqui Christo el amor que a los hõbres tiene, en dezir, que es semejante a vn hombre que se ausenta muy lexos, quando sube al Cielo, dexando acà a los hombres. *Commendat Christus dilectionem suam, ascensurus enim ad Regna Cœlestia, & ad Patrem suũ iturus, vnde descenderat, peregre se iturum dicit propter charitatem eorũ, quos relinquebat in terra.* D. Chrysost. in imperfect.

Con dezir Christo, q̃ quando dexa a los hombres, y se sube al cielo, haze vna muy larga y penosa ausencia, engrandece, encarece, y exagera sobre manera su encẽdido amor, y abrasada caridad, pues porq̃ dexaua a los hõbres en la tierra, dezia que hazia vna muy larga ausencia. *Peregre se iturum dicit propter charitatem eorum, quos relinquebat in terra.* Siendo esto assi, como el alma ingrata que ofende a Dios le paga tan mal este excesso de amor, no sintiendo estar muy sola sin su soberana compañia, sin la qual todo es tinieblas, soledad, y desamparo, y con ello todo gracia, luz, alegria, y contento.

ASVNTO V.

Erat nauis in medio mari.

Que nunca estuuo mas engrandecida, ni mas alta esta naue, que quando çoçobraua en alta mar.

NAufragando en alta mar, (dize san Marcos) que estaua la naue en que los santos Dicipulos se embarcaron. Esso es. *In medio mari*, en alta mar. Porque con gran propiedad se puede llamar la mar alta, que en si contenia vna naue, donde padecian los Dicipulos del Señor, que llegaron a tanta alteza, que merecieron padecer. Que en esta vida (si bien se considera) no puede auer dicha, ni fauor semejante, como ponernos Dios en ocasion, donde a honra y gloria suya padezcamos. Que vna destas no tiene precio y estima, por ser la mayor felicidad a que en esta vida se puede llegar.

Mi glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, lo insinuò assi, quando hablando de lo que padecio san Pablo, dize: *Omnibus delicijs Pauli paupertatem, omni gloria ignominiã, omnibus vitijs nuditatem, omni licentia illius Sancti capitis colaphos, omni diademata lapides in eum proiectos, pratulerim.* Mas quiero D. Chrys. in Epist. 1. ad Cor. cap. 1.

ro la pobreza y hambre de Paulo, que quantas riquezas ay en el mundo; mas estimo sus ignominias, que sus glorias; mas sus oprobrios, que sus altezas; mas su desnudez, que sus tesoros; mas sus bofetadas, que sus honras; mas las piedras crueles que le tiraron, que quantas preciosas el Orbe tiene.

Biẽ se vè, quan alta cosa sea el padecer por Dios, por lo q̃ Tertuliano dize a los Santos Martyres de Christo, que por su honra y gloria estauan padeciendo en la carcel, presos, y aherrojados. Dizeles, que les quiere suplicar, que entre si tengan grande conformidad y vnion; pero primero les haze la salua, y les pide perdon, de que no les habla con magisterio, sino con humildad, como dicipulo, y no como Maestro, y da la razon, diziendo: *Nec tantus ego sum, vt vos alloquar.* Porque si yo Martyres benditos, os quisiera hablar como Maestro, fuera vna soberuia y altiuez temeraria; porque quando pudiera yo llegar a desatino semejante, que imaginar, que merecia no solo enseñaros, pero ni aun hablaros. Que a quien Dios tanto fauorece y ensalça, que le pone en ocasion tan dichosa, que por su nombre padezca quien puede ser digno de hablarle: *Nec tantus ego sum, vt vos alloquar.*

Tertu. li. ad Mar.

Y no me espanto, que Tertuliano desta manera engrandezca y ensalce tãto a los que son tan felizes, que han llegado a estado de llegar a padecer por Dios. Porque si bien es verdad, que todos los que siruen al Señor son señores; (como los que al Demonio, esclauos) pero hallo esta diferencia, que los que le siruen sin padecer por el, no son mas que señores a secas (dexadmelo dezir assi) pero los que siruen, padeciendo por su amor, son mas, porque son Señores de titulo, son los Grandes de su Corte, la gente de mas estima y precio.

Mirad que bien lo dize el Apostol, haziendo menciõ de lo mucho que por Dios padecian el y sus compañeros: *Vsq; in hanc horam & esurimus, & sitimus, & colaphis cadimur, & instabiles sumus: maledicimur, blasphemamur.* Hasta esta hora, ò Corintios, tenemos sed, hãbre, desnudez, nos abofetean, maldizen, y blasfeman. Pues a que proposito haria el santo Apostol relacion tan por estenso de los trabajos, y miserias, que a honra del Señor padecian el y sus amigos? *1. Cor. 4.*

Dize S. Pedro Chrysologo: *Sic seruitutis sua titulos scribebat Paulus.* Desta suerte escriuia *S. Chrys. ser. 161.*

uia

uia Pablo los titulos, que tenia en la casa del Señor, el, y los demas que por su amor padecian. Y es el caso, que viendolos padecer tanto, los tenian por gente abatida, y despreciada. Pues Pablo para dar a entender, que los que padecen en la casa de Dios, essos son los grandes, y los señores de titulo; por menudo cuenta todo lo que padecen, para mostrar, que es tan alta cosa el padecer por Dios, que si todos los que le siruen son señores, los que le siruen padeciendo son señores de titulo, y ellos mas señores que los demas, pues padecian mas q̃ no ellos, y assi: *Seruitutis suæ titulos, sic scribebat Paulus.*

De donde vengo yo a deduzir vna de las razones por donde el Real Profeta Dauid en la Genealogia de Christo, es llamado dos vezes Rey. *Iesse genuit Dauid Regem. Dauid autem Rex genuit Salomonem.* (Matt. 1.) Que es muy de reparar, que a todos los demas Reyes no se les dè nombre semejante, y a Dauid se le dè dos vezes; pues porque seria esto? Sin duda, que por darnos a entender el excesso que hazen los sieruos de Dios, padeciendo, a los que no padecen, porque si los sieruos de Dios por seruirle, no solo vienen a ser señores como deziamos, sino tambien Reyes: *Seruire Deo Regnare est,* (D. Hier.) Los que por el padecen vienen a tener vn grado mas, vna corona mas, y vn Reyno mas. Y como Dauid padecio tãto de mano de Saul, dize Cayetano, que: *Persequendo extulit illum.* (Cayet. in c. 49. Gen.) Que le ensalçò, y colocò sobe las estrellas, quando imaginaua, que le abatia a los abismos: por esso san Matheo le llama dos vezes Rey, para darnos a entender quanto se las gana el que padece, al que no padece en la casa de Dios, si este por seruir a Dios es vna vez Rey, aquel por seruirle, y seruirle padeciendo, viene a ser Rey dos vezes.

De aqui coligio Vgo Cardenal, quan necio, y ciego anduuo el demonio en persuadir a aquellos blasfemos, que dixessen a Christo que baxasse de la Cruz, y que en esso echarian de ver que era Rey. *Si Rex Israel est, descendat nunc de Cruce, & credimus ei.* (Mat. 27.) Si eres Rey de Israel, baxa dessa Cruz, y te creeremos. Dize Vgo, (Vgo Car.) *Mirabiliter allegabat Diabolus contra se. Mira stultitia! Si Rex est, sceptrum dimittat, quod vtique Crux est.* Marauillosamente alegaua el demonio contra si, quando por boca de aquellos sacrilegos maldizientes dezia a Christo: Si es Rey de Israel baxe aora de la Cruz.

Mas que grande dislate, y locura! Estar padeciendo en la Cruz, y dezirle, que si es Rey, que baxe della, y aun por esso no ha de baxar por ser Rey; porque que mayor reynar que padecer; que cetro mas honroso, que el de vna Cruz tolerada, y sufrida por Dios? Que mayor honra, ni que mayor grandeza que esta? *Mira stultitia! Si Rex est, sceptrum dimittat, quod vtique est Crux.*

Mirad con quanta verdad dezimos, que es cosa soberanissima, y altissima el padecer.
Psal.17. Dize el Profeta Rey: *Intonuit de cœlo Dominus, & Altissimus dedit vocem suam*. Entonò el Señor desde el Cielo, y el Altissimo dio su voz. De que cielo se entiende esto, y quando dio el Señor su voz, que con tan particular mysterio se llama el Altissimo?

S. Ambr. libr. 3. de Fide c. 2. Dize san Ambrosio: *Dubitari non potest, quod Altissimus Christus sit, cum Dauid dixerit de mysterio sua passionis. Altissimus dedit vocem suam.* No ay que dudar, sino que este sublimissimo, y Altissimo es Christo nuestro bien, de cuya passion hablando Dauid, dixo, que el Altissimo dio su voz. Donde dio su voz? En el cielo de la Cruz, quando padecia por el hombre, diziẽdo las palabras que los Euangelistas refieren. Pues quando con los ojos de la profecia le contempla el santo Rey padeciendo al del Cielo, quando le considera afrentosamente escarnecido, ignominiosamente burlado, como facinoroso crucificado, entonces le da nombre de Altissimo: *Altissimus dedit vocem suam*? Si. Que fue mostrarnos con esso, que el padecer es cosa tan dichosa, y feliz, que viene a ser la cosa mas alta, mas sublime, y mas encumbrada de quantas en esta vida puede auer. Luego bien dezimos, que nunca esta afortunada naue estuuo mas alta, que quando padecia tempestad en alta mar. Pues es tanta alteza el padecer por Dios.

Altissimamente lo ponderò S. Cypriano, quando escriuiẽdo a S. Lucio Papa, desterrado por la defensa de la Fè, le dize, que se consuele, que no fue desterrado de Roma, no para q̃ en ella faltasse Pastor, y Prelado, sino para que boluiesse a ella mucho mayor de lo q̃ salio. *Non vt Episcopus relegatus, & pulsus, Ecclesia deesset, sed vt ad Ecclesiam maior rediret.* Cyp. lib. 3. Epist. 58. No me notays estas vltimas palabras: *Vt maior rediret.*

Pregunto yo, si Lucio era Obispo vniuersal de la Iglesia, y Vicario de Christo, si Vice Dios en la tierra, si con esto gozaua la dignidad mas suprema q̃ en ella ay, como dize Cypria-

Cypriano, que saliendo Pontifice al destierro, fue desterrado para boluer mayor. *Vt maior rediret?* Si huuiera salido solo Sacerdote, y Obispo, y en el destierro le huuierã hecho Põtifice Maximo, y Prelado sumo, parece; pero siendo Pontifice, venir mayor, no auiendo otra cosa mayor, parece cosa dificultosa de entender. Pues como dixo esto Cypriano?

Fue sin duda soberana exageracion de lo mucho que es el padecer, de lo supremo que es el llegar a vna ocasion como esta, y darnos a entender, que si alguna dignidad pudiera auer mas alta que la del Vicario de Christo, ninguna mas alta, ni encumbrada, que la del que por Dios padece, y sufre trabajos en esta vida.

Y bien se comprueua esto con lo que Tertuliano dize, q̃ antiguamente tenian tan grãde autoridad los Martyres ilustres, que si a caso alguno por flaqueza, o necessidad, faltaua a la Fè, y arrepentido de su error, queria boluerse a la Iglesia, procurauan alcançar dellos vna seguridad, y abono firmada de su mano, y con esso eran admitidos, y recibidos en ella. *Pacem quidam in Ecclesia non habentes, à Martyribus in carcere exorare consueuerunt.* Donde dize Diego Pamelio: *Vide quanta fuerit olim Martyrũ authoritas.* Notad en quanto antiguamente estimaua la Iglesia a los que padeciã, pues sola su firma bastaua a acreditar al Idolatra, y al Apostata de la Fè, para ser recebido en la Iglesia. Que a vno que ha llegado a tan alta dicha, como padecer por Dios, quien no le ha de venerar, quien no le ha de respetar? Pues segun esto, que mucho, que digamos, que nunca esta naue estuuo mas alta, ni engrandecida, que quando çoçobraua en alta mar.

Tertu. lib. ad Mart. cap. 2.
Pamel. in Commen.

ASVNTO VI.

Erant laborantes in remigando.

Que haze Dios demanera los beneficios, que no puedan atribuyrse a otra causa, que a sus manos dadiuosas, y liberales.

Andaua la triste nauezilla hecha miserable juguete de los furiosos vientos, y los congoxados Dicipulos remauã a toda diligencia por librarla del enojo de las ondas, y escapar con la vida. *Erant laborantes in remigãdo.* Y despues que conocieron que su diligẽcia no bastaua, se les aparecio Christo, para aplacar la tempestad, y ponellos en saluamẽto.

co. Pues para que fue esto?

Dize Teofilato, que fue, para que entendiessen, que el beneficio de la bonança, les venia de su mano liberal, y no de su diligencia: pues auiendo puesto todo lo possible, no auia sido poderosa para escaparles del peligro. Que quiere Dios que en ellos primero conozcamos nuestra flaqueza, y despues venga su socorro, porque atribuyamos el fauor, no a nuestro humano poder, sino es a su diuina liberalidad. *Non statim ab initio periculi* (dize) el Arçobispo de Bulgaria, *sed in feruore apparet Christus, vt cum mouerimus omnem nostram virtutem, & sapientiam, inueneri musque eam infirmam, ad illum confugiamus solum, qui saluare potest, & non nobis ipsis ascribamus salutem.* *Theoph. in cap. 6. Ioan.*

Dio el Señor a setenta Varones de su Pueblo del espiritu de Moysen, para que le ayudassen, y socorriessen en el trabajo del gouierno suyo. *Num. 11.* *Descendit Dominus per nubem, & locutus est ad eum, auferens de spiritu, qui erat in Moyse, dans septuaginta viris.* Los quales començaron luego a profetizar de alli adelante. Sucedio pues, que dos varones que no se auian hallado con Moyses, ni con los setenta viejos en la parte donde recibieron el espiritu diuino, començaron a hazer lo mesmo que ellos: *Eldad, & Medad prophetabant in castris.*

Preguntar se puede, porque razon no auiendo recebido estos dos viejos el espiritu en la parte que los setenta, quiso que ellos dos a parte diessen a entender que le tenian como ellos.

A esto responde san Cirilo diziendo, que lo hizo Dios esto: *Vt ostenderet non Moysen esse largitorem, sed Spiritum operantem.* Auian sido llamados estos dos viejos, para recibir el espiritu con los demas del espiritu de Moysen; y sin auer ydo allà recibieron el espiritu de Profecia, para que se entendiesse, que aquel don, y beneficio no era de Moysen, sino del mesmo Dios, y originado de sus liberales manos. *Ciril. Catech. 16.*

Sabiendo Naaman por medio de vna esclaua suya, la grandeza de los milagros del Profeta Eliseo, determinò con cartas q̃ lleuò de su Rey, de valerse de su amparo, para curarse de su lepra. Despues q̃ passarõ algunas cosas entre los dos, le mandò yr al rio Iordan, y que en el se lauasse siete vezes, y que luego guareceria de su penosa dolencia. *Vade, & lauare septies in Iordane, & recipiet sanitatem caro tua.* *4. Reg. 5.*

El

El Abulense pregunta, que porque razon embio mas a Naaman el Profeta Eliseo al rio Iordan, que no a otras aguas algunas? Porque supuesto q̃ la cura auia de ser milagrosa, y la salud venida del Cielo, que importára mas yr à aquellas aguas que a otras! A esto responde diziendo: *Quod miserit eum ad fluuium Iordanis potius, quam ad aliam aquam fecit hoc, quia minus verisimile erat de aqua Iordanis, quod sanare posset, quã de alia aqua, eo quod erat turbida, & lutulenta, propter aluuionem.* Suele el rio Iordan, como consta del libro de Iosue, y del Eclesiastico, inundar, y salir de madre todos los años por el principio de Abril, a causa de derretirse las nieues del monte Libano, y por esso venir muy turbia, y llena de lodo. Vino por este tiempo Naaman, a lo que el Abulense conjetura, y por esso le embio a las aguas turbias del Iordan a que le limpiassen de su lepra, aguas de quien menos se podia esperar la salud; para que quando la recibiesse conociesse que era dada por merced del cielo, y no por virtud dellas. Porque quiere Dios que conozca el hombre que le viene su salud, y remedio de sus soberanas manos, y no otra alguna virtud, y diligencia.

Abul. 4. Re. 5. q. 6.

Predicando vn dia san Pedro, dize san Lucas, que cayò la diuina gracia del diuino Espiritu sobre todos aquellos q̃ con Religiosa piedad escuchauan la diuina palabra: *Adhuc loquente Petro cecidit Spiritus Sanctus super omnes qui audiebant verbum Dei.*

Repara Algero, y pregunta, que como siendo ordinario en aquel siglo de oro de la Infancia de la Iglesia poner las manos sobre los Fieles, para recebir la gracia del Espiritu Santo, como cõsta de muchos lugares de los Actos, y principalmente de aquel, *Imponebant manus super illos, & accipiebant Spiritum Sanctum.* Estos no recibieron en esta ocasion essa diuina gracia por medio de essa acostumbrada ceremonia?

Acto. 8.

A esto responde diziendo, *Vt nullus diuinam gratiam suis imputet meritis, vel officijs.* No queria Dios estar atenido a comunicar su gracia solo por medio de la imposicion de las manos, sino como a el mejor le parecia conuenir, porque nadie pẽsasse que estaua la gracia en las manos de los hombres, sino en la suya, q̃ la da, y reparte la q̃ quiere, y quando quiere, y de la manera que quiere. *Vt nullus diuinam gratiam suis imputet meritis, vel officijs.* Si siempre se comunicára la gracia

Alger. li. 3. de Sacr. c. 7.

cia del Espiritu Sãto con la imposicion de las manos de los Sacerdotes, imaginaran que aquella gracia que se comunicaua, y franqueaua a los deuotos Fieles, que era merecimiento suyo, y no dadiua graciosa de Dios, pues porque se asiente lo contrario, derrama Dios sus gracias, y fauores quando, y como quiere, porque se conozca, que solo el es el Autor de todo bien, y causa de toda gracia.

Faltando el agua en el desierto al pueblo de Israel para si, y para sus bestias, no pudiẽdo tolerar semejante falta, y dolor, començaron a quexarse, y murmurar, y dezir, que les huuiera sido mucho mejor auer muerto como aquellos dozientos y cincuenta, a quien el fuego consumio, que padecer tan rabioso tormento. Los caudillos del terco, y rebelde pueblo acudieron al Señor, el qual mouido de su mesma bõdad, y misericordia, les dio el orden, y modo, con que remediarian tan penosa necessidad. *Tolle virgam, & congrega populum tu, & Aaron, & loquimini ad petram coram Domino*. Toma Moyses mio essa Taumaturga vara, essa obradora de los prodigios, junta el pueblo todo, y en su presencia habla a vna piedra, y veras como en virtud de mi omnipotente nombre, obediẽte te franquea cristalinas aguas, con que essa obstinada gente, y sus ganados apaguen y mitiguen los rabiosos ardores de su cuel sed.

Num. 16.

Num. 20.

Pregunta el Abulense, que porque mandò el Señor que Moyses hablasse a la piedra, porq̃ delante de todo el pueblo, y porque mas de vn duro y seco pedernal, q̃ de vna blanda tierra se auia de sacar el agua desseada? Porque razon esta merced se vistio de tan particulares circunstancias?

A esto responde, que todo esto se hizo cõ particular mysterio, y traça, y es, que Dios intentaua dar a entender a aquella ciega gente, que la merced era milagrosa, y que el fauor ecedia los ordenes de naturaleza, y porque no lo atribuyessen a ella, sino a su poderoso braço, por esso manda a Moysen, y Aaron que hablen a la piedra, *Loquimini ad petram*, porque como llamar el nombre del Señor, y el duro pedernal dar las aguas todo fuesse vno, *Satis apparebat illas non naturaliter, sed iussu Dei prodijsse*. Bien claro se echaua de ver, que aquel cristalino humor, no era obra de la naturaleza, sino accion de la diuina potencia.

Abulen. Num. 20. q. 3.

Mas. De la seca piedra saca el desseado remedio, no de alguna fuente, o lago, o parte hume-

humeda de la tierra, porque ya que milagrosamente se aumẽtáran las aguas, no creyera el rebelde pueblo que aquello se hazia milagrosamente. *Non crederent illud a Deo factum, sed quod aqua ibi praexisteret*; sino que el agua se hallaua naturalmente. Otro si, manda el Señor que se haga el milagro delante de todo el pueblo: *Congrega populum*, para que siendo a vista de todos la marauilla. *Ne diceretur, quod ipsi prius, fecerant aliquid magicum circa lapidem*, no dixera el pueblo, que auian hecho Moyses, y Aaron alguna cosa magica, y de encanto con la piedra, todo lo qual ordenò el Señor, para que el duro pueblo atribuyesse el remedio de su necessidad a su poderoso braço, y no a obras de naturaleza, o magica superstición.

Notad. Resucitò Christo nuestro bien a Lazaro asquerosо, y hediondo de quatro dias difunto. Prodigio, y milagro de los mas raros, y espantosos que su Magestad obrò. Llegose al sepulcro, y con vna valiente voz que le dio diziendo: *Lazare veni foras*, Lazaro ven fuera, luego el Quatriduano difunto se leuantò. Pero como? Dize el querido Dicipulo: *Prodijt statim, qui fuerat mortuus, ligatus pedes, & manus institis, & facies eius sudario erat ligata*. Sin interponer tardanças, assi como oyò Lazaro la voz eficaz del omnipotente Redentor, salio del funesto sepulcro atado de pies y manos, y embuelta la cabeça con vn sudario.

Pregunta Ruperto, que porq̃ Lazaro salio atado de pies, y manos del sepulcro, pues parece, que fuera mejor que saliera sueltos los pies, libres las manos, y destocada la cabeça: porque con esso se conociera mejor la eficacia de su diuina voz en romperle las ataduras, y lazos de pies, y manos, y cabeça? Pues en que se fundò para hazer lo contrario?

Responde el venerable Abad agudamente diziẽdo: *Prodijt ligatus pedes, & manus, & facies eius sudario erat ligata; opportune Euangelista hoc perscripsit, qui cum esset ligatus pedes, & manus institis, nec pedibus, nec manibus prorrepere potuit*. Obrò Dios aquel estupendo prodigio a vista, no solo de muchos aficionados, pero en presencia de muchos mal intencionados emulos, curiosos esploradores de sus diuinas acciones, y si Lazaro resucitado saliera del sepulcro libres los pies, sueltas las manos, y desembuelta la cabeça, dixerã q̃ Lazaro por su virtud, y fuerça propia auia trepado por

Rupert. lib. vl. de Vict. ver. cap. 15.

tan, y tiene por memoria sus cargos, y descargos. Pues assi dize la boca de oro, que hagamos nosotros losFieles en esta vida: *Rationarium quoque nobis faciamus eorum, quæ accipimus, & quæ expendimus.* Supuesto q̃ nos espera vn dia tan riguroso, donde hemos de dar tan menuda, y estrecha cuenta de todos los beneficios, y mercedes, que de la mano liberal deDios hemos recibido, serà sano cõsejo hazer vn libro de memoria, de recibo, y gasto, de cargos, y descargos, para ajustar bien la cuenta, y mirar quien alcança a quien, la entra a la saca, el recibo al gasto, o al cõtrario. *Rationarium nobis faciamus eorum quæ accipimus, & quæ expendimus.* Que es la entra mucha, q̃ es el recibo muy grande: Auernos dado Dios vida, ser, entendimiento, bautismo, Fè, Sacramentos, y tantas ayudas de costa para saluarnos, tantos Confessores, tãtos Predicadores, tantos sermones, tantos libros espirituales, tantos llamamientos, tantas inspiraciones, y tantos beneficios particulares, y generales. O que entra! O que recibo! Pues hemos de dar cuenta tan estrecha de fauores tantos, bien serà que la hagamos muy a menudo con nosotros, y que antes que venga esse tan riguroso dia, que oy nos amenaça misericordiosamente nuestro piadoso Saluador, nos dispongamos, y preparemos para salir bien de tan apretado examen. Para que en el dia de oy qual deuemos lo hagamos, necessitamos del auxilio de la gracia, supliquemos a la Emperatriz del cielo nos la alcãce, obligandola con la acostumbrada oracion del Aue Maria.

D.Chrys. hom.4. in Genes.

ASVNTO I.

Cum venerit Filius Hominis.

Que no ay mejor señal de que Dios nos gusta de castigar, q̃ dezir que ha de hazerlo.

QVE hombre puede auer en el mundo, que viẽdo y oyendo lo que Christo nuestro bien nos dize, y pregona en el Euangelio de oy, q̃ quando vẽga en el magestuoso trono de su grandeza, y poder a tomar residencia del modo q̃ los hombres han viuido, y obseruado sus diuinos preceptos, a los buenos colocarà a su mano derecha, para galardonarles con eterno descanso, y a los malos pondrà a la otra mano, para darles eterna pena, que hombre aurà pues que oya esto, que no ensalce, magnifique, y engrandezca el gene-

no de notar es, que diga el Real Profeta, que Dios tiene arco, y saetas, y que tambien los pecadores tengan essas propias armas. Y teniendo vnas propias armas, y vnos mesmos instrumẽtos de guerra, del modo que Dios trae, y dispone los suyos, muestra, y da a entender claramente, que no quiere castigar, y en la traça con que los hombres traen preuenidas essas mesmas armas, dizen manifestamente que tienen desseo de herir. Pues en que se echa de ver esso? En que? En que, *Cum Deus arcum tenens describitur, sagitta minimè occultantur. Ob hoc arcum suum, quasi in propatulo gerit, sagittas ostentat, earumque terrorem denunciat peccatoribus ad cautelam. Impij cum arcum tensum gestent, tamen sagittas in pharetra absconditas habent cupiditate nocendi, & desiderio mortificandi.* Quereys ver en que se conoce, que trayendo vnas mesmas armas Dios, y los pecadores, el no quiere castigar, y ellos si: mirad donde trae Dios las saetas, y donde las traen los hombres: Dios las trae en la cuerda del arco, claras, patentes, y descubiertas, de modo, que todos las puedan ver. *Arcum suum tetendit, & in eo parauit vasa mortis.* Pero los pecadores las traen cubiertas, y dissimuladas, guardadas, y escondidas en la aljaua. *Parauerunt sagittas suas in pharetra.* Y de aqui se saca que dessean, y pretenden castigar, y que Dios no lo dessea, y pretende? Si. Porque: *Nemo volens ferire dicit, Obserua.* El que quiere herir, encubre, y esconde las armas, porque no viendose, el que ha de ser herido, o no pueda huyr, o no tenga lugar de defenderse; pero el que trae las armas descubiertas, y patentes, vibra la lança, desenuayna la espada, desnuda el azero, pone en el arco las saetas, y haze que quiere tirar, lo haze por no herir, y castigar. Assi Dios trae las armas descubiertas, patente el arco, las saetas manifiestas, para que el pecador tenga lugar de escapar de su justicia, valiendose de su misericordia: porque si quisiera castigar no auisára que lo queria hazer. *Si damnare vellet, taceret.*

Titelmã.

Determina Dios de destruyr, y assolar la ciudad de Gerico, y el modo, y traça con que la auia de echar por tierra, derribar sus muros, igualar sus torres con el suelo, y arruynarlo todo, fue aqueste, que mandò, que seys dias continuos la anduuiessen cercando, y rodeando todos los Capita-

pitanes, y gente de guerra, y que despues al septimo los Sacerdotes tocassen las trompetas del Iubileo, porque en tocandolas, repentinamente caerian en tierra todos los muros, barbacanas, torres, y baluartes. Iuntò Iosue todo el Pueblo, y echò vn vando que

Iosue 6. dezia assi: *Non clamabitis, nec audietur vox vestra, nec vllus sermo ex ore vestro egredietur, donec veniat dies, in quo dicam vobis: Clamate, & vociferamini,* Expresamente dize Iosue mãdò a todos de qualquier estado, y calidad que sean, que en estos seys dias que hemos de cercar la ciudad, y andar al rededor della, ninguno sea atreuido a dar voz ninguna, ni hablar palabra que pueda ser oyda, hasta el tiempo, y quando que Dios nos la entregue en nuestras manos, que entonces yo darè auiso para que todos clamen, y den grandes vozes.

Muy de aduertir es el modo y traça de que Dios vsa quando quiere castigar. Quiere destruyr esta ciudad de Gerico, y echarla por tierra, y por medio de Iosue dize: *Non clamabitis, nec audietur vox vestra.* En aquellos seys dias que la auian de cercar, y rodear, no se auia de dar voz ninguna, palabra ninguna se auia de oyr, ruydo no se auia de sentir. Porque quando Dios quiere castigar, quando quiere destuyr no haze ruydo, no preuiene, no auisa, pero quando auisa, preuiene, y haze ruydo, para mostrar que quiere castigar, es que no tiene desseo de hazerlo. Porque. *Si damnare vellet, taceret.*

Perseguia ciega, y desatinadamente el Rey Saul al santo Profeta Dauid, y vn dia queriendole satisfazer, de quan poca razon tenia de perseguirle, y maltratarle tanto, entre otras razones que le dio para obligarle a que mitigasse el furor, y aplacasse la colera, vna fue, *Egressus est Rex Israel, vt quærat publicem vnum.* Por cier- *1. Reg.26.*
to bien emplea vuestra Magestad sus fuerças, y poder en armar su gẽte, para que a mi me prendan, y quiten la vida, siẽdo vna persona tan humilde como soy, y que tan poca oposicion le puedo hazer, porque yo soy vn animalejo vil, y miserable. El Abulense, y otros leen, *Vt quærat culicem vnum.* *Abulen.*
Yo soy vn mosquito vil, y baxo, en comparacion de vuestra Magestad Rey grande, y poderoso. Nicolao de Lira dize, *Nicol. de Lira in glos. Morali.* que esto es figura de lo que sucedio a Christo, quando en el Huerto de Getsemani salio al encuentro a sus enemigos, que con muchas armas, y preuenciones de guerra le venian

a pren-

a prenderles dixo, *Quem quaeritis?* A quien buscays? Como quien dize, para que tantas armas, tantos leones para vn Cordero manso, y desarmado? Para que tanta enjambre de soldados, para prender vno que por la humildad se ha cõuertido en pequeñuelo mosquito.

Gregor. in cap. 1. Iob. c. 14. Pues en que puede quadrar, y ajustar bien la propiedad deste pequeño animalico a Christo nuestro Redentor, para nuestro intento? Sin duda que en lo que del dize S. Gregorio, y nadie ignora, y es que, *Susurrando vulnerat.* Armò la naturaleza a este pequeñuelo animal de dos militares instrumentos, de trompeta, y de lança, y quando viene a herir, primero vsa de aquella que se aproueche desta, toca su trompeta con que auisa, y preuiene, para que se guarden de los azeros de su pica. Siendo esto assi, bien dezimos, que este pequeño animalejo, con razon es simbolo de Christo nuestro bien. Pues este diuino Señor: *Susurrando vulnerat.* Primero que hiera, que determine ensangrentar los filos de su espada, toca la trompeta de auiso, preuiene, y da vozes, para que el pecador pueda escapar de su yra, librarse de su enojo, haziendo penitencia, y enmendandose. Tanta es su misericordia, tãta su clemencia.

Y tanta, que aun quando se determina a castigar, y lo quiere hazer secretamente, y sin ser sentido no puede sufrir su coraçon piadoso, el disimular el auiso, y callar el intento. Esto nos lo dirà vn lugar bien dificultoso del Profeta Ezequiel. Dize Dios por este santo Profeta. *Dedi conturbationem gladij acuti, & limati ad fulgendum micti ad cædem.* *Eze. 21.* He dado muestras de que tẽgo vn cuchillo muy agudo, y afilado para destroçar, y herir todos quantos encontrare, y se me pusieren delante, el qual està cubierto para exercitar su sangriento furor.

Dificultoso lugar. Porque quien para herir encubrio, y escondio el cuchillo, quien ocultò la espada? Antes esso mas parece que es dezir, que no trata de castigar, ni se acuerda desso por ningun caso. Pues como para herirnos dize Dios, que trae cubierta, y escondida la espada?

Pineda in Iob. Vn Autor moderno dize, que el traer cubierta, y escondida la espada, es dezir, que la trae desembaynada, y desnuda, pero cubierta con la capa, para herir con presteza en ofreciendose la ocasion, y coger al enemigo mas incauto, y desapercebido, como vemos

vemos que lo hazen muchos para salir con este intento. Pues aora digo yo, si el intento de Dios es encubrir la espada, esconder el estoque para herir de secreto, y sin ser sentido: para que dize que viene a herir de secreto, y que no piensen los hombres que no tiene con que herir, y hazer mal, que desenuaynada, y escondida trae la espada? Ahi vereys que Dios tenemos, que Señor tan blando, y tan piadoso, pues quando mas secreta, y ocultamente quiere castigar, quando mas reboça la espada, quando mas embuelue el cuchillo, entonces se descubre mas, porque hiere menos.

Que prometido tiene el dar auiso siempre que huuiere de Amos. 3. castigar: *Non faciet Dominus Deus verbum, nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos Prophetas*. Dize el Profeta Amos, no harà Dios cosa ninguna, sin que primero se lo reuele, y descubra a sus sieruos, y amigos los Profetas, y Predicadores. Nicolao de Lyra, vna y otra Glossa, y otros Autores entienden esto de los castigos que Dios determina hazer, y calamidades que intenta embiar. Donde dize mi Padre san Hieron. Geronymo. *In hoc clementia Dei ostenditur; qui enim predicit pœnam, non vult perire peccantes*. En esto se conoce la grã clemencia, y bondad de Dios, la inmensa piedad suya, pues nunca castiga sin que primero auise, dando muestras con esso de que no quiere castigar; porque si tuuiera gusto de hazerlo, no auisára.

Y esta misericordia, y bondad grande, se conoce mas en particular, pues no solo auisa en comũ, pero en especial preuiene, y apercibe a cada vno de por si. Dixo su diuina Magestad, q̃ el dia, de que oy predicamos, le verã venir en las nubes del cielo con grãde virtud, y Magestad: *Videbunt Filiũ hominis venientem in nubibus cœli, cum virtute multa, & maiestate*. Mat. 24. Origenes traydo del Angelico Dotor en su cadena de oro, dize, que esto tambien se puede entender, no solo de aquella sola vez que ha de venir como juez riguroso, sino de las que cada dia viene misericordiosamente a cada vno en particular, con las representaciones dessos rigores, por medio de los Predicadores Santos, para refrenar, y tener a raya los tercos, y rebeldes. *Cum magna virtute venit quotidie ad animam hominis credẽtis, in nubibus Propheticis, id est, in scripturis Prophetarum, & Apostolorum* Orig. ap. D.Tho. in Catena. Porque se conosca quan poca gana tiene este clementissimo Señor de castigar, pues tan

tan en particular auiſa a cada vno de ſu juyzio, y rigor, para que con la enmienda de la vida eſcape de ſu caſtigo. Corone eſte Aſſunto quien le començò. El Aguila Aguſtino dize: *Si nos Deus noster vellet punire, non nos ante tot ſecula commoueret. Inuitus quodam modo vindicat, qui quomodo euadere poſsimus, multo ante demonſtrat. Non enim te vult perire, qui tibi clamat, obſerua.* Si nueſtro buen Dios nos quiſiera caſtigar, no nos auiſára tantos ſiglos antes. Forçado caſtiga el, que para q̃ no ſeamos caſtigados, nos enſeña el modo que podremos tener para no ſerlo. No quiere que perezcas el, que porque no perezcas, ſiempre clama, y grita, *Obſerua.* Guardate pecador, q̃ ay juyzio, y pena eterna ſino te enmiendas.

Augu. de Sanct. ſer. 38.

ASVNTO II.

Filius hominis.

Que no ay mas cruel tormento que ſer materia de triſte pena, lo que podia ſer ocaſion de alegre gloria.

NVeſtro glorioſo Padre S. Geronymo dize: *Notādū quod qui in Maieſtate cernēdus eſt, filius hominis ſit.* Como hijo de hombre, dize Chriſto nueſtro Redentor, que ha de venir a juzgar los hõbres: *Cum venerit filius hominis.* Pues porque eſte diuino Señor ha de venir en figura humana a reſidenciar los malos, y caſtigarlos ſeuera, y rigoroſamente? Pues como hombre viene a caſtigar otros hombres? Viene en figura de hombre a caſtigar los hombres, para atormentarlos con mas rigor, y ſeueridad. Porque conuertirſe en leon colerico, y ſangriento en figura de Angel, no fuera de tanta pena, y tormento, como que en trage, y figura de hombre aya de caſtigar los hõbres. Que mayor pena para ellos, que ver enſangrentadas aquellas diuinas manos en ſu caſtigo, que fueron enclauadas en vn madero por ſu remedio? que no ay tormento mayor, no ay pena mas acerba, que ver conuertirſe en materia de triſteza, lo que pudo ſer ocaſion de alegria, y originarſe la muerte de donde pudo cauſarſe la vida.

S. Hier.

Paſsò a cuchillo vna noche vn Angel de Dios ciento y ochenta y cinco mil ſoldados del exercito del impio, y blaſfemo Rey Senaquerib. Leuantādoſe a la mañana el barbaro Principe, y contēplando el ſubito, y repentino deſtroço, y eſtrago hecho en ſus numeroſas hueſtes, determinò de eſcapar

4. Reg. 19.

tapar con la poca gente que le auia quedado, y retirarse a Niniue. Sucedio, que estando en el Templo de su falso Dios, le quitaron la vida Adramalec, y Sarabar sus hijos: *Filij eius percusserunt eum gladio.*

Abul. 4. Reg. 19. q. 30. Nuestro gran don Alonso pregunta aqui, que como siendo el Pagano Rey el peor de sus soldados, y el mas insolente de su exercito, no murio en el con los demas, que matò el Angel, pues merecia mejor la muerte, que no ellos? Responde diziendo, que aun por esso, por ser el mas malo, y merecedor de mucho mayor castigo le reseruò Dios para mayores penas, y tormentos: y assi no quiso que muriesse entonces: *Fuit ad inferendum ei maiorem pœnam: erat enim peior omnibus viris suis, & volebat Deus eum punire acerrimè.* Pues qual fue el acerrimo castigo, la cruelissima pena, y el rigurosissimo tormento, para que Dios le reseruò? Dize el gran Dotor, que fue el ser muerto a manos de sus mesmos hijos: *Filij eius percuserunt eum gladio.* Y fue mayor pena esta, y mas terrible tormento? dize que si. Pues: *Occisus est à Filijs suis, à quibus maximè diligi debuisset.* Esta fue mayor pena, esta fue muerte mas cruel, y mas de sentir ser muerto a manos de sus propios hijos que le deuian consolar, y entretener. Porque no ay pena mayor, ni tormento mas cruel que conuertirse en penas las que podian ser glorias, trocarse en llantos los que podian ser risas, y cambiarse en aborrecimiētos los que podian ser amores.

Viendose el Rey Dauid libre de sus enemigos, quieto en su trono, y pacifico en su Reyno: y considerando quan desacomodada estaua el Arca del Testamento, y en lugar poco decente al culto, y reuerencia que se le deuia, consultò con el Profeta Natan la intencion que tenia de honrarla, y hazerla vn suntuoso Templo. Dixole Natan, que como lo auia imaginado, assi lo hiziesse.

La noche siguiente se le aparecio Dios a Natan, y le dixo, que dixesse a Dauid en quanto estimaua los ardientes desseos que de honrarle tenia, en querer hazerle casa, y edificarle Templo; pero que essa empresa estaua reseruada para vn hijo, que presto le auia de nacer, y que en pago dessa buena intencion le auia de dar descanso, y firmeza en su Reyno, y posteridad. *Requiem dabo tibi ab omnibus inimicis tuis, fidelis erit domus tua, & Regnum tuũ vsque in æternum, & Thronus tuus erit firmus iugiter,* *2. Reg. 5.*

giter. Mirad què alegres nueuas, y que felices pronosticos de Natan a Dauid.

Peca aquel pecado de adulterio, ocasion de tantas desgracias, y calamidades, y para anunciar las que le auiâ de suceder, embiale Dios al mesmo Profeta Natan. *Misit Dominus Nathan ad Dauid*. Y despues que le arguyò de su pecado, le pronosticò todos los infortunios, y trabajos que por su casa auian de venir: *Non recedet gladius de domo tua, vsque in sempiternum*.

2. Reg. 11.

San Ambrosio pregunta, que porque vino el Profeta Natan a darle estas infelices nueuas, pues parece que no era bien que viniesse el, sino es otro, supuesto, que poco antes se las auia pronosticado tan dichosas? Responde el Santo, diziendo, que esta fue traça, y orden de Dios, para atormentarle mas, y apretar mas las clauijas del dolor: *Missus est Nathan, qui superioribus Dauid acceptum Domino prophetauit, vt doleret eodem redargutũ esse peccatum, quo prophetante meritum erat prædicatum*. De industria embio Dios el mesmo Profeta, que le auia dado las alegres nueuas, a que le anunciasse los infaustos pronosticos, para atormentarle mas rigurosamente, y atrauessalle con mas penoso dolor el coraçon; porque salir las penas de donde se ocasionaron las glorias, es la mayor pena que imaginar se puede. *Vt doleret eodẽ redargutum esse peccatum, quo prophetante meritum erat prædicatum*.

D. Amb. in poster. Apolog. Dauid.

Propuso Sanson aquel problema, y enigma dificultoso del panal de miel, que en la boca del Leon, que el auia muerto, fabricaron las abejas a los moços Filisteos, para que dentro de siete dias le la declarassen, con las condiciones que de hazerlo, o no, en el Sagrado Texto se ponen. No pudien do acertar a descifrar el enigma, dixeron a su muger, que con blandas razones, y amorosas palabras le persuadiesse a que se le declarasse. Ella procurò hazerlo asi, y para obligarle mas, porque le via duro a sus persuasiones, renitente a sus ruegos, è inespugnable a sus caricias, *Fundebat lacrymas, & querebatur dicens: Odis me, & non diligis*. Llorana amargamente la sagaz, y cautelosa hembra, y fingiendose menospreciada, y tenida en poco, dezia: No me amays Sanson mio, no me teneys aficion, pues como no me franqueays el escõdido secreto que en tierra vuestro coraçon.

Iudi. 14.

Pregunta el Abulense, que en que ocasiones, y en que lugares

gares derramaua esta muger las lagrymas que lloraua? Responde: *Lacrymas fundebat fortè in lecto, quod amarè ferebat Sanson.* Derramaua la astuta y cauilosa muger fingidas, y artificiosas lagrymas en el blando lecho, y deliciosa cama, palestra de los gustos de amor, auia de los cuydados de los amantes: *Quod amarè ferebat Sanson.* Lo qual atrauessaua rigurosamente el coraçon de Sanson, y ella lo hazia de proposito para atormentarle mas, y darle mayor pena, pues no queria hazer lo que le pedia. Porque no ay mayor pena, ni mayor tormento que ver que salgan los dolores del lugar de los deleytes, y que las penas nazcan de donde se pueden ocasionar las glorias.

Abulen.

En el Euangelio de oy nos dize Christo nuestro Redentor, que en aquel riguroso dia donde se han de ver patentes, y claras las conciencias de todos, ha de dezir a los auarientos, y miserables, que pudiendo no quisieron dar, ni vn pedaço de pan al hambriento, ni vn jarro de agua al sediento, ni vn vestido al desnudo, ni vn regalo al enfermo, ni vna visita al encarcelado. *Esuriui, & nõ dedistis mihi manducare, sitiui, & non dedistis mihi potum.* Yo tuue sed quando essos pobres la tenian, y hambre quãdo ellos la padecian, y assi de los demas.

Mat. 25.

Dize san Cesario, que esto lo ha de dezir su diuina Magestad, para atormentar mas, y afligir con mayores dolores, porque: *Intollerabilis dolor erit, si idem quisque causas mortis incurrat, vnde vitæ gaudia comparare potuisset.* Pondrales delãte de los ojos a los escassos, y mezquinos la hãbre, y la sed, y el cansancio que en los pobres padecio, porque como aquella hambre remediada, aquella sed socorrida, y aquella necessidad aliuiada por ellos, tan facilmente les pudo ser ocasion de tanta gloria, y merecimiento, aora les sea de intolerable pena, è insufrible dolor, pues no le ay mayor que recebir tormentos, de donde se podian esperar aliuios, y padecer rigores a manos de las piedades. *Intollerabilis dolor erit, si idem quisque causas mortis incurrat, vnde vitæ gaudia comparare potuisset.*

S. Cesar. ser. 5.

ASVNTO III.

Separauit eos ad inuicem.

Que quiere el Señor que aya vn dia en el qual todos vean las vidas todas de todos, porque se descifren engaños, y se sepa como viuio cada vno.

Dize

DIze Christo nuestro Redentor, que en el dia de nuestra general residencia ha de apartar los buenos de los malos, los justos de los pecadores, los precitos de los predestinados, y dar a cada vno el lugar, y assiento que merece, la pena, o la gloria, conforme a las obras en que cada vno se huuiere ocupado. Porque quiere que aya vn dia donde todos sepamos de la manera que hemos viuido, porque en esta vida todo viue confundido, mezclado todo, y se padecen muchos engaños, al que tenemos aca en possession de grande sieruo de Dios, allà a caso veremos, que no era oro todo lo que reluzia, y que la virtud acà aplaudida, y aclamada del mundo, allà se conocerà que fue hipocresia, y aparente santidad. Y por el contrario el que a nuestros ojos parece pecador, aquel dia se declararà nuestro engaño, y veremos coronado de eterna gloria en el juyzio diuino a quien el nuestro humano condenaua a eterna pena. Pues a este fin. *Seperabit eos*. Que aca ay muchos engaños, y falacias.

Que bien que dize del modo que se descubriran las desta vida en aquel dia el santo Iob! Va el diuino Paciente hablando de los fingidos, y aparentes Santos, de los falazes hipocritas, en metafora de vn verde, y liso junco, y dize assi: *Humectus videtur ante quam veniat Sol, & in ortu suo germen eius egreditur*. Està el junco con el humedo rozio de la fresca noche, verde, loçano, y pomposo. Sale el Sol, y en restituyendo las colores a las cosas, seca, agosta, y deshaze la verde loçania del fresco junco, y muestra, que aquel verdor era aparente, y aquella bizarria era fingida. No puede auer mas a proposito simbolo de vn aparente Santo, de vn engañoso hipocrita que el junco. Porque esta planta no tiene nudo como otras, no ay donde topar la mano, es toda lisa, igual, y vniforme. Y assi dezian antiguamente (como refiere san Hieronymo, Plauto, Terencio, Enio, y Paulo Manucio) a vno q̃ buscaua faltas donde no las podia auer, ni los ojos humanos las podian descubrir: *Nudum in scyrpo quaeris*. Buscas nudos en el junco, esto es faltas, donde no puede auer, ni rastro dellas, como ni nudos en el junco. Mirad vn hipocrita, q̃ junco parece sin nudo, como se justifica, que perfecto, q̃ santo, que parece no hallareys en el señal, ni rastro de imperfecion alguna, no hallareys

Iob. 8.

Hioron. Plaut. Terentius ap. Manu. in Adagijs.

llareys vn nudo de vna culpa venial en que topar. Pero que? Dize Iob: *Humectus videtur antequam veniat Sol.* Pero todo esso dura mientras que dura la noche tenebrosa, y ciega desta vida, que en saliendo el Sol de justicia aquel rigurosso dia, a examinar nuestras acciones, sustãciar los processos de nuestras vidas, veremos en aquellos juncos lisos a nuestros ojos tãtos nudos de pecados, y culpas que quedemos atonitos, y assombrados.

Gregor. Desempeñe ya la rudeza de mi pluma la elegancia de la del gran Gregorio. *Humectus videtur scyrpus antequam veniat Sol. Ante Solem scyrpus humidus cernitur, quia prius quã diuina districtio in iudicio splendeat, omnis Hypocrita infusum se sanctitatis gratia ostẽtat: quasi verens aspicitur, quia iustus æstimatur, humectus videtur antequam veniat Sol, quia nunc se virentem humanis exhibet oculis, sed in calore tunc diuini iudicij arescet.*

Eccle.11. Dize el Eclesiastico: *In fine hominis denudatio operũ illius.* En el fin del hombre, esto es, como algunos explican, quando todo hombre se aya acabado, y se comience aquel juyzio general, y se abran los libros de las vidas de todos, alli se han de desnudar las obras de cada vno.

Notad. Sucede que passan por vna aduana vn Cauallero bien puesto, y bien adereçado, y vn pobre con vn vestido roto, y asqueroso. Los Aduaneros hazen escrutinio de lo que cada vno lleua. Claro està que pensaran que el Cauallero va tan cargado de oro, y plata como de bizarria, y gentileza, y que el pobre mendigo no lleua mas que sus andrajos, y remiendos; llegan a la execuciõ, y desengaño, y hallan quando escudriñan, y desnudan, quanto se engañaron en sus juyzios; porque al que ymaginaron rico, le hallaron pobre, y sin dinero alguno, y con sola la exterior bizarria, que ostentaua; y al que tenian por pobre, y mendigo hallan, que no lleua remiendo en el asqueroso vestido que no sea disfraz, y reboço de vn doblon de oro finissimo. Quien tal creyera? Simil.

Esto es lo que dize el hijo de Sirac. *In fine hominis denudatio operum illius.* En esta vida los ojos humanos padecẽ muchos engaños, y yerran mucho los juyzios de los hombres. Pero en llegando a la Aduana del vniuersal juyzio, quando se desnuden, y registren las vidas de todos, entonces se conocerà quanto se engañaron, pues a los q̃ aca tuuieron por muy santos, veran que fueron

fueron muy pecadores, y los q̃ tuuieron por muy pecadores, q̃ fueron muy santos.

D. Amb. hymno Domi. ad Laud.

Por esso dezia san Ambrosio. *Sunt multis fucis illita, quæ luce purgentur tua.* Ha Señor, que de cosas ay en esta vida, y que de vidas ay en este mundo llenas de afeytes, y reboços, y que gran necessidad que tenemos de que se descubra la luz de vuestro vniuersal juyzio, para que se conozcan quales son santidades aparentes, quales verdaderas. Van dos mugeres por essa calle bizarras entrambas, y hermosas, vna lleua las joyas prestadas, la otra proprias, la vna comprò la hermosura de Granada, y del Turco, la otra se la franqueò Dios liberalmente, pues la tiene sin ayuda de vezinos, ni vezinas. El que no las conoce à entrambas, las tiene por bizarras, y hermosas, sin que piense que ayan mendigado la bizarria y hermosura. No discierne entre la falsa y verdadera belleza. Esso es lo que dize san Ambrosio. *Sunt multis fucis illita.* Muchas hermosuras ay de almas verdaderas, afeytadas y afectadas muchas, no podemos discernir entre lo aparente, y lo solido, entre lo fingido, y lo verdadero, estamos à escuras en la noche desta vida, pero en encendiendo Dios la luz de su vniuersal juyzio, alli veremos las caras de todos descubiertas, y sabremos quien fue cada vno. *Quæ luce purgentur tua.*

Hablando el Real Profeta del modo que Dios ha de juzgar todos los hombres, dize este recto juez estas palabras: *Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo.* Quando yo tomare tiempo dispuesto y preuenido por mi prouidencia, juzgarè las justicias. Dize luego el santo Rey. *Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea.* Derritiole la tierra. *Psal. 74.*

Vn Autor de no poca erudicion dize: Que significa dezir, que quando el Señor venga à juzgarnos, se ha de derretir la tierra, y todos los viuientes. Responde muy à nuestro proposito, que es tomada la metafora de vn monte, el qual està todo cubierto de blanca nieue. Quando està en este estado, como vemos suceder en los puertos, no se conoce qual sea piedra, qual arbol, qual camino, qual gruta, porque todo està cubierto con aquella blanca capa, hasta que el Sol y los ayres la derrite, y entonces se descubre lo que es cada cosa. Assi sucedera el dia del Iuyzio. *Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea.* Que alli aquel Sol de Iusticia diuino, y soberano derretirà la nieue, esto es quita- *Simile.*

ra los reboços, y disfraces que en esta vida ocultan el conocimiento verdadero de la vida de cada vno: y assi vendremos a conocer clara y distintamente lo que cada vno es.

Muy digna es de ponderacion vna cosa que yo he obseruado, y es, que el Profeta Malachias hablando de Christo nuestro Redentor, como juez vniuersal de viuos, y de muertos, lo dize con vnas palabras muy singulares: *Orietur vobis timẽtibus nomen meum Sol Iustitiæ, & sanitas in penis eius.* Que hable el santo Profeta de la segunda venida de Christo a juyzio, es opiniõ de muchos. Teodoreto dize: *Hæc a secundo aduentu non disident.* A vosotros, o queridos sieruos mios os doy este consuelo, y buena nueua (dize el Profeta en nombre del Eterno Padre) que mi hijo os ha de alumbrar como Sol de justicia, y consolaos que volando viene a socorreros.

Malach. cap. 1.

Theodor.

De reparar es el nõbre que se le da a Christo como a juez, Sol de justicia. *Sol iustitiæ.* No era mejor llamarle brauo, y espantoso Leon, Señor, y Rey poderoso, vengatiuo, y enojado, y otros nombres que significáran, yra, braueza, furor, y vengança? Y ya que se le da nombre de Sol, que mysterio tiene llamarle Sol de justicia? Porque parece que es en alguna manera quererle diferẽciar a Christo juez del Sol, que nos alumbra, y dezirnos que ha de ser muy diferente, y distinto Sol de lo que este es, pues le llama Sol de Iusticia. Pues este hermoso, y bello Planeta que nos alumbra, y fomẽta con sus rayos rutilantes, no es Sol de Iusticia? Podemos dezir que no. Porque quando desde los balcones de Oriente comiença a esparzir por el Orbe sus doradas trenças, hasta que las va a bañar en el inmenso Oceano, igualmente, y sin distincion franquea, y reparte su hermosa luz a todos: *Qui facit Solem suum oriri super bonos, & malos.* Ilumina, y calienta de la mesma suerte, y manera a los malos, que a los buenos, a los justos, que a los pecadores, no haze distincion de vnos a otros. Pues aora conocereys el mysterio, y sabreys quan grande le tẽga en quanto juez, llamarse Christo Sol de Iusticia, a diferẽcia desste material q̃ nos alumbra, porq̃ si este da lo mesmo al malo q̃ al bueno, Christo sera al reues, porq̃ alli descubrirà a cada vno, segun lo que merece, y harà distincion de personas, al malo descubrirà sus pecados, y al bueno manifestarà sus virtudes, y passarà alli cada vno por lo q̃ es, y se descubrirà la ver-

Matt. 5.

verdad. Y por esso a diferēcia del material q̄ a todos iguala, Christo juez se llama Sol de justicia. *Orietur vobis Sol Iustitiæ.* Aunque antes de auer visto el Autor deste pensamiento, le auia yo escogitado assi, despues que le halle en el, quise darle lo que es suyo, aunque pudiera justamente prohijarle por mio. Pero soy tan ingenuo en esta materia, y tan poco ambicioso de gloria, que nunca quise defraudar a ningun buen Autor de la que por mi puede recebir, y lograr. Y assi Doyase este concepto al P. Doctor Francisco de Ribera lustre de mi Castilla, el qual dize assi. *Dicitur in die iudicij Christus Sol iustitiæ, quia claritatem suam, & lætitiam reddet iustitiæ, idest Sanctitati, quæ ante obscurata erat loboribus, & calamitatibus quibus iusti affligebantur, ac si mali essent.* Alli hemos de ver descubiertos muchos engaños, y manifiestas muchas dudas, alli sabremos como se ganò la hazienda, como se sentenciò el pleyto, como cumplio con su obligacion el Ministro, como los Reyes acudieron al acrecentamiento de sus vassallos, como los Obispos al socorro de los pobres: y finalmente alli sabremos quiē satisfizo a su oficio, y quien cumplio bien con sus obligaciones.

Doct. P. Fran. Ribera hic.

ASVNTO IV.

Discedite à me maledicti.

Que de quantos remedios, y medicinas ay para curar las almas, ninguna mas presentanea ni eficaz que la memoria del riguroso dia del juyzio.

QVIEN ay, que si tiene juyzio, y le carga sobre los rigores del de Dios, que no tiemble de temor, y horror, contemplando a vn Iuez recto, colerico, enojado, y vengatiuo, terrible, è inexorable, ante cuyo tremendo Tribunal, aun los mas justos, y Santos han de temblar? Quien atentamente considera aquel semblante dulce, y apazible aora, entonces arrojando centellas de los ojos, y fuego de la boca, diziendo a los malos: *Ite maledicti in ignem æternum.* Yd malditos al fuego eterno, que de temor, y espanto no cayga difunto? Esta consideracion es la mas eficaz medicina, el mas saludable remedio de quantos a las almas ciegas, y perdidas aplicar se pueden, para que conualezcan de los achaques de la culpa, y aun estoy por dezir, que solo este medio basta para cobrar salud de todo punto, si con atencion se po-

ne delante los ojos el rigor deste dia.

Yo he obseruado vna cosa que dize san Marcos digna de reparo, hablando de como Christo hablaua, y predicaua en parabolas dize assi: *Et cæpit illis in parabolis loqui.* Començò el Saluador del mundo a predicar a la gente que le seguia, en parabolas, y semejanças. Y llegando a escriuir las que predicò, repara el Dotissimo Maldonado, que no cuẽta, y refiere mas de vna. *In parabolis Christum locutum fuisse dicit Marcus, cum vnam tantum parabolam recitet.* Y que parabola es la que san Marcos cuẽta? La de la viña, que el Padre de Familias arrendò a los ingratos labradores: *Vineam pastinauit homo.* Esta parabola nos dize la cuenta estrecha, y rigurosa que Dios ha de pedir de los dones, y beneficios que ha hecho, no solamente a Iudios, sino a todos los demas hombres.

Mar. 12.

Maldon.

Pues aora pregunto yo, como dize S. Marcos, que Christo predicaua en parabolas. *Et cæpit illis in parabolis loqui.* Y el solamente pone la de la viña, en la qual està estampada, y dibuxada la cuenta, que a Dios hemos de dar de nuestras vidas; en figura de la que el Padre de Familias pidio a los Iudios de las mercedes, y beneficios que les hizo?

Es para darnos a entender quan eficaz remedio, quan saludable medicina, es poner delante de los ojos, y considerar atentamente la estrecha cuenta que a Dios hemos de dar: y assi san Marcos a esta parabola la juzgò valer por muchas, pues ella sola es bastante para refrenar al mas temerario, y tener a raya al mas insolente.

Assi lo sintio nuestro gran Padre san Basilio, diziendo: *Si quando te senseris ad aliquod peccatum prouocari, ad mentem reuoca formidabile illud Christi iudicium, & eiusmodi timore eruditus quasi freno animã obibe.* Quando sintieres, que el demonio te tienta para cometer algun pecado, pon delante dellos el intolerable, y terrible juyzio de Dios, y veras como te sirue de freno, para que no te despeñes, y precipites ciegamente. Que a quien no harà temblar la representacion de tan espantoso, y terrible dia?

S. Basi. in Psal. 53.

Del Rey Dauid se cuenta, que siendo ya muy viejo, ocupò vna frialdad tan grande sus Reales, y cansados miembros, que por mas ropa que le cargauan no podia entrar en calor: *Cum operitur vestibus, non calefiebat.* El Abulense pregunta, que de donde le vino a Dauid

1. Reg. 1.

uid frialdad tan grande, que cubriendole con tanta ropa no podian cobrar calor los frios miembros?

Responde de parecer de las dos Glosas, de los Rabinos, Dauid, Kimi, y Salomon, que procedio esta frialdad: *Ex timore quo vidit Angelum percutientem numerato populo, timuit enim valde, & cecidit in terram, & in tantum inde conturbatus est, quod vsque ad mortem mansit in eo iste timor, & infrigidatio.* Quando vio el santo Rey, por el pecado de auer contado el pueblo, ensangrentar al Angel colerico, y ayrado, el agudo estoque en las vidas de sus vassallos, tal temor, y temblor cobrò de ver la sangriẽta matança, y al Angel tan enojado, que hasta que murio, le durò la frialdad que el temor le ocasionò en aquella ocasion.

Abul. 3. Reg. q. 3.

Dize el Abulense, que esto se puede colegir de lo que el Sagrado Texto dize, que de tal suerte se desmayò, y desalentò viẽdo al Angel executar la justicia, y vengãça, que: *Non praeualuit ire ad altare, vt ibi obsecraret Deum, nimio enim timore fuerat perterritus videns gladiũ Angeli Dñi.* Viendo al Angel desembaynada la espada, y hazer tan sangrienta carniceria, cobrò tan grande temor, q̃ no tuuo aliẽto, ni animo para dar vn passo, ni menearse.

2. Reg. 24

Pues si Dauid de ver vn Angel colerico y enojado, con la espada en la mano, temblò tãto, q̃ aquel temor le durò hastã la muerte aquella representacion de la diuina justicia le enfriò los miẽbros, de suerte, que nunca pudo echar de si aquella passion, con ser assi, que aquella justicia tenia recurso, y apelacion para el tribunal de la misericordia, que timores, que temblores, que grima, y que espanto, que horror, y pauor no causarà en vn Christiano, que atentamente lo considerare, la representacion, è imagẽ de aquel riguroso, terrible, y horrible dia, en el qual aquel justo Iuez ha desembaynar la tajante espada de su seuera justicia, sin que ruegos, ni intercessiones puedan enternecerle, ni aplacarle.

Trabajaua mucho Pilatos por librar a Christo nuestro Redentor; porfiauan mucho mas los rabiosos, y furiosos Iudios, para que le sentenciasse a ignominiosa muerte: y viendo que no podian recabar con el lo que le intentauan para salir con su dañada intenciõ, le dixeron. *Si hunc dimittis, non es amicus Caesaris.* Si a este le das libertad, no eres amigo del Cesar, y oyendo esto dize san Iuan, que: *Adduxit foras Iesum,* *Ioan. 18.*

sum, & sedit pro Tribunali. Sacò fuera a Christo, y sentose en su tribunal. Que le pudo mouer a Pilatos, para que mas aora, que no de antes sentenciasse al Cordero inocente?

D. Aug. San Agustin con la delicadeza de su ingenio dize, que quando a Pilatos le pusieron delante de los ojos, que si libraua a Christo que se hazia Rey, no auia de ser amigo del Cesar, porque qualquiera que se hazia Rey, le hazia contradicion, que entonces se le representò en su ymaginacion el semblante del Cesar, ayrado, terrible, despidiendo fuego por los ojos, y contra el enojado, y de essa suerte vino a hazer quanto le pidieron, y mandaron: *Maiorem timorem se ingerere putauerunt Pilato terrendo de Cæsare, vt occideret Christum.* Pues si el poner delante de la ymaginacion el rostro, y semblante de vn hombre ayrado, obliga tanto, que haze atropellar con la razon, y la justicia tan clara, y manifiesta, que efetos no harà en vn pecho Christiano la consideració,y representacion de aquel horrible, y espantoso rostro deChristo nuestro juez, para q̃ no nos despeñemos en los abismos de tantas culpas,y pecados, como algunos se precipitan q̃ esto no consideran? Assi lo dize S.Ambrosio. *Si mente cernerent homines peccatores quale iudicium ad imminet mundo, sensus humanus non dispergeretur vanitati sæculari.* Si los pecadores atentamẽte cõsiderarã el juyzio tan seuero, la cuenta tan estrecha que les espera, el tribunal tan terrible, y rigurosos, en que se han de ver, nunca se dieran a tãtas vanidades, passatiempos, y deleytes. Porque esta consideracion les fuera de grande importancia, y siruiera de freno para detenerlos. S. Ambr. Virg. Lapsæ.c.2

De aqui es, que vino a dezir Eusebio Emisseno, que el mayor castigo que Dios en esta vida nos puede dar por nuestras culpas, y pecados, es el perder la memoria, y temor deste temeroso, y formidable dia: *Magna iam est pœna peccati metum, atque memoriam perdidisse iudicij.* Porque como en esta memoria se contienen todos los bienes, en su oluido se encierran todos los males.

No lo dio a entender mal nuestro Padre san Iuan Climaco, quando dixo. *Sicut qui esurit, non potest, non recordari panis, sic qui saluari cupit non potest non recordari extremum iudicium* De la misma suerte que el que tiene hambre no puede dexar de acordarse del pan, assi el que tiene hãbre, y desseo Eusebio ho. de B. Latro.

ſeo de ſaluarſe, no puede dexar de acordarſe del juyzio final, que no le tendra, quien cõſiderandole no fuere muy ſanto y muy bueno. Pero ſeralo ſin duda, ſi con atencion y aduertencia le contemplare, porque como dize Diego Bilio, no ay medicina que mas obre en vn alma enferma, que la meditacion de la muerte, y la conſideracion que deſpues della ay, eſtrecha cuenta que dar a Dios de nueſtras culpas y pecados.

Billius in Antholog. Sacar.

Quiſquis enim horrendum Chriſti cum morte tribunal.
Cogitat, hic omnis criminis expers erit.

ASVNTO V.

Diſcedite, a me maledicti.

Que por falta de conſideracion eſtà perdido, y aſſolado el mundo.

Direyſme, ſi eſſo es aſsi, como ay tantos pecados, tantas maldades, tantos crimenes, y tantos deſafueros en el mundo? Porq̃ que Chriſtiano ignora que aya juyzio, y dia de cuenta, pues ſi tanto refrena como dezis, ſi tan ſaludable medicina es, como vemos que aprouecha a tan pocos, pues vemos tantos Chriſtianos tan remetados, y perdidos en el mundo? A eſſo os reſpõdo, que ſi hizieran lo que hemos dicho, que es conſiderar con atencion eſte ſupremo dia, y cauar con la conſideracion muy de eſpacio en ſu grande rigor, a mi cuenta, que hiziera operacion la medicina: pero conſideraſſe muy de priſſa, y paſſaſe muy a la ligera por eſto. Y por eſto eſtà perdido el mũdo, y ay tantos pecados en el, por no conſiderar ſu daño con el eſpacio, y atencion que ſe deue.

Aſsi lo llorò (y quien no?) el ſanto Profeta Geremias. *De ſolatione deſolata eſt omnis terra, quia non eſt qui recogitet corde.* Ay de mi, que el mundo eſtà perdido, y aſſolado por falta de conſideracion, y atencion, que ſi los hombres conſideraran de coraçõ, y de veras, y con el eſpacio, y aduertencia que ſe requiere, la grauedad q̃ vn pecado tiene, quan breue es el deleyte, quan largo el tormẽto, quan rigurosa la cuẽta, quan eſtrecho el juyzio, quan recto el juez, nunca prorrumpieran los hombres en tantos deſatinos, y locuras. *Iere. 11.*

Oyd. Eſtaua Chriſto nueſtro Redentor crucificado afrentoſamẽte en vna Cruz entre dos ladrones, y en vez de compadecerſe de tantos dolores, de tantas ignominias y tor-

y tormentos, los apasionados emulos, los rabiosos enemigos para acrecentar sus penas, y auiuar mas sus dolores, *Blasphemabant eum mouẽtes capita sua, & dicentes, Vah qui destruis Templum Dei, & in triduo readificas illud.* Blasfemauanle meneãdo las cabeças, y diziendo: Ha, hablador de ventaja, q̃ dezias que auias de derribar el Tẽplo, y boluerlo a edificar en tres dias. Saluate, y desciende si puedes de esse palo en que estas. Vn Centurion desmintiendo estas blasfemias, y deshaziendo estos agrauios dixo: *Verè hic homo Filius Dei erat.* Verdaderamente que este que en la Cruz ha espirado, que no es menos queHijo del mesmo Dios, y que el que lo contrario dixere falsamente se engaña.

Mat. 27.

Mat. 27.

Aora pregunto yo, que puede ser la razon de que aquella gente ciega, y rematada, no teniendo compasion de Christo clauado en laCruz, le dixessen tantas blasfemias, tãtos improperios è ignominias, y el Centurion le honrasse y alabasse tanto, que le llamo hijo de Dios? Como este le leuanta a las estrellas, y aquellos le abaten a los profundos?

Mirad lo que dizen sanMarcos y san Matheo, que los fementidos Iudios y aleues Escribas, *Prætereuntes blasphemabant eum.* Que passauan de largo blasfemandole. Y el Centurion dize san Marcos, que, *Ex aduerso stabat.* Que estaua en frente deChristo considerãdo atentamente su paciencia rara, su profunda humildad, su nunca oyda caridad, pues rogaua por los que le estauã crucificãdo, y mouido de ver esto dixo, que era hijo de Dios: pero los otros infames y traydores, *Prætereũtes blasphemabant.* Passauan de passo, y no considerauan y aduertian lo que aduertia y consideraua elCenturion, q̃ tan de espacio, y tan de proposito lo contemplaua y reparaua todo: *Ex aduerso stabat.* Y de ahi nacia el blasfemarle tan desgarrada y descaradamente. Y de aqui nace que vos tã desgarada, y desgarradamente ofendays a vuestro Dios, porq̃ passays muy a la ligera por la consideraciõ de la grauedad de vn pecado mortal, por el rigor del juyzio, que si (como el Cẽturion) de espacio lo contemplarades, a buen seguro que no cometierades las culpas que cometeys, ni hizierades los pecados que hazeys.

Mar. 15.

O que bien que nos lo dixo el Profeta Isayas hablando con vnas almas distraydas y vagabũdas. *Vade populus meus, intra incubicula tua, claude hostia* Isai. 26.

tua,

tua super tè abscondere modicum ad momentũ, donec per transeat indignatio mea. Pueblo distraydo, y diuertido en las cosas desta vida, si te quexas porque te castigo, y me enojo contra ti, y no conoces que esto nace de grande misericordia, y voluntad q̃ te tengo, pues es mejor que lo padezcas en esta, que no en la otra vida, recogete en tu aposento, medita, y considera vn rato la grauedad de tus culpas, y el gran castigo q̃ por ellas mereces, y conoceras, que esse que tu llamas rigor, es blandura, lo que tienes por seueridad es dulçura, y echaras de ver, que entonces soy amoroso Padre quando te parezco seuero juez.

Forerius. Dize Forerio. *Ingrediamur igitur penetralia, & consiliũ Domini sequamur, & momẽtum breuissimum, qui tẽpus omne afflictionis esse putauimus in foro autem commoratione nihil mirum, si longum afflictionis ac tempesta tis tempus appareat.*

Entremos vn rato en el retrete de nuestro coraçon, y consideremos lo que el Señor haze, que dessa manera echaremos de ver, quan bien lo haze con nosotros: que de no recogernos nace el quexarnos. O si hizieramos esto! si nos recogieramos vn rato en vn oratorio, y de alli consideráramos el juyzio riguroso en que nos hemos de ver, que de prouecho sacáramos paar nuestras almas! Pues esso es lo que el Santo Profeta dize, *Vade populus meus, intra in cubicula tua, claude ostia tua super te.* Recogete, o Christiano a meditar, y contemplar el riguroso dia del juyzio, y conoceras el copioso fruto que de essa consideracion sacas, y coges.

El Real Profeta Dauid hablando de la insolencia, y temeridad de algunos pecadores, y assombrado de su desgarro, dize: *Posuerunt in cœlum os suum.* Es possible que a tanto llegue la ciega soberuia, y rematado precipicio de algunos pecadores, que sacrilegamente osados ayan puesto sus blasfemas lenguas en los claros, y hermosos Cielos! Esto es. *Posuerunt in cœlos os suum, id est, contra Deum, & Cœlites, qui in eo habitant.* Pusieron su desenfrenada boca en la suprema Magestad de Dios, y en los bienauẽturados ciudadanos de aquella feliz y bienauenturada patria. Pues valgame Dios, estos temerarios, è insolentes no echauan de ver, que eran tierra, poluo, y ceniza, y gusanos viles perecedores, y fragiles, y que era gran locura oponerse al Cielo, y hazerle guerra con sus lenguas, pues tan facilmente les podia destruyr? Si consideraron dize el Profeta,

Psal. 72.

Genebr. Eutimio.

ta,

prouecho que se pretende, ni logrará los desseos de Dios. Porque si nuestra perdicion està, si nuestra ruyna consiste en ser canales, esto es en passar por nosotros muy apriessa la cõsideracion de lo que nos està bien, nuestro bien estarà en ser balsas, esto es en detenernos en la contemplacion, y meditacion de lo que nos importa y conuiene. Conociendo esto dezia el Real Profeta. *Auerte oculos meos, ne videant vanitatem.* Otra letra dize, *Pertrãsire fac oculos meos*, que es dezir. Hazed Señor, que passen mis ojos, los de mi alma vna y otra vez por las cosas desta vida, porque no me dexe lleuar d sus locas vanidades. *Pertrãsire fac*, dize el Profeta, porque es necessario passar vna, y otra, y otra vez los ojos de la consideracion por las cosas desta vida, para desaficionarse dellas, que muchos por no lo considerar despacio, y con atencion vienen a engañarse de su esplendor aparente: que si despacio consideráran, que aquello no es mas de esterioridad sin firmeza y lustre sin cõstancia, nunca entregáran el coraçon a cosas tan fragiles, y caducas.

Psal. 118. Pined. in c. 10. Iob v. 4. n. 3.

Notad. El Eclesiastico tratando de las mudanças que vn necio, esto es vn pecador (que necio, y pecador todo es vno segun lo de Aristoteles. *Omnis peccãs est ignorans*) padece en daño, y perjuyzio de su alma dize assi: *Stultus, vt Luna mutatur.* El pecador necio, es mudable como la Luna, a quiẽ oy vemos enriquecida de hermosos rayos de luz, y mañana tan despojada dellos, que es vn claro simbolo del miserable pecador, que ayer se vio encũbrado en las felicidades de la diuina gracia, y oy abatido a las vilezas de la fea culpa. *Vt Luna mutatur.*

Aristot. Eccle. 27.

Pregunto yo aora, porq̃ no se compara la inconstancia, y poca firmeza del pecador a las Estrellas, y a la Luna si? Direysme, que porque las Estrellas no padecen essos desmayos, mudanças, y eclipses que la Luna. Replicarè yo, que supuesto que las Estrellas, y la Luna mendigan sus rayos de los hermosos del Sol, que porque la Luna padece tãtas mudanças, eclypses, y menguantes, y las Estrellas no? Como ellas tan constantes, tan firmes, tan perseuerantes en luzir, y la Luna tan inconstante, tan mudable?

A esso respõde S. Geminiano, diziendo: *Quia lumen solis non recipit profunde, sicut stellæ, sed in superficie.* La razon de perseuerar las Estrellas en luzir, y no la Luna, es porque ellas reciben la luz del Sol en lo

Ioann. à S. Gemi. l. exẽp. c. 1.

y esta letra, *Los de RON, Siẽpre comen a este son.* Esto quisiera yo que hiziera el Christiano, que al son de la trompeta espantosa del juyzio rigurosо comiera, y durmiera siẽpre. Como de si dize que lo hazia nuestro Padre san Geronymo. *Quoties diem illum considero, toto corpore contremisco; siue enim comedo, siue bibo, siue aliquid aliud facio, semper videtur illa tuba terribilis sonare in auribus meis: Surgite mortui, venite ad iudicium.* Todas las vezes que considero aquel vltimo dia, tiemblo de tal manera, que vn frio yelo ocupa y possee mis viejos, y cansados miembros; porque ora coma, ora beua, o haga otra qualquier cosa, siempre me parece que a mis atentas orejas suena la horrible voz de aquella terrible trompeta. Leuantaos muertos, y venid a juyzio. Hagamos nosotros lo mesmo, consideremos con atencion la rigurosa cuenta que hemos de dar, para que dandola qual deuemos colocados a la diestra mano, nos diga el Soberano Iuez: *Venite Benedicti Patris mei, percipite Regnum.* Venid benditos de mi Eterno Padre, posseed el Reyno que es la eterna gloria. *Ad quam, &c.*

Hier. ap. Tho. Hyberni v. Iudiciũ, liter. O.

SERMON PARA EL MARTES PRIMERO DE QVARESMA.

Cum intrasset IESVS Ierosolymam. Matth. 21.

SALVTACION.

ERCANO nuestro Diuino Redẽtor a su muerte, ya no lexos de ser sacrificado en el Ara de la Cruz, entra en el Tẽplo, y casa de su Eterno Padre y suya, à hazerle primero otro sacrificio no menos agradable, que el que en la Cruz le ha de hazer. Entra a reprehender, reñir, y casti-

gar la gente insolente, que con sus logros, codicias, y vsuras le profanauan, y amanzillauan su diuina casa. Que para Dios este es vn muy agradable sacrificio, castigar los insolentes, y sugetar los descomedidos. Assi lo dio a entender el Profeta Sofonias: *Præparauit Dominus hostiam.* El Verbo Eterno preparò, y dispuso vn sacrificio que a los ojos de su diuino Padre ha de parecer muy bien, y ser muy agradable. Y qual es esse tan agradable sacrificio? *Visitabo super Principes, & super omnes qui complent domum Domini Dei sui iniquitate, & dolo.* He de castigar (dize Christo) a todos aquellos que con escandalosas vsuras, engaños, enredos, y logros profanan la casa, y Templo soberano y diuino. Assi lo hizo. Que viendo en el tantas maldades, y desemb0lturas, tantas desuerguênças y desgarros, arrebatado del zelo de la honra de la casa de su padre, echando della a quantos vendian, y comprauan, derramò el dinero infame de las torpes ganancias, con que todos quedaron atonitos, y assombrados. Luego dize el Euangelista, que llegaron los ciegos y coxos que en el Templo auia, y que los sanò, para enseñarnos con esto, que en medio de su enojo, no pierde de vista su misericordia. Lleguemos tambien nosotros, si desconfiados de nuestra insuficiencia, seguros de su inmensa bondad, para que nos socorra con su gracia; y porque el despacho sea qual desseamos, pongamos por intercessora a la Emperatriz del Cielo, diziendo, Aue Maria.

Sopho. 1.

ASVNTO I.

IESVS Intrauit in Templum.

Que para curar las enfermedades del cuerpo de vna comunidad, se ha de començar por la cabeça, por depender della el bien, y remedio de todo el cuerpo.

D. Tho. in Comment.

ADuertencia fue del Angelico Dotor, que la razon de yr al Templo Christo nuestro Redentor a castigar los que en el le ofendian, pocos dias antes que padeciesse, fue para enseñarnos con esso de la manera que se han de curar las enfermedades de los cuerpos, de las Republicas, y Comunidades, quando el yua a curarlas de todo el mundo padeciendo en la Cruz, que es començando por el Templo, esto es por los Sacerdotes, y los que assisten en el, que son las cabeças

ças de los cuerpos mysticos de las Comunidades, porque quando estas tienen salud, facilmente nos podemos prometer, que la tendran sus miembros, y quando a ellas les faltare, podemos temer, que les falte a ellos, aunque la tengan. Dize el Diuino Dotor. *Intrauit in Templum. Egit vt bonus Medicus, qui primo obuiat causæ morbi. Vnde ægritudo, & causæ corruptionis spiritualis à Templo procedit: quia si Sacerdos est corruptus, de facili corrumpetur populus. Ideo primo adiuit templum, vt curationem adhiberet primo circa Templum.*

D. Chryf. hom. 1. in 1. Epist. ad Timo.

Por esso dixo mi glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, que dóde el demonio con mas porfia assesta su bateria, y continua mas los tiros, es contra las cabeças de las Republicas, y contra sus Prelados y superiores. *Diabolus aduersus eos armatur, maiorique fertur insania, quippe cum ex eorum cæde gregis quoque detrimenta sequantur.* Contra los superiores y cabeças, se encruelece, y embrauece mas el demonio, sabiendo, que derribandolos, y echandolos a ellos por tierra, facilmente se da en ella con todo lo demas del cuerpo, y resto de la Republica, y da para esto vna razon muy buena el Santo. *Nam qui ouem iugulat, gregem quidem minuit: qui Pastorem ipsum de medio tulerit, totum simul gregem dissipabit.* Porque el que del rebaño mata vna oueja, bien es verdad, que le disminuye; pero el que quita la vida a su Pastor, no solo le disminuye, pero de todo punto le destruye y acaba, pues sin su defensa y amparo podra con facilidad perderse todo. Assi en las Comunidades y Republicas, quando vn subdito sea malo, aura menos buenos en ellas, pero quando sus cabeças lo son, quando se estragan con vicios y pecados, estan en grande peligro las tales Republicas, y Comunidades, y muy a pique de perderse, porque destruydo el Pastor, que bien puede esperar el ganado? *Qui Pastorem ipsum de medio tulerit, totum simul gregem dissipabit.*

Porque dize el Sagrado Concilio de Trento, *Integritas Præsidentium salus est subditorum.* Para que los inferiores tengan la salud que conuiene, conuiene que los superiores sean qual deuen, que los mayores procedan como es razon y justicia. Porque como en otra parte dize: *Nihil est, quod alios magis ad pietatem, & Dei cultum assiduè instruat quam eorum vita & exemplum, qui se diuino ministerio dedicarunt. Cum enim à rebus sæculi in altiorem sublati locum conspiciantur, in eos*

Conc. Triden. de reform. ses. 6. cap. 2.

Sess. 22. de refor. cap. 1.

 tan-

tanquam speculum reliqui oculos coniyciunt, exijsque sumunt quod imitentur. No ay cosa que assi mueua y fuerce a las de piedad y del diuino culto, que la vida santa y buẽ exemplo de aquellos que se han consagrado al soberano ministerio del Altar. Porque como estan constituydos y colocados (apartados de las cosas del siglo) en tan sublime y encumbrado lugar, en ellos como en cristalino espejo los demas ponen los ojos, y de ahi sacan que imitar y seguir.

San Pablo (por vsar de mas rigor) no se aprouechaua de las licitas essenciones y socorros que los demas Apostoles para el aliuio de su predicacion gozauan. Pero dize, que quando lo hiziera, que no se le podia atribuyr a mal, supuesto que lo hazian los demas Apostoles. Pero reparad del modo que lo dize: *Nunquid non habemus potestatem mulierem sororẽ circunducendi, sicut & cæteri Apostoli, & fratres Domini, & Cephas?* Por ventura no me es licito a mi traer conmigo vna muger deuota y Religiosa, que me ministre y sirua en los afanes de mi predicacion, como lo hazen los demas Apostoles, hermanos del Señor, y Pedro? 1.Cor.9.

Lo que ay que reparar aqui es, que el Santo Apostol no se contentò con dezir, que el podia hazer lo que los demas Apostoles, sino que añadio tambien, y lo que san Pedro, *& Cephas.* Que es de aduertir tambien, el nombre y titulo que dio a Pedro, que fue *Cephas*, que como dize el Angelico Dotor es lo mesmo que *Caput*, cabeça, y Prelado. Pues porque aqui le da este nõbre? Para prouar y concluyr a todos, como el podia licitamente hazer lo que hazian los demas Apostoles: *Et Cephas*, y la cabeça de todos ellos. Que es como dezir; si la cabeça busca refrigerio, que mucho es que le busquen sus miembros, por ser cosa ordinaria, gouernarse y regirse por su nibel y regla. Que es cosa muy ordinaria el dezir los subditos; si el Prelado haze esto, que mucho es que nosotros lo hagamos. Luego biẽ dize Chrysostomo, que el Demonio procura a derribar las cabeças, porque ellas rendidas facilmẽte dara al traste con todo el cuerpo. *Qui pastorem de medio tulerit, totum gregem dissipauit.* D. Tho.

Llorando el Profeta Sofonias la destruycion de Ierusalen, lo dize con vnas palabras dignas de consideracion: *Erit in die illa vox clamoris, a porta piscium, & vlulatus a secunda, & contritio magna a collibus.* Aquel lamentable y funesto dia Sophon.

en

en que la ciudad de Ierusalen fuere destruyda, y arruynada, se oyran lastimosos suspiros, y tiernos lamentos en la puerta de los peces, y en la segunda puerta lo mismo que en la primera, porque por ellas han de entrar sus crueles, y sangrientos enemigos.

Pero de donde vendra la grande ruyna y el mayor estrago de todos serà de los eminentes y altos collados. *Et contritio magna à collibus.* Porque de los collados mas que de otra parte alguna ha de venir la perdida y estrago tan lastimoso y miserable, que merece nombre de grande. *(contritio magna?*

Responde a esso nuestro Padre san Geronymo. *Contritionem magnā à collibus, de Monte Sion, & excelsiore vrbis parte loquitur, quia cum altiora & arx fuerint occupata, facilis est ad prona descensus.* D. Hier.

La razon de dezir el Profeta, que el grande estrago y ruyna, ha de venir de los collados altos a la ciudad de Ierusalen, es porque en ellos estaua el alcaçar de Sion, fortaleza, guarda, y defensa de aquella ciudad, y ocupado el alcaçar, y enseñoreado el enemigo de las partes altas, facil cosa es hazerse dueño de las baxas y llanas. *Cum altiora, & arx occupata fuerint facilis est ad prona descensus.*

Esto mesmo podemos llorar en las Republicas, quando los subditos son malos, y no cumplen con sus obligaciones, deue llorarse, y sentirse mucho, porque esta es perdida digna de lagrymas. Pero lo que se ha de llorar, y sentir sobre manera, lo que con incessables gemidos, se ha de suspirar, es quādo el demonio aya ocupado los collados, y alcaçares de las Republicas, que son los superiores, y cabeças suyas, porque estas ocupadas facil cosa es para el ocupar, y enseñorearse de todo lo demas que queda: *Quia cum altiora, & arx occupata fuerint, facilis est ad prona descensus.*

Y bien dize esto con lo que tratando de aquella gran bestia Leuiatan, estampa y figura del Demonio, dize el santo Iob. *Huic montes herbas ferunt, omnes bestiæ laudent ibi.* Para esta bestia fiera, los montes lleuan yerua, y todos los demas animales del campo se entretienen, y juegan alli. Los Setenta trasladaron. *Adueniens ad montem præruptum facit lætitiam quadrupedibus in Tartaro.* Quando ve la sangrienta fiera del demonio, vn monte rompido, y quebrado, a los demas animales y bestias consortes suyas haze grandes fiestas en el infierno. Iob. 40. Septuag.

Quien ſon aqui los montes que ſuſtentan y hazen el plato a eſta gran beſtia, y en cuyas quiebras ſe regozija y alegra tanto que haze fieſta por ello a todo el infierno junto? Los dos famoſos Tomaſes, el de Aquino y Cayetano dizen, que por eſtos montes, ſon ſignificados las Cabeças, Prelados, y Superiores de la Igleſia. Dize pues aora Iob. *Veniens ad montem præruptum, facit lætitiam quadrupedibus in Tartaro.* Quando viene el Demonio a vn monte, eſto es a vn Superior, y le halla con quiebras, con culpas, y defetos. *Facit lætitiam in Tartaro.* Haze grandes fieſtas, y da mueſtras de grande contento y regozijo en el infierno. Porque aunque los ſubditos ſean mas buenos, ſi ſu ſuperior no lo es, facil coſa le ſerà a el acabar con ellos que no cumplan con ſus obligaciones, viendo que a ellas no ſatisfaze ſu Principe y cabeça.

Thom. Aquin. Thom. Cayet.

Por eſſo dixo ſan Gregorio: *Nullum maius præiudicium ab alijs, quam à Sacerdotibus tollerat Deus, quando eos, quos ad aliorum correptionem poſuit, dare de ſe exempla prauitatis videt.* De ningunos otros recibe mayor perjuyzio ni daño Chriſto, ni ſu Eſpoſa la Igleſia, que de los Sacerdotes, que poniendolos para que ſean dechado, y exemplo de los demas, no quieren cumplir con eſſa obligacion, ſino ſerlo de maldad y vicio, abriendo con eſſo la puerta, para que los demas ſe deſenfrenen, y ſin temor, ni rezelo ofendan a Dios. Que ſiendo malos los ſuperiores, aunque los ſubditos ſean mas buenos, facilmente dexaran el camino de la virtud, y ſeguiran las huellas de ſus mayores.

No ſe ſi nos quiſieron dar a entender eſto los antiguos en aquella fabula de Faeton, el qual con mucha inſtancia pidio a ſu padre el Sol que le dieſſe ſu carro, para regirle y gouernarle, el qual conociendo la temeridad del moço, no queria otorgarle ſu peticion; pero tanto le porfiò, que (aunque a ſu deſpecho y peſar) le huuo de conceder lo que pedia. Apenas ſe puſo en el dorado coche, quando dio al traſte con todo, porque el coche y los cauallos todos ſe deſpeñaron del alta cumbre del cielo, con lo qual vino a cauſar vn miſerable incendio en toda la tierra. Aduirtio Ouidio, que todo quanto el coche tenia era de oro.

Ouid. lib. 2. Metamorph. Fabul. 1.

Aureus axiſerat, temo aureus, aurea ſumma.
Curuatura rotæ, radiorum, argenteus ordo.

Las ruedas eran de oro, el ex de oro, la lança de oro, la ca-

xa de oro, y finalmente no auia cosa en el que no fuesse de oro.

Cosa sabida es, que en el sentido simbolico, y metaforico, que el carro y coche es estampa de la Comunidad, y Republica, y el que le rige, y gouierna es superior, y cabeça suya. Segun esto, dezir, que aunque el carro del Sol erà todo de oro fino y precioso, por regirle, y gouernarle vn hombre sin entendimiento y juyzio vino a descomponerse, y destruyrse su hermosa fabrica, es para darnos a entender con esta ficion vna verdad, que por nuestros pecados, tanto se esperimenta, y es, que aunque el carro sea de oro, esto es, que aunque los subditos sean como vn oro, modestos, compuestos, y santos, si los superiores que los gouiernan son desemejantes en las acciones, presto los despeñaràn tras si, y haran que sigan su exemplo. Que importa que el Canonigo sea como vn oro, que el Prebendado sea como vna plata, que sean las ouejas mas blancas que los armiños, si tienen vn Pastor Faeton, sin juyzio, loco, y temerario? Lo contrario si, que es de mayor consuelo, el no temer tanto de las ruynas de las Republicas, quando, aunque los subditos sean de hierro, su cabeça es de oro. Porque como dixo Aristoteles. *Impossibile est diligentis Domini seruos non esse diligentes.* Es como impossible (moralmente hablando) que siendo el señor cuydadoso, y diligente, lo dexen de ser los criados de su casa. Assi que no falte la virtud y santidad en las cabeças, que esperança podemos tener de que no faltarà en las demas partes del cuerpo mystico de la Comunidad? *Arist. in OEcono.*

Que bien que lo explicò nuestro glorioso Padre san Iuan Chrysostomo con este Simile. *S. Chrys.* Estamos dudosos, quando es ya tarde, sobre si el Sol se ha puesto, o no. Dize el Santo, que las *Simil.* cumbres de los montes nos lo diran, porque en no dando el Sol en ellas es indicio de que se ha puesto, que aunque dexe de alumbrar en los valles, como ilustre con sus rayos los montes, dezimos, que aun no ha faltado el dia. Assi dize el Diuino Dotor, si quereys saber si ha anochecido el dia de la Virtud, en vna Republica, mirad a los Montes, esto es a sus cabeças, y superiores, que si en ellos no luze el Sol de la Virtud, y Santidad: hazed cuenta, que la Virtud y Santidad ha anochecido, dadla por perdida, y acabada de todo punto. Razon es, pues que los Superiores,

y cabeças viuan con cuydado, y procuren ser muy santos y buenos, pues dellos depende el bié, o el mal de las Republicas y comunidades.

De ponderar es, que el nombre que dio Christo a sus Dicipulos, quando los hizo Superiores del Orbe, fue de Sal. *Vos estis sal terræ.* Vosotros dicipulos mios soys la sal de la tierra. O que mysterio a nuestro proposito! Haze el tiempo muy sereno, muy tranquilo, y muy claro, no ay parda nuue que embidiosa, o atreuida intente templar, y disminuyr los claros rayos del luminoso Febo, vays a tomar sal del salero, hallaysla humeda, y tierna, luego dezis: El tiempo quiere mudar, presto reboluera el cielo; porque en humedeciendose, y mudandose la sal, es señal que el tiempo quiere reboluer y mudar. Pues esso es lo que dixo Christo, *Vos estis sal terræ.* Mirad que en el ser Prelados soys como la sal, que esteys firmes y constantes en la virtud; porque aunque la Comunidad y Republica, goze de tranquilidad, y serenidad, en mudandose su cabeça, en descuydandose su superior, presto reboluera el tiempo, se mudaran las costumbres y tomaran otro estado diferente del que tienen.

Matt. 5.

Simil.

O quan bien alcançaremos esto, atendiendo a lo que ordena y dispone el Sagrado Concilio Tridentino, que se haga en la vacante de vna Iglesia Catedral. Lo que estatuye es: *Vt cum primum Ecclesia vacauerit, supplicationes, ac preces publicè, priuatimque habeantur, atque à Capitulo per Ciuitatem, & Diæcesim indicantur, quibus Clerus, populusque bonum à Deo Pastorem valeat impetrare.* Assi como vna Iglesia Catedral careciere de Pastor y Padre, que la gouierne y apaciente con saludable dotrina, y exemplo, haganse procesiones, y suplicas ardientes y feruorosas al Señor por el Cabildo, y todo el Obispado, para que con tan religiosa solicitud, y santa diligencia, alcancen de su misericordiosa Magestad, se sirua de dar vn Padre y Pastor, que merezca el nombre de bueno: porque siendolo el, el obediente ganado, siga sus pisadas, imite sus huellas, y se componga a su exemplo, y enseñança. Bien da a entender, y encarece con esto el Sagrado Concilio, quan importante sea la bondad de los Mayores, y el exemplo de los Grandes, para que en la virtud hagan grandes progressos los inferiores, y menores. Aduiertan pues la obligacion que les corre de ser muy buenos, recogidos, exemplares, y santos.

Concil. Trident. ses. 24. de refor. c. 1.

ASVN-

ASVNTO II.

Cathedras vendentium euertit.

Que todos pecados aborrece y abomina mucho el Señor, pero ningunos mas que los de Cathedra.

MOuido, è incitado Christo del zelo de la honra de la Casa y Templo de su Padre, echò quantos vendian, y comprauan en el, y derramò las mesas de los logreros, y las Cathedras de los que vendian las Palomas. Yo reparo aqui en que pudiendo poner el Euangelista santo, otro nombre con que declarára los assientos en que estauan vendiendo las Palomas, no quiso sino llamarlas Cathedras. *Et Cathedras vendentium columbas euertit.* Y que a ellas las arrojò con grande indignació y enojo, el diuino Señor para mostrar con esto quãto le ofenden, y desagradan todos los pecados. Pero quanto mas que todos, los que son pecados de Cathedra, quiero dezir aquellos que se hazen Cathedraticos de pecados, que no contentos con ser ellos malos dan liciones a los demas, y enseñan a que lo sean, o con sus persuasiones, o con su exemplo.

El Real Profeta Dauid dize, que Dios aborrece muy de coraçon a todos los malos y pecadores, que no quieren guardar su santa ley, ni rendir la ceruiz al yugo de sus soberanos preceptos. *Odisti omnes qui operantur iniquitatem: perdes omnes qui loquuntur mendacium.* Psal. 5. Aborreceys vos Señor a todos los que obran la maldad, y destruyreys a todos los que hablan y predican la mentira.

Nuestro Padre san Geronymo reparò aqui con agudeza, diziendo: *Rem nouam video, qui malum operatur, odio habetur: qui mendacium loquitur, perit.* D. Hier. Cosa es para notar, que el que obra la maldad (dize el Profeta) que es aborrecido solamente de Dios: pero el que habla, y predica la mentira, es aniquilado y destruydo de su poderosa mano. Veamos pues (dize el Santo) qual es mayor miseria en nosotros, y en Dios mayor indignacion y enojo, ser aborrecidos del, o ser destruydos? Claro està, que el ser destruydos. Que aunque es grande miseria ser aborrecidos, toda via mientras que el aborrecido viue, lugar tiene de aplacar al ofendido: pero el que perece no: y assi viene a ser su suerte, de todo punto infeliz: *Infelix quidem est, qui odio habetur à Domino, sed adhuc viuit. Qui autem loquitur mendacium & perit,*

rit, iam esse desistit. Luego si Dios aborrece a los que obran la maldad, y destruye a todos los que hablan y predican la mentira, señal es clara y notoria, que no ay linage de gente que Dios mas aborrezca, y que con mas enojo, y colera destruya, que aquellos que no solamente se contentan con ser malos, sino que hablan y predican la mentira, y pecado a los demas, para que como ellos le cometan. *Qui operatur iniquitatem, odio habetur. Qui autem loquitur mendacium, perit.* Porque veamos quanto abomina Dios a los que son causa de que otros con sus persuasiones ofendan a Dios, pues los que obran la maldad son aborrecidos: pero los que la hablan y predican destruydos.

Tratando san Pedro con la gente de la Iglesia, de lo que conuenia elegir y poner en lugar de Iudas aleuoso Dicipulo, otro fiel, y confidente, hablando de las maldades de Iudas dize assi el santo Apostol, *Viri fratres oportet impleri scripturam, quam prædixit Spiritus Sãctus per os Dauid de Iuda, qui fuit Dux eorum, qui comprehenderunt Iesum.* Importa mucho que se cumpla la profecia de Dauid, el qual hablando de Iudas Dicipulo traydor, dixo, que otro auia de ocupar su silla, para llenar su infame vicio. *Actor. 1.*

Es de reparar con nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, en el modo con que san Pedro hablò deste traydor y desleal Dicipulo: *Qui fuit dux eorum qui comprehenderunt Iesum.* Que fue el caudillo Adalid, y Capitan de los que prendieron a Christo. *Non dicit* (dize san Chrysostomo) *de scelesto illo, & omnibus sceleribus inquinato, sed, Qui fuit Dux eorum.* Muchos pecados, y maldades mancharon la perfida alma del aleue Dicipulo, fue auariento, fue maldiziente, y fue vn demonio en la obstinacion de la malicia, por el qual dixo Christo. *Unus vestrum diabolus est.* Dexando todo esto el Apostol san Pedro, solo echa mano (dize Chrysostomo) de que fue guia, y capitan de los que prendieron a Christo. *Qui fuit Dux eorum*, para darnos a entender con esto, como delante de Dios, parece que solos aquellos pecados tienen grauedad, y peso, y como oluidado de los otros, solo tiene en la memoria las maldades de los que enseñan, acaudillan, y capitanean a otros, para que sean malos, y ofendan a Dios. Y por esso san Pedro oluidado de los demas pecados, y maldades de Iudas, solo haze recuerdo de la de auer sido guia, y capitan, caudillo, y maestro de pecadores: *Non dicit, De scelesto illo, &* *S. Chrys.* *Ioan. 6.*

omnibus sceleribus inquinato, sed, Qui fuit Dux eorum.

Pregunta el Abulense, y haze esta question, *An Ieroboam peccauerit grauius quam omnes homines mundi?* Si el Rey Geroboan pecò mas y ofendio el solo a Dios mas grauemente, que todos los hombres del mundo? Notable question por cierto! Pues que pecados pudo cometer este Rey tan graues, y tan atroces, que maldades, y desafueros, tan fuera de razon, y tan agenos de la imaginacion humana; que se obligue este famoso Dotor a hazer semejante question, despues que ha preguntado, si este Rey pecò mas grauemente que todos los Reyes de Iudà è Israel, y mas que Adan, y Eua. *An Ieroboam peccauerit plusquam omnes Reges Iudà, & Israel, qui fuerunt post ipsum: & plusquam Adam, & Eua?* Y despues que se ha resuelto, que pecò mas grauemente que quantos Reyes huuo en Iudà, y en Israel; y mas grauemente que Adan, y Eua por las razones que alli da; pregunta luego, si pecò mas grauemente, que quantos hombres ha auido en el mundo. *An Ieroboam peccauerit grauius quam omnes homines mundi?*

Abulens. 3. Reg. 14. q. 19.

Pues que pecados y maldades cometio este mal Rey, para que se ponga vna question como esta? Mirad lo que dize la Sagrada Escritura, y hallareys (dize el Abulense) la resolucion de la duda, que tan grande parece. Deste mal Rey dize, que, *Fecit duos vitulos aureos, & dixit: Nolite vltra ascendere in Ierusalem: Ecce dij tui Israel qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Hizo dos Becerros de oro, y puso el vno en Betel, y el otro en Dan, y desta manera, hizo que idolatrasse el pueblo. Fue tanto lo que a Dios enojò esta maldad, tanto lo que se indignò por este pecado, que con ser tan remitidor de injurias, y perdonador de ofensas, esta la tuuo siempre tan en la memoria, que en mas de catorze ocasiones, haze mencion della, diziendo quando se trata deste mal Rey, *Qui peccare fecit Israel.* Que fue este vn hombre tan malo, tan desaforado, y tan atroz, tan insolente, y exorbitante, que no solo se contentò, con ser el malo, sino que forçò a toda Israel, a que lo fuessen, leuantan lo aquellos Becerros de oro en que idolatrò. Y como esta maldad de ser vno causa, de que otro ofenda a Dios, es maldad tan graue, y atroz, y Geroboan fue causa de que tantos millares de hombres, ofendiessen a Dios, y positiuamente lo intentò haziendo tantas diligẽcias

Idẽ ibid. q. 17.

3. Reg. 14. 15. 16. 22. 4. Reg. 3. 10. 14. 23. Et in aliquib. capitib. sæpe sæpius repetitur. Qui peccare fecit

cias para ſalir con ſu intento, por eſſo pregunta el Abulenſe, ſi pecò mas grauemente que todos los hombres del mundo, porque de quantos pecados ay, de quantos linages de culpas ſe pueden cometer, no ſe ſabe que aya ninguna de mas grauedad y peſo, que el induzir vn hombre a otros, a que ſean pecadores, y ofendan a Dios.

Y ſi queremos ver quan graue pecado ſea eſte, reparemos en lo que le ſucedio al ſanto Patriarca Iob, que deſpues de auer perdido hazienda, hijos, y ſalud, y auerlo lleuado con tanta ygualdad de animo y ſufrimiento, quando le vinieron los amigos a viſitar, dize el ſagrado texto (ſegun el Griego) *Tunc Iob aperuit os ſuum, & diem ſuum execratus eſt*: Que quando vio a ſus tres amigos, començò a hazer grandes demonſtraciones, de dolor y ſentimiento.

Iob. 3.

Dize Anaſtaſio Niceno, *Attende quod neque propter facultatum ſuarum oblationem, neque propter filiorum interitum, neque propter corporis plagã tale quid eſt locutus*. Pues porque oſtenta tan grande ſentimiento, el ſanto Patriarca, y da indicios de tan penoſo dolor, quando vienen los amigos a viſitarle? Porque antes parece, que ſe auia de alegrar, pues con ſu venida hallaria algun aliuio a ſus graues penas, y algun conſuelo, a ſus penoſos dolores. Segun eſto, que puede ſer la razon, que no ſolo ſe alegre y conſuele con ſu venida, ſino que antes llore y ſe entriſtezca tanto?

Anaſt. Nicen. q. 30. in ſcriptur.

Reſponde Anaſtaſio a eſto, diziendo, que la razon de laſtimarſe tanto con la venida de ſus amigos, fue porque imaginaron, que Dios le tenia pueſto en aquel aſqueroſo baſurero, plagado de pies a cabeça, por graues pecados y culpas, que huuieſſe cometido. Todo lo qual, dize Anaſtaſio, que alcançaua con el eſpiritu de profecia, que Dios le auia comunicado, y que viendo eſtos juyzios temerarios, ſe dolia, laſtimaua, y ſentia tanto. *Patientiſsimus Iob agri ferebat, quod propter eum amici ſupplantabantur, & propterea eum tadebat viuere, vt qui alijs inuentus eſſet cauſa peccati.*

Conſiderando el pacientiſſimo Patriarca, que por ſu ocaſion eran derribados del demonio ſus amigos, le daua aquello tan grande pena, y atraueſaua de tal manera ſu coraçon, que antes quiſiera auer muerto mil vezes, que ſer cauſa de ſu pecado.

Pues ſi el ſanto Iob tiene por tan graue dolor y tormento, por pena tan cruel y terrible,

ble, el ser causa (sin tener ella culpa) de que otros ofendan a Dios, y sean suplantados del Demonio, que antes quisiera morir, que ser causa de cosa semejante. *Propterea tadebat, eum viuere, vt qui alys inuentus esset causa peccati:* Y causa tan material, y remota, que culpa, que pecado, que delito, que crimen sera, ser causa, y ocasion positiua, y formal, de que otros ofendan a Dios, è induzirles, y persuadirles a que lo hagan?

Oyd otra cosa particular, y que pienso que no encarecera poco la verdad de nuestro Assunto. Consultò el Rey Saul a aquella muger Fitoniza, la qual resucitando, o verdadera ò aparentemente al Profeta Samuel, hizo que la dixesse lo que en la guerra, contra los Filisteos le auia de suceder, que era, que el, y sus hijos auian de morir en la batalla, y que los suyos auian de quedar vencidos. Entraron en ella, y sucedio assi: *Percusserunt Ionathas, & Abinadab, & Melchisua filios Saul.* Entre los demas hijos, y gente de Saul, murio Ionatas su primogenito.

1.Reg. vl.

Muchos han dudado (y con mucha razon) q̃ seria la causa, de que permitiesse Dios, que Ionathas muriesse en la guerra tan infelizmente? Porque si alguno parece que no auia de padecer este infortunio, era el, porque no leemos deste esforsado moço accion ninguna digna de vituperio, antes biẽn muchas loables, porque era muy amigo del santo Rey Dauid, y siempre procurò acreditarle para con su Padre, y defenderle todo quanto pudo: y quien con tantas veras hazia la causa de vn Santo, indicios da de que no deuia de ser malo. Esto supuesto, que seria la razon de que padeciesse vna pena como esta, el que de quien no conocemos clara, y conocida culpa alguna?

Nuestro Padre san Isidoro Pelusiota da vna razon muy singular, diziendo: que la causa, porque murio en la guerra Ionatas tan infeliz, y desastradamente, fue. *Quia Patrem Phytonissam quarentem minime prohibuerat: obidque ante eum qui scelus admisserat, is qui prohibere poterat, in bello interyt.* O santo Dios! Porque Ionatas no prohibio a su padre, y no le impidio el passo quando yua a consultar a aquella Maga, y hechizera, por esso murio tan desdichadamente en la guerra. Y mas que primero incurrio en la pena el que no quiso prohibir la culpa; que el mismo que la cometio; pues murio primero Ionatas que Saul. Hagamos aora el argu-

D. Isido. lib.1.Epi. 130.

argumento. Si a Ionatas, porque pudo remediar, y obuiar la culpa de ſu padre, y no quiſo, Dios le caſtigò tan aſpera y ſeueramente, que caſtigo, que pena, y que tormento no darà el a aquellos; que no ſolo no prohiben los daños, atajan las culpas, y remedian los males, ſino que los aconſejan, perſuaden, ſolicitan, diligencian, y procuran?

ASVNTO III.

Eijciebat omnes vendentes, & ementes.

Que no ay coſa mas temida que vn Iuſto, ni mas timida que vn Pecador.

NO acaba nueſtro Padre ſan Geronymo de ſubir a las eſtrellas el valor deſta accion, y la valentia deſta hazaña de Chriſto nueſtro Redentor, que con tanto brio, y esfuerço echaſſe del Templo todos quantos vendian y comprauan, derramaſſe las meſas de los dineros, y el ſolo ſe atreuieſſe a hazer, y a emprender en eſta ocaſion coſas, que vn grueſſo, y numeroſo exercito de gente, no ſe atreuiera a emprender. *Quæ infinitus non feciſſet exercitus.* Y que juntamente con eſto nadie fue oſado, ni atreuido a reſiſtirle, ni a reprehenderle lo que hazia. Nueſtro Padre Eutimio da la razon deſto, y la cauſa de tanta valentia y esfuerço, diziendo, que el atreuerſe el ſolo a tantos fue. *Propter immunitatem à peccato confidens.* Confiado en ſu Santidad, y animado de ſu virtud emprendio vna hazaña como aquella. Que a vn pecador quiẽ no ſe atreuera viendole deſarmado de las armas de la gracia. Y a vn juſto quien no le temblara viendole fortalezido con las armas de la virtud, y gracia diuina? Euthim.

Quiere ſan Cyrilo prouar el valor y fortaleza de Chriſto crucificado, y dize aſſi: *Si quis non credit virtuti crucifixi, percunƈtetur Dæmones.* Quien viere à Chriſto en vna Cruz clauado de pies y manos, quien le contemplare en aquel ignominioſo patibulo, y penſare que no tiene valor y fortaleza alguna, y que eſtà tan deſnudo de virtud y potencia en eſſe palo, como lo eſtan los miembros de ropas y veſtidos. *Percunƈtetur Dæmones.* Preguntenſelo a los demonios, que ellos ſe lo diran muy bien. D. Cyril. Cate. 13.

Y ſino, que es la razon dize el Santo, porque auiendo ſido en los tiempos antes crucificados tantos hombres, de ninguno temblò el demonio jamas, ſino es de Chriſto pueſto

en

en la Cruz? ***Multi per Orbem crucifixi sunt, sed nullum exhorrebant Dæmones.***

Que puede ser la razon de esto, que antes de Christo auiendo sido crucificados, tantos y tan diuersos por toda la redondez del mundo, solo de Christo crucificado temblaron, y tiemblan los demonios? Responde el glorioso san Cyrilo:
Marc. 6. *Quoniam illi propter sua peccata mortui sunt: hic autem pro alienis.* La razon de temer tanto los demonios a Christo crucificado, y no auer temido a ninguno que lo huuiesse sido hasta alli, es porque todos ellos auian muerto por sus pecados, y Christo murio por los agenos, ellos eran pecadores, y Christo justo; y assi el demonio no temio a ninguno dellos, viendo que eran pecadores, y a Christo si considerandole Iusto y Santo. Que a vn pecador nadie le teme, como le ven sin armas, sin la fortaleza y virtud de la gracia, y de vn Iusto y Santo, como le ven fortalezido y armado de essos pertrechos y armas los demonios, y el infierno junto tiemblan del, y amedrentados huyen.

Murio San Iuan Bautista degollado por mandado de Herodes, y despues que se puso este luzero hermoso, y resplandeciente, salio a esparzir, y comunicar con mas fuerça sus rutilantes rayos el Sol de Iusticia Christo. Viendo sus prodigiosos milagros, y oyendo su celestial dotrina, se començaron a leuantar varios rumores y opiniones, sobre quien seria varon tan portentoso. Vnos dezian, que era Elias, otros, que Ieremias, otros, que vno de los Profetas, pero Herodes dixo: *Quem ego decollaui Ioannem, hic à mortuis resurrexit.* Sin duda, que Iuan el que yo degollè ha resucitado, porque ninguno otro sino es el, puede hazer tantas marauillas. Quien esto oyera dezir a Herodes, sino conociera su escandalosa, infame, y torpe vida, imaginára que le auia degollado justissimamente. Pues auiendole mandado cortar la cabeça, porque le reprehendia, su vil gusto, y escandaloso amancebamiento, porque colora el pecado, y palia la causa de auer mandado degollar a Iuan?

Con su acostumbrada agudeza responde Chrysologo diziendo: *Iste Rex, quod decollauerit Ioannem dicit, quare decollauerit, tacet: ne potestatem Regiam tanti facti confunderet turpitudo.* Dixo, que auia degollado a Iuan, pero la causa porque, como astuto raposo la callò por no disminuyr, y enflaquecer la potestad Real. Porque si *D.Chrys. ser. 173.*

si aquel tiene fuerça, y potestad, que tiene santidad, y virtud, y a esse todos le respetan, por el contrario, al que sienten sin virtud, y santidad, como le ven desarmado le tienen en poco. Por esso Herodes dize, que degollò a Iuan, y calla el porque, como era la causa infame, y escandalosa, por no ocasionar en sus vasallos, desprecios de su Corona, y vilipendios de su Magestad. Que vn pecador que otra cosa es que la risa, mofa, y escarnio; y vn Iusto, que otra cosa es, que el espanto, y asombro de las Criaturas? Por tanto? *Iste Rex quod decollauerit Ioannem dicit, quare decollauerit, tacet.*

Reparò Filon Iudio en el modo de promulgar Moysen la ley de Dios. Iuntò todo el pueblo, y como sino hablára mas de con vna persona sola, assi les dixo. *Non habebis Deos alienos coram me. Honora patrẽ tuum. Non occides. Non furtum facies, &c.* Honraras a vn solo Dios. No juraras en vano. No mataras. No hurtaras, y assi de los demas mandamiẽtos. Dize Filon, si para todos era esta ley, como no se habla en general a todos, sino que como si fuera para vno solo, assi se promulga, y establece? Que puede ser la razon desto?

Da vna entre otras muy a nuestro proposito, el insigne Hebreo diziendo: *Ideo placuisse hanc formulã, vt lectores discerent, vnumquemque tantisper, dum Deo pares de legibus honore quari frequentissimo populo, vel potius omnibus gentibus, addo amplius, mundo etiam vniuerso.* La razon de hablar a cada vno en particular, al promulgarse la ley, aunque era general para todos, quando estan juntos, es para darnos a entender Dios con esso, lo que vale, el valor, y fortaleza que tiene, vno que guarda la ley de Dios, la virtud, y potencia grande de vn Iusto, que el solo vale tanto como vn pueblo entero, el solo puede hazer cara a muchas gentes juntas, poco hemos dicho, el solo se puede tomar con todo el mundo. *Addo amplius, mundo etiam vniuerso.* Tanto es el poder de vn justo. Segũ esto, que mucho que sea tan temido? Phlio. li. de Decalog. legib.

Llegò S. Pablo a la Isla de Malta con la demas gente que a Roma le acompañaua. Los Barbaros Isleños le trataron humanamente. Sucedio, que cogiendo vnos sarmientos para echar en el fuego, saltò vna vibora dellos, y le acometio a la mano: *Et ille quidem excutiens bestiam in igne, nihil mali passus est.* Aunque la venenosa bestia acometio a la mano del Apostol, con intencion de Act. 28.

comu-

comunicarle su mortifero veneno, no le pudo hazer daño ninguno. Hallò en la Apostolica mano valerosa resistencia la ponçoñosa lengua.

Que fue la razon desto? Dala Ecumenio muy a nuestro proposito, que aũque el lo calla, la tomò de san Theodoreto: *Vipera iniectis manui Apostoli dentibus, cum peccati mollitiem nõ reperisset, protinus resiliuit, ac in ignem salijt, tanquam sibi ipsi pœnam infligens, quod corpus sibi nullo modo conueniẽs petisset, ac oppugnasset.* La viuora auiendo acometido con sus venenosos dientes a la mano del Apostol, no hallando en ella blandura de pecado, en que hazer ponçoñosa presa, al momento saltò de la mano, y se arrojò al fuego, como dandose el merecido castigo, por auer querido dañar vn cuerpo donde ella no tenia juridicion. Porque contra vn justo, no ay ponçoña de viuoras, vñas de Leones, garras de Tigres, que tengan atreuimiento, y eficacia, por hallarle armado de punta en blanco con la virtud de la gracia, y fauor diuino.

Ecumen. ex Theod in Genes. q. 18.

Dizen luego Ecumenio, y Teodoreto. Porque nosotros tememos las fieras brauas, y animales ponçoñosos? *Nos feras metuimus,* (responden) *quoniam virtutum panopliam nõ habemus.* La razon de temer nosotros, y huyr de semejantes animales, es, porque no tenemos la cota y la jacerina malla de las virtudes, q̃ a tenerla, nos tieramos de los mas fieros Leones, nos burláramos de las venenosas viuoras, è hizieramos donayre de los mas crueles Tigres. Que estos tiẽblan de los Iustos, quãdo desprecian los pecadores. Que al Iusto, quien no ha de rendirle parias? Y al pecador, quien no ha de vencerle y postrarle?

Encontrò el Rey Acab vn dia al santo Profeta Elias, y dixole: *Tune es ille, qui conturbas Israel?* Soys vos por ventura, el que me traeys rebuelta mi Corte, y alborotada mi gente? Yo os juro a ley de quiẽ soy, y por mi Corona Real os prometo, que sino os emendays, que tengo de hazer en vos vn tan exemplar castigo, que a vos sirua de pena de vuestro atreuimiento, y de escarmiento a los demas. El Santo Profeta armado del zelo de la honra de Dios, desdeñando sus amenaças, y menospreciãdo sus fieros, le respondio. *Nõ ego turbaui Israel, sed tu & domus patris tui.* Quien trae rebuelto el Reyno soys vos, y la casa de vuestro padre.

3. Reg. 18.

Nuestro Padre S. Iuã Chrysostomo no cessa de admirarse, contemplãdo la resolucion

del zeloſo Profeta, y aſsi pregunta, que como no le aſſombrò el roſtro furioſo de vn abſoluto Rey, que ſi como colerico le hablaua, como poderoſo le podia caſtigar: Pues como ſe cambian las ſuertes, de manera, que en la cobardia parece Acab Elias, y en el esfuerço Elias Acab?

S. Chryſ. ho. 8. ad Popul. Reſponde el Santo a eſto diuinamente, diziendo: *Elias non ſpectabat diadema, & exteriorem apparientiam: ſed animã ſordibus indutam ſqualẽtem, ſordidam, & omni reo miſerius affectam reſpiciebat, & ipſum intuitus captum eſſe, & vitiorũ, ſeruum ipſius principatum, contempſit: etenim tanquam in ſcena, & non in veritate, ſibi Regem cernere videbatur.* Que coſa mas a propoſito, ni mas elegante? La razon de no temer Elias a Acab, era porque no ſe quedò ſu conſideracion en la Mageſtad exterior, ni en lo imperioſo de la purpura, ſino porque contemplò ſu alma veſtida de los aſcos de la culpa flaca, palida, y hedióda, juzgole ſi en lo exterior Rey, en lo interior eſclauo vil, y ſieruo miſerable de ſus vicios: y aſsi mas le tenia por Rey de farſa, y de burlas, que no por verdadero Señor: *Etenim tanquam in ſcena, & non in veritate ſibi Regem cernere videbatur.*

Oyd vna delgadeza del Beatiſsimo P. S. Gregorio, cõ que hemos de coronar eſte Aſſunto. Embio Dios al Rey Geroboan vn ſieruo ſuyo, para q̃ le arguyeſſe, y reprehẽdieſſe ſus idolatrias, y eſcandaloſas maldades, que en el Reyno cometia. Hizolo aſsi, y cõbidandole el Rey a comer a ſu caſa, y ofreciendole muchos dones, no lo quiſo aceptar, diziendo, q̃ Dios le auia mandado q̃ no comieſſe, ni beuieſſe en caſa de nadie, ni q̃ bolúieſſe por el camino por donde auia venido. Sabiendo eſto vn Profeta viejo (q̃ viuia junto a Betel) le ſalio al encuentro, y diziendole, que tambiẽ era Profeta de Dios, y ſabia lo que paſſaua, le pidio que ſe fueſſe a comer cõ el, porq̃ ya Dios auia diſpenſado en la ordẽ q̃ le auia dado. Condecendio el ſieruo del Señor con ſus ruegos, fue con el a ſu caſa y comio. Deſpues de auer comido, determinò boluerſe a ſu caſa, y ſucedio, que en el camino le encontrò vn Leon, y le matò: *Inuenit eum Leo in via, & occidit eũ, & erat cadauer eius proiectum in itinere: aſinus autẽ ſtabat iuxta illũ, & Leo ſtabat iuxta cadauer.* *3. Reg. 13.* Y cõ auerle muerto ſucedio vna coſa marauilloſa, que no ſe atreuio a comer nada el Homicida Leon: *Non comedit Leo de cadauere.*

Pregunta aora el Sagrado Do-

Dotor, que como pudo ser esto? Si el Leon tuuo atreuimiēto para lo mas, que fue quitarle la vida, como le faltò aliento y fortaleza para lo menos que era comerle?

Responde el Sāto, que aqui huuo dos cosas. La vna pagar el sieruo de Dios su inobediēcia cō su muerte, y la otra quedar purgado con essa mesma muerte, de la culpa de la trāsgresion: *Ex qua re ostenditur, quod peccatum inobediētia in ipsa fuerit morte laxatū: quia idē Leo quem viuentem præsumpsit occidere, contingere non præsumpsit occisum.* De atreuerse a matar el Leon al Santo Profeta, y despues no atreuerse a tocar su cuerpo, se sigue, que el pecado de inobediencia se purgò, y pagò con la muerte. Porque esse mismo Leon q̄ le acometio quando era inobediēte, se atreuiera al cuerpo muerto, si cō esse pecado le hallára: *Leo ergo qui prius peccatoris vitā nec auerat, custodiuit postmodū cadauer iusti.* De manera, q̄ mientras q̄ aquel cuerpo era sujeto de vna alma inobediente, aūque estaua viuo, fue miserable desprecio, y sangrienta presa del Leon: pero despues de purgada la culpa, y pagado el pecado, como ya el alma era Santa, aūque el cuerpo estaua difunto, le venerò y respetò tanto el fiero animal, que no se atreuio a tocarle: *Leo ergo qui prius peccatoris vitā necauerat, custodiuit postmodum cadauer iusti.* Porq̄ veays la diferencia que va de vno quando es pecador, o quando es justo: pues siendo pecador es tan despreciado, y siendo justo tan temido.

D. Greg. lib. 4. Dialog. c. 4.

ASVNTO IIII.

Vendentes & ementes.

Que para el bien, e el mal no ay mas poderoso Tyrano del humano Aluedrio, que vna enuejecida costumbre.

OTra vez, como adelante veremos, segun refiere san Iuan, echò Christo (açotādolos) del sagrado Templo, a los que ciegos del humano interesse le profanauan con sus ilicitos tratos. Y con todo esso aquel seuero y riguroso castigo no bastò a remediar aquel pecado, ni à atajar aquel desorden. De donde se saca quā dificultosa cosa es (como aduierte Guillelmo Papinio) vēcer vna costumbre arraygada en el alma, y sujetar a vn habito enuejecido en el coraçon. Que para el bien, o para el mal no ay Tyrano mas poderoso del humano aluedrio. Asi esta codiciosa y logrera gente, no obstāte que no auia

Ioan. 2.

Guillel. Papino.

sido castigada y afrentada en publico de Christo, la halla cōmetiendo la mesma culpa y pecado: que como aquella era costumbre vieja, era dificultosa de remediar.

Asi lo confessò mi Nisseno, quando dixo: *In omni re difficilis est qua expugnetur cōsuetudo.* En quantas cosas ay dificultosas de vencer, y arduas de rendir, ninguna mas que la costumbre, porque es tanto lo que se enseñorea del humano aluedrio, de manera le tyraniza, que le haze como otra naturaleza, y parece que le necessita, fuerça, y violenta a que se dexe lleuar de sus ordenes y leyes. *In omni re difficilis est quae expugnetur consuetudo.*

Niss. lib. de virgi. cap. 9.

El impio y Tyrano Herodes echò en la carcel al diuino Precursor. Estando en ella dize san Matheo, que, *Mittens duos ex Discipulis, ait illi. Tu es qui venturus es, an alium expectamus?* Soys vos por ventura el q̄ aueys de rescatar al ciego mundo de la miserable esclauitud de las caliginosas tinieblas en que la tyrana culpa le tiene oprimido, o esperamos otro Redentor y Messias? Claro està que Iuan no dudaua que era Christo el verdadero Saluador, sino que aquella duda era de sus Dicipulos, y para desengañarlos los embia cō aquel recaudo. De la carcel los embia: *Cum audisset in vinculis opera Christi.* Alli los enseña, alli los instruye, alli les predica, ahi anuncia a Christo. Como es esto, de la carcel haze Iuan Templo en q̄ predica, y pulpito en q̄ anūcia a Christo? Que es la razon de esso?

Matt. 11.

Mirad que saladamēte responde S. Ambrosio. *Mirari nō debemus quod ab Herode missus in carcerem clausus Christū suis Discipulis intimaret, cum clausus in vtero eūdem Dominū gestibus predicarit.* No ay q̄ admirarnos que el soberano Precursor en la carcel anuncie, intime, y predique a sus Dicipulos a Christo, que encerrado por Herodes publique al Messias, si encerrado en la natural carcel de las maternales entrañas con mysteriosos meneos y gozosos saltos le aclamò por Redentor, y aplaudio por Messias del mundo. Siendo niño preso en la carcel del vientre predicò a Christo, y asi preso le predica. *Mirari non debemus, quod clausus Christum suis Discipulis intimaret, cum clausus in vtero eūdem Dominum gestibus predicarit.* Que aquello a que desde niño vno se acostumbra y habita, dificultosamente puede perderlo. Tan poderosa como esto es la costumbre.

S. Amb. serm. 1. de S. Joan. Baptist.

Cuydadosa, solicita, y ansiosa

ſa la Madalena glorioſa buſcaua el difunto cuerpo de ſu querido Maeſtro: y como no le hallaua, requiriendo el ſepulcro muchas vezes, congoxoſa lloraua. Para enxugar ſus amargas lagrymas, y aliuiar ſus doloroſas penas, en trage de ortelano ſe le aparecio glorioſamente reſucitado, el que afrētoſamēte crucificado deſſeaua. Preguntola, que porque lloraua, y que buſcaua? Ella imaginando que era ortelano, le dixo: Señor ſi vos aueys lleuado el Religioſo Cuerpo, que vngir con precioſos Aromas ſolicito, dezid melo, que aunque por lo que tengo de muger no podre lleuarle, por lo que tengo de Amante me hallare con baſtantes fuerças para hazerlo. Nombrola Chriſto por ſu nōbre, llamandola MARIA, y con nombrarla, la infundio conocimiento cierto, de que auia hallado lo que buſcaua. La Religioſa Amante, gozoſa con tamaño bien, le dixo, o Maeſtro mio, tanta dicha, y tanta ventura? Es poſsible que tal vea? Dixola Chriſto. *Noli me tangere*. Maria no me toqueys, no llegueys a mis pies. Que aſsi lo ſiente la Gloſſa Ordinaria, alegada de Hugo Cardenal: *Hinc intelligitur, quod pedes eius tangere voluit ſecundum Gloſſam.*

Gloſ. Ordin. Vgo Card.

Bien eſtà eſto. Pero es el reparo aora, como Chriſto dixo a Maria Madalena, que no le tocaſſe los pies, porque el Euangeliſta ſan Iuan, no nos dize, que tal accion pretendio hazer, ſino que le llamò Maeſtro? Y luego dize el Euāgeliſta, que aſsi como Chriſto la infundio conocimiento de ſu diuina perſona, luego la dixo: *Noli me tangere*. No me llegueys a los pies, no me los toqueys. Pues de donde ſe colige, que ſe auia de arrojar la piadoſa muger a ſus ſacroſantos pies, que tanto la preuiene que no lo haga? De donde ſe puede colegir, que le auia de yr a tocar los pies?

De donde? De la ordinaria coſtumbre, que tenia de yrſe luego a ſus diuinos pies, como vemos, que en diuerſas ocaſiones nos dizen los Euāgeliſtas, que lo hizo, o ya para vngirſelos, o ya para (poſtrada a ellos,) oyr ſus celeſtiales palabras. Pues atendiendo Chriſto a lo q̃ vna coſtūbre puede, a lo q̃ vn habito ſe apodera del alma, la dize, q̃ no le toque los pies, porque parece, q̃ conocerle, y arrojarſe a ellos para tocarſelos, adorarſelos, y beſarſelos, todo auia de ſer vno.

No es mucho lo que hemos encarecido el poder de vna enuejecida coſtūbre, y de vn habito de muchos dias eſculpido

pido en el alma. Digo, que es tanta su fuerça, que no solo miẽtras es huespeda del cuerpo la acompaña, pero aun separada de su consorcio, la sigue sin dexarla. Porque veamos donde llega la fuerça, y poder suyo.

Estaua aquel Auariẽto gloton penando en aquellas vengadoras llamas, y leuantando los ojos, vio al mendigo Lazaro alegre descansar en el amoroso seno del piadoso Abrahan. Aquexauale tanto la sed en medio de aquellos tormentos, que pensando hallar socorro en el Religioso Patriarca, le suplicò que se siruiesse de embiarle a Lazaro, para que mojando la estremidad de su dedo, con vna gota de agua le refrigerasse la lengua, y apagasse los terribles ardores q̃ en ella padecia: *Mitte Lazarum, vt intingat extremũ digiti sui in aquam, vt refrigeret linguam meam, quia crucior in hac flamma.* Luc. 16.

El Padre de las agudezas (con la que siempre) reparò en el modo de hablar del Auariento rico, *Mitte Lazarum.* Embiadme aca a Lazaro Padre Abrahan. No dize q̃ le lleuen a el dõde està Lazaro, sino que Lazaro vẽga donde el està: *Adhuc diuitem malitia non deserit* (dize Crysologo) *quem iam possederat pœna, qui non se ad Lazarũ duci postulat, sed ad se Lazarum vult deduci.* Arraygada, entrañada tiene en el alma la malicia toda via el miserable rico, pues no dize, que le lleuen a el a Lazaro, sino que Lazaro venga a el. *Adhuc diuitem malitia non deserit, quem iã possederat pœna.* Chrysolo. ser. 112.

Pues como alli soberuio, como altiuo en la pena, como en el tormento arrogãte, que quiere que Lazaro venga a el, y no yr el adonde està Lazaro? Es, que es fuerça de la costumbre, es cruel tyrania, y dura opresion de vn antiguo habito, y como el Auariento rico en vida despreciaua al mẽdigo Lazaro, y como a pobre le tenia en poco, aora haze lo mesmo, que aun la necessidad que suele atropellar los mayores pundonores, no pudo amansarle, ni rendirle. Tãto es lo que a vn alma vna costambre tyraniza. Y esso es lo que quiso dezir Chrysologo, quando dixo. *Adhuc malitia non deserit, quem iam possederat pœna.*

No nos lo dieron mal a entender esto los Antiguos, debaxo de sus fabulosos mysterios. Apolo amaua a la hermosa Dafne. Ella desdeñosa, y esquiua estrañaua las ternezas de su pecho, y despreciaua sus derretidos amores, ni con importunos ruegos la pu-

do

do rendir, ni con costosas dadiuas enternecer, ni con espãtosas amenaças sujetar. Corrido, y afrentado de que quedasse frustrada la potencia de su deydad, ya que no la pudo conuertir en amante, vengatiuo, y colerico la transformò en Laurel. Y contemplando lo que auia sido, y durando en su aficionado pecho las viuas cẽtellas de su abrasado amor. Dize Ouidio.

Ouid. li. 1 Metam. Fabul.

Complexusque suis ramos, vt membra lacertis.
Oscula dat ligno.

A la verde planta menospreciadora libre de los horribles rayos, el miserable amãte enternecido abraçaua, y abrasaua con el fuego de su amor. Y que hazia el Laurel transformacion enojosa de la esquiua Dafne?

Refugit tamen oscula lignum.

Estrañaua, huya los apretados abraços del ciego aficionado. Que nos quisieron dezir con este fabuloso cuento? Que? Lo que vamos diziendo. Dieron nos a entender, el poder de vna costumbre, lo que sigue, y acompaña a vn alma, que dificultosamente la dexa. Dafne aborrecia a Apolo, y aunque la conuertio en Laurel, aun en arbol conuertida huye de sus amores, esquiua sus abraços, y estraña sus ternezas.

Oscula prabebat ligno: refugit tamen oscula lignum.

Que vn afecto, vna passion, q̃ por el exercicio se ha conuertido en habito, y costumbre, d̃ tal manera se apodera, y encastilla en el alma, que apenas ay dexarle, por mas que quiera lançarle, y despedirle.

Atendiendo a esto, vino a dezir Clemente Alexandrino vnas palabras poderosissimas, que encarecen, y exageran bien el poder, y fuerça de la costumbre. *Fugiamus* (dize este piadoso Dotor) *consuetudinem, fugiamus tanquam scopulum difficilem, aut Charibdis minas, aut fabulosas Syrenes, soffocat homines, à veritate auertit, abducit a vita, est laqueus, est malum ventilabrum, consuetudo est barathrum.* Huyamos la costũbre (de la mala va hablando) huyamos della, como de vn peligroso escollo, y vn miserable vagio en que tantas almas han naufragado, huyamos desta tyrana enemiga, como de engañosas Caribdis, mentirosas Escilas, y fabulosas Sirenes. Porque ahoga los hõbres, apartalos de la verdad, quitalos la vida, porque es lazo, y es infierno.

Clemens Alex. in Ora. exhortat. ad Gentes.

Valientemente ponderò Clemente, el poder de la costumbre, diziendo: *Est Barathrum consuetudo*. Que es vn infierno, vna enuegecida cos-

tumbre. Porque asi como el q̃ entra en el infierno, no tiene remedio; porque aunque la entrada es facil, la salida es impossible, assi vna costũbre enuegecida, y arraygada, en el alma: *Barathrum est*, es el infierno, que quando se apodera della, no ay dexarla, no ay parece fuerças para despedirla, ni salir della.

O lo que importa segun esto a los principios atajar los afectos, y cerrar el passo a las passiones, porq̃ con la costũbre viene a quedar vn miserable pecador tan casado con su mal, y tan compuesto con su daño, q̃ le podemos dar por condenado, y perdido del todo, moralmente hablãdo. Assi lo dio a entender el Espiritu Santo, quando dixo: *Impius cum in profundum peccatorũ venerit, contemnit*. Quãdo el malo llega a lo profundo de los pecados, desprecia, y tiene en poco. Que es venir al profundo de los pecados? N. Padre san Iuan Chrysostomo, dize, que es acostumbrarse a pecar, dexarse lleuar de la mala costũbre de ofender a Dios.

Prou. 18.

S. Chrys. Epist. ad Theodor.

Pues notemos que no falta quien traslada aqui: *Impius, cum in centrum peccatorũ venerit, contemnit*. Quando el pecador llega al centro de sus pecados, viene a perder el temor, y la verguẽça. Demanera, q̃ la costumbre del pecar se llama centro. Pues vna cosa en su centro que tiene? Aristoteles dixo, que tres cosas. *Quietem, cõseruationẽ, & vnionem*. Quietud, conseruacion, y vnion. Porque todas las cosas en su centro descansan, tienen quietud, y vnion.

Alia litera ap. Salaz.

Aristot. lib. 1. de Cælo, & Mundo.

Pues mirad lo que tiraniza vna costũbre, que con ser assi, que el pecado da tanta inquietud al alma, la culpa la punça, y lastima tanto, quando se conuierte en costumbre, quãdo en habito, el ciego pecador, està como en su centro: *Cum in centrum peccatorum venerit:* Con Quietud, Conseruacion, y Vnion, con *Quietud* no dandole pena, ni cuydado el ofender a Dios, no lastimãdole el tenerle enojado, y por esso, *Contemnit*, que menosprecia, que? Vgo Cardenal, dize que, *Conscientiam contemnit*. No se le da nada del fiscal de la conciencia, con ser tan rigido Radamanto, y tan seuero Minoe *Contemnit*. Dize Lyra. *Cõtemnit suplitia*, con lo que la costumbre tyraniza el aluedrio, no haze caso de castigos, tormentos, ni infiernos. Y de ahi se sigue la *Conseruacion*, porque se dexa estar en la culpa vn año, y otro año, hasta llegar al vltimo paradero de la pena, que es la eterna: y de la *Conseruacion*, se

Vgo Car.

Lyra.

sigue

ſigue la *Vnion*, el caſarſe con la fealdad de ſu culpa, de manera, que *Contemnit*, que con la coſtumbre del cometerla, no haze aſcos de ſu horrible ſemblante, ni eſpantable roſtro. Y deſſa manera, (*Contemnit* (añade Nicolao) *omnem correptionem, pænitentiam, omnemque medicinam.* El ciego, y deſdichado pecador cõ el loco freneſi de ſu enuejecida coſtumbre, deſprecia, tiene en poco, deſeſtima, aborrece, acocea, toda reprehenſion, todo buen conſejo, la penitẽcia, el peſar, la medicina, el remedio, el antidoto del veneno, y ponçoña de ſus culpas, y pecados. Porq̃ con eſſa antigua, y enuegecida coſtũbre eſtà como en ſu centro, quieto, permanente, vnido con ſus aſcos, y horrores. *Impius, cum in cẽtrum peccatorum venerit, contemnit.*

Nicol. de Lyra.

O tirano poder de vna coſtũbre. O poderoſa tirania de vn habito enuegecido. Dios nos libre por ſu infinita bondad de mal tan graue, y de daño tan perjudicial.

ASVNTO V.

Indignati ſunt.

Que para acertar a medrar en la caſa del Señor, no hemos de tener inuidia de lo que a otros les ſobra, ſino laſtima de lo que a noſotros nos falta.

Viendo los apaſsionados emulos de Chriſto nueſtro bien las marauillas q̃ en el Templo hizo, y que los niños tiernos, y pequeños le cantaron la gala, y celebraron ſu vitoria, dize el Euangeliſta, que ſe indignaron con el, y que le dixeron ayrados, y furioſos: *Audis quid iſti dicunt?* Como conſientes que los niños te alaben? O malicia diabolica! O inuidia maldita! Peſauales de oyr las alabanças de Chriſto, y de que hizieſſe tantos milagros, rabioſamente inuidioſos, de que el pueblo le celebraſſe tanto, y ellos no pudieſſen hazer eſſos milagros, y haziendolos, ſer aplaudidos, y aclamados de la gente. No tenian laſtima de lo mucho que a ellos les faltaua para llegar a la alteza, y cumbre donde Chriſto eſtaua colocado, ſino inuidia de lo mucho que a Chriſto le ſobraua para llegar a eſſa cũbre y alteza. Y aſsi medrauan tan poco, como ponian los ojos en los acrecentamientos agenos, y no en los propios deſmedros. Pues para q̃ nueſtra juſticia, y Sãtidad abũde mas q̃ la de los Eſcribas, y Fariſeos, es neceſſario hazer lo cõtrario, eſto es

tener lastima de lo mucho q̃ a nosotros nos falta, y no inuidia de lo mucho que a los otros les sobra.

Salio aquella piadosa Cananea de los fines de su tierra a pedir salud a Christo para vna hija suya, a quien el Demonio atormentaua muy mal. Clamaua y daua grandes vozes, y Christo no la respondia palabra. Los Apostoles intercedieron por ella, Christo respondio: que no era embiado, sino para curar las ouejas enfermas de Israel. Viendo la piadosa muger, que no se despachaua su peticion, llegose junto a Christo, y adorandole humilmente le suplicò que la otorgasse su peticiō, el qual respondio. No es razon tomar el pan de los hijos, y darlo a los perros. Oyendo esto la piadosa Sirofeniza, le dixo: *Etiam Domine: Nā & catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa dominorum suorū.* Por cierto Señor mio yo confiesso q̃ teneys mil razones, pero quien negò jamas si quiera las migajas q̃ se caen de las mesas de los Señores, a los humildes perrillos que les assisten lisongeandoles con las colas en señal de amor, y fidelidad.

Matt. 15.

Nuestro Padre san Iuan Crysostomo reparò a quiē la respuesta desta piadosa y prudente muger. Dizela Christo que no es bueno dar el pan a los perros, y quitarselo a los hijos. *Non est bonum sumere panem filiorum & mittere canibus.* Indignose por esto dize Chrysostomo? Ayrada, a caso tuuo embidia del pā de los fauores, que tā en particular los Israelitas gozauan? No por cierto. *Vides prudentiam mulieris? Vides quomodo nec cōtradixit, nec aliorum laudibus doluit?* No notays la prudencia de la muger, y que bien se supo gouernar para medrar, y salir con su pretension para con Christo, y de que buena materia de estado se valio, y que bien supo hazer su negocio? Alaba Christo a los Israelitas, y llamalos hijos suyos, regalados, y queridos, y los que comen a su mesa, y ella llamase humilde perrilla: *Aliorum laudibus non doluit.* No tiene embidia de las felicidades agenas, sino lastima de las miserias propias, y dessa suerte no atendiendo a lo que a los otros les sobraua, ni pesandola por esso, sino mirando a lo mucho que a ella le faltaua, para llegar a essa dicha, y teniendo lastima de sus pocos merecimientos, vino a medrar, y a alcançar tanto, que vino a ser engrandecida, y alabada, aclamada, y aplaudida, no menos que de la boca del mesmo Dios. Que en su

D. Crys.

su casa desta manera se medra, teniendo el Christiano, no inuidia de lo que al otro le sobra, sino lastima de lo que a el le falta.

Vio Isayas a la Magestad de Dios en vn alto y encumbrado trono, donde assistiendole dos abrasados Serafines, le engrandecian, y loauan su infinita Santidad. *Et clamabant alter ad alterum, Sanctus, Sanctus, Sanctus.* A grandes vozes dezian, Santo, Santo, Santo, es el Señor de los exercitos, toda la tierra està llena de su gloria, oyendo estas diuinas alabanças el santo Profeta, y atendiendo a estos sacros elogios dize. q̃ con grandes lagrimas dixo: *Væ mihi quia tacui, quia vir pollutus labijs ego sum.* Ay de mi que he callado, pero que mucho sino tengo los labios tan puros y tã limpios como estos ardientes espiritus, para acompañarles en las alabãças que a Dios dan? Es possible que tan asquerosa sea mi lengua, y tan inmũdos mis labios? No veys como el santo Profeta no tiene inuidia y pesar de que los Serafines alaben a Dios, sino lastima y dolor de que el no tenga labios y lengua tan puros y limpios, que pueda hazer lo mesmo? Pues que grangeò cõ esso? Que luego al momento volò a el vno de aquellos Serafines. *Volauit ad me vnus de Seraphim,* y le purificò los labios, y acrysolò la lẽgua. *Tetigit os meum, & dixit. Ecce tetigit hoc labia tua, & auferetur iniquitas tua, & peccatum tuum mundabitur.* Con aquello quedò el Sãto Profeta limpio, puro, y sano de los labios. Notad como dixo, *Volauit ad me vnus de Seraphim.* Que volò vno de los Serafines, para mostrar quan apriessa negocia, quan a palmos crece, quan veloz medra el que desta manera solicita sus acrecentamientos, no teniendo pesar ni inuidia de lo que a otros les sobra, sino lastima y dolor de que a el le falta.

Isai. 6.

Tenia el santo Patriarca Iacob dos mugeres, y entrambas hermanas, vna llamada Lia, y Raquel otra: Aquella no tenia tan buena gracia, y despejo como esta, pero esta era esteril, y fecunda aquella. Viendo pues Raquel la fecundidad tan grande de su hermana, dize Moysen, *Cernens Rachel quod infecũda esset, inuidit sorori suæ: & ait marito suo: Da mihi liberos, alioquin moriar.* Viendose tan esteril, è infecũda, tuuo inuidia a su hermana Lia de ver que era tan fecunda, y assi dixo a su marido Iacob: Dame hijos, porque sino me morire de pena.

Genes. 30.

El Abulense pregunta, que co-

como pudo ser esto? Que como se ha de entender que Raquel tuuiesse inuidia de Lia? Pues vna hermana auia de tener inuidia de otra? Claro està que no, sino que diria lo q̃ a Rebeca sus parientes, quando se fue a casar cõ Isac, *Soror* Genes. 24 *nostra es, crescas in mille millia.* Pues que diremos segun esto de la inuidia que dize el Sagrado Texto que tuuo Raquel a su hermana Lia?

El granDotor responde lindamente a esto, diziendo, que ay dos maneras de inuidia, vna loable, y vituperable otra. La vituperable es, quando a vno le pesa del bien ageno, o se goza en su mal. La otra es, que es la digna de alabança. *Importans dolorẽ de defectu pro* Abu. 30. *prio in cõparatione ad aliquem* Genes. 1. *habentem id quo iste caret.* Quãdo vno tiene dolor y lastima de que le falte aquel bien que el otro tiene por no tener merecimientos para tenerle, y no porque el otro tenga esse tal bien. *Isto modo inuidebat Rachel*, dize el Tostado. Esta segunda manera de inuidia tenia Raquel, la qual no solo vitupera, pero alaba mucho el sacro Texto, pues de ahi adelante: *Recordatus Dominus Rachelis, exaudiuit eam, & aperuit vulbam eius.* Acordose el Señor della, quitola la esterilidad, y tuuo fruto de bendicion. Porque entendamos, que para negociar con Dios, y para medrar y valer en su casa, se ha de yr por este camino, no inuidiando los valimientos agenos, no pesandonos de los luzimientos de los otros, quãdo nos veamos en infimo estado, sino lastimandonos, y doliendonos de nuestros cortos merecimientos, pues no merecemos llegar donde ellos llegaron.

Vna cosa he obseruado yo, q̃ piẽso que para este proposito es digna de consideracion. Ansiosa, triste, y derramando caudalosas fuẽtes de amargas lagrymas lloraua Maria Madalena, como no hallaua el diuino Cuerpo de su Soberano Maestro. Estando llorando dize S. Iuan, q̃ se inclinò y requirio vna y muchas vezes el Sepulcro, y en esta sazon vio dos Angeles vestidos de blanco, vno de los quales estaua a la cabeça, y otro a los pies del monumento, los quales la dixeron, *Mulier quid ploras?* De Ioan. 20. q̃ lloras muger con tanto dolor, y tristeza. Boluio la cabeça, despues que dio la razon, porque lloraua, y vio al Señor q̃ buscaua en traje de ortelano: el qual la dixo como los Angeles, *Mulier quid ploras? Quem queris.* De que hazes tãtas lastimas, porq̃ lloras tan amargamente? a quien buscas?

Los

Lo que yo pondero aqui es,que los Angeles preguntaron a la Madalena, que porq̃ lloraua, y Christo tambien lo preguntò, y con las mesmas palabras q̃ ellos. Pero Christo se adelantò mas, y la preguntò,que a quien buscaua,lo qual no hizieron assi los Angeles, sino que solamente la preguntaron,porque lloraua, mas no a quien buscaua. Pues que puede ser la razon porque los Angeles solamente preguntan a Maria,porque llora, y no la preguntan,que aquien busca? *Quid ploras?*

Dos cosas como vemos hazia la Madalena,la vna era llorar, la otra buscar a Christo. Esta ya los Angeles la tenian, pues la gozauan clara, y gloriosamente. La otra que era llorar, no tenian los Angeles, cosa de que ellos estã tan dessosos, que si en ellos cupiera inuidia, de ninguna cosa mas la tuuieran, q̃ de no poder derramar lagrimas, cosa que tanto Dios aprecia y estima.Pues por enseñarnos a inuidiar loablemente, y como el Señor quiere que las inuidias, y dolores sean, la preguntan,y como con algo de sentimiento la dizen. No a quiẽ busca,que reprehenderla esso fuera linage de sospechosa inuidia, sino porque llora,para mostrar con esso, que aquello hemos de sentir en los demas que tengan,que nosotros no tenemos, no porque los otros la tengan, sino porque à nosotros nos falte capacidad, y possibilidad para tenerla. Y de esso parece que se dan por sentidos los Angeles, quando reprehenden las lagrimas de Maria, cosa tan preciosa delante del Señor, y de tanta estima, no porque sientan que Maria las derrame, sino porque ellos se hallan incapaces de poderlas derramar. Que esso es lo que ha de hazer el Christiano, no tener inuidia, ni pesar de lo que al otro le sobra, sino lastima y dolor de lo que a el le falta.

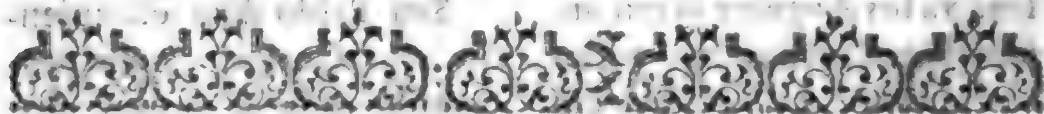
San Pablo dixo escriuiendo à los Corintios, que procurassen cada dia yr muy adelante en la virtud,y ganar mas passos en su camino: *Æmulamini charismata meliora.* La palabra, *Æmulamini*, parece que puede mouer escrupulo, pues las emulaciones, entre los sieruos de Dios, no pueden ser loables, ni dignas de que se imiten. 1. Corint. 12.

Bien està esso, si el Apostol dixera *Inuidite*, y no *Æmulamini*, porq̃ esta es la diferẽcia, que (segun Aristoteles] ay de la emulacion à la inuidia. *Inuidia* dize el Filosofo: *Est improbum, & improborum: Emulatio probum quidam, & proborum.*

La

La inuidia es propia de hombres malos, y de cosas malas. La emulacion es propia de hombres buenos, y de cosas buenas, y difiniẽdolas mas en particular, dize: *Æmulatio est dolor quidam, quoniam bona, & honorabilia, quæ ipse quoque assequi posse natura similibus adesse videantur, non quoniam alij sunt, sed quoniam non ipsi quoque.* La emulacion no es otra cosa que vn dolor y pena, porque vn hombre no tiene las cosas loables, y honrosas, que tienen los demas, no porque los demas las tengan, sino porque no las tiene el tambien, y esto es cosa digna de alabança. Segun esto, dezir, que emulemos siempre mayores dones y fauores, serà dezirnos, que para negociarlos con Dios, el camino llano y seguro serà, no pesarnos, ni entristecernos de los que otros gozã, sino lastimarnos, y dolernos de que no hemos trabajado tãto como ellos para llegar à alcançarlos. Esta es buena materia de estado para negociar en la casa de Dios, no tener inuidia de los bienes que otros tienen, sino lastima y dolor de los que à cada vno le faltan. Hagamoslo pues assi, para que assi medremos, y crezcamos con grandes aumẽtos de Gracia, y grados de Gloria. *Ad quam, &c.*

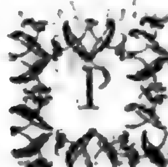
Arist. li. 2. Rethoric. c. 1.



SERMON PARA EL SEGVNDO IVEVES DE QVARESMA.

Egressus Iesus, secessit in partes Tyri, & Sidonis. Matth. 15.

SALVTACION.



POco valen, y pueden las fuerças, y poder del hombre para llegar à Dios, si primero no son alentadas, y preuenidas del auxilio y socorro suyo.

yo. Asi lo dio a entender el Benjamin de Christo. *Nos ergo diligamus Deum, quoniam ipse prior dilexit nos.* Amemos a Dios, porque el primero nos amò a nosotros. Que es dezir, si el no nos amára primero, si no nos diera luz para conocerle, como pudieramos nosotros conocerle, ni amarle con solas nuestras fuerças? Dechado desta verdad tenemos en el Euangelio de oy. Dize el Sagrado Euãgelista san Matheo, que estando Christo en la tierra de Genesar, o Genesarased, que se salio della, y se fue a la de Tiro, y Sidon: *Egressus, secessit in partes Tyri, & Sidonis.* Y en saliendo el Señor, dize luego Matheo: *Et ecce mulier Chananea a finibus illis egressa, clamauit.* Salio luego vna Muger Cananea clamando, y pidiendo el remedio de vna hija suya a quien el demonio atormentaua cruelmente. Primero salio Christo que saliesse la muger, para mostrarnos con esto, que si primero el no sale con su luz, y rayos, mal saldremos nosotros de las tinieblas de la ignorancia. Yo que conozco la mia, para poder hablar de los mysterios deste Sagrado Euangelio, conozco que no lo podrè hazer, sino es ilustrado con los rutilãtes rayos de la gracia, supliquemos a la Medianera della nos la alcance, diziendo con humildad. Aue Maria.

1. Ioan. 4.

ASVNTO I.

Egressus Iesus.

Que es Dios tan amigo de dar, que con las razones que nos da para no darnos, nos obliga a que le obliguemos a que nos dè lo que le pedimos.

QVien atentamẽte se pusiere a cõsiderar la magnanima generosidad del noble pecho de nuestro gran Dios, claramente conocera, quan manifiesta sea la verdad, que en nuestro Assunto propusimos. Llenas estan y sembradas deste argumento las diuinas letras, bien autorizado le hallaremos en los Sagrados Padres, ni todo puede dezirse, ni dexar de dezirse algo. Breuemente diremos lo que mas conuenga a nuestra propuesta.

Dandonos Christo nuestro Redentor aduertimientos para orar, è instruciones, para pedir, nos ordena, q̃ digamos assi. *Pater noster, qui es in cœlis, sanctificetur nomen tuum.* O Padre supremo, que en excelso solio, y magestuosa silla entronizado, eres venerado de los Matt. 6.

los Angelicos Espiritus, y aclamando tres vezes Santo, Santificado y engrandecido sea tu soberano nombre. *Adueniat Regnum tuum.* Danos tu Eterno Reyno, y felice morada.

S. Crisol. ser. 97. San Pedro Crisologo se admira mucho deste modo de orar, y pedir, pues siendo lo q̃ se pide, no menos q̃ vn Reyno, y Reyno eterno, y de perpetua felicidad, se pida tan à los vmbrales de las suplicas, tan à los principios de los ruegos, pues à diez palabras, le pedimos cosa tan alta, y tan diuina. Que acà para con los Reyes de la tierra, para alcançarse cosas pequeñas, suelen gastarse grandes diligencias, y passos. Si esto es assi, como à tan pocos lances pedimos tan gran cosa?

Responde Crisologo. *Christus cito orare docuit, qui cito vult postulata prestare.* Como es Dios tan dadiuoso, tan frãco, y liberal, està mas ganoso de repartirnos sus dones, y tesoros, q̃ nosotros de recebirlos. Y assi como tã desseoso de dar, enseñò presto à pedir. Porque se conozca, quã buẽ Dios tenemos, y quan dichosos los que le siruen y aman, pues siruen à vn Señor tã frãco, y manitoto. *Christus cito orare docuit qui cito vult postulata prestare.*

Nuestro Padre S. Geronymo reparò, que, *Mifiboset*, q̃ en el segũdo libro de los Reyes tiene este nombre, en el primero del Paralipomenon, se le da otro muy diferẽte. Porque alli es llamado, *Meribaal, Filius autem Ionathan, Meribaal.* Y el santo Dotor dize, q̃ esto tiene gran mysterio. Porq̃, *Miphiboseth interpretatur os verecũdia.* Que es lo mismo q̃ dezir, que *Mifiboset*, significa boca vergonçosa, q̃ no sabe pedir, ni abrir los labios para rogar. Y *Mirabaal interpretatur, litigans cum Altissimo.* El que litiga cõ el Altissimo que es Dios. *1. Paral. 8* *S. Hiero. qq. in 2. Reg.*

Aora pregunto yo. Como puede ser, que el que tiene verguença en la boca, esse litigue, dè pena, y pesadumbre à Dios? *Os verecũdia, & litigans cũ Altissimo.* Porq̃ antes auia de ser al reues, q̃ acà el que no pide, el q̃ no ruega, no da pesadumbre, no enfada. Bien dezis. Acà en el mũdo, porque en la casa de Dios es al reues. Y assi con gran mysterio lo mismo es. *Os verecundia,* que, *Litigans cum Altissimo.* Porque como Dios es tan franco, y tan amigo de dar, el vergonçoso en pedir, le viene a dar pesadũbre, y el osado, y no vergõçoso le ocasiona regozijo: porque para Dios no le ay mayor que hazer mercedes, y difundir dones. Tan amigo es de dar como esto.

Oyd a este proposito vna gran cosa. Seguia a Christo nuestro

nuestroRedentor grã numero de gente dulcemente lleuada de la ternura de sus razones. Hallose cõ ellos en el desierto, y con necessidad de satisfazer la hambre q̃ les daua pena. Cõsultò con sus Dicipulos sobre el remedio dello. Felipe falto de Fè, dificultò poder darlos de comer. Dixo san Andres, q̃ alli estaua vn muchacho cõ cinco panes, y dos peces. Pero entre tantos que era aquello? Mandò Christo traer el pan, y haziẽdo sentar la gẽte, hizo que se fuesse repartiẽdo entre todos: y de tal manera se multiplicaron los panes, y los peces, que dize san Iuan,

Ioan. 6. que, *Impleti sunt omnes*. Todos quedaron hartos, satisfechos todos. Puede auer mayor milagro? Prodigio mas raro? Portento mas estupendo?

Pues san Gaudencio, dize, q̃ el halla aqui otro milagro, y

S. Gaud. ser. 11. portento mayor. *Quinque millia hominum satiauerat, maiori miraculo conuiuium soluens*. Cõ auer satisfecho el hambre de los cinco mil hombres con aquella prodigiosa accion, despidio el combite con otro mayor milagro. *Conuiuiũ maiori miraculo soluens*.

Pues en q̃ pudo auer mayor milagro, q̃ el de la multiplicacion de los panes y peces? No veys lo q̃ dize luego el Sagrado Euangelista. Que sobrò pã, y mandò Christo recoger esse pan que auia sobrado: *Collegite, quæ superauerunt fragmenta*. Esso dize Gaudencio, que fue mayor milagro? Pues q̃ milagro es, q̃ Christo mande recoger lo q̃ sobra? Que prodigio guardar lo que quedaua?

Y aun esso [dize Gaudẽcio] es la marauilla. Esso el prodigio. Porque como el Señor es tan infinitamente dadiuoso, tan inmensamente liberal, hazer milagros para dar, no parece tan grãde milagro, como guardar. Que indicio mas manifiesto de la magnifica liberalidad de nuestro gran Dios?

Segun esto, q̃ mucho q̃ digamos, q̃ tenemos vn Dios tan dadiuoso, y tan amigo de dar, que con las razones, que nos da, para no darnos, nos obliga a que le obliguemos, a que nos dè lo que le pedimos?

Vedlo claro en aquella parabola, que cuenta por san Lucas, donde el piadoso Señor refiere, que vn amigo fue a pedir a otro amigo suyo en el medio silencio de la noche, q̃ le prestasse tres panes, porque le auia venido vn huesped de obligacion, y no tenia que darle. *Amice accõmoda mihi tres panes*. A la qual peticion, respondio el amigo de dẽtro. *Noli mihi molestus esse, quia iam ostium clausum est, & pueri mei mecum sunt in cubili, nõ possum*

sum surgere, & dare tibi. No me seays cansado por vuestra vida, porque ya la puerta està cerrada, mis criados recogidos en mi aposento, y assi no me puedo leuantar, y daros lo que pedis.

Lleno de espiritual jubilo, aclamando la soberana largueza deste supremo bienhechor, leuanta la voz el sagrado Pontifice de Rauana. *O quã negare noluit, qui sibi etiam negauit, qualiter extorquerentur ostendit!* Este amigo a quien se pidieron los panes es Dios, y mirad como quando negaua, concedia: pues en la manera del negar, nos abrio la puerta, para que le obligassemos a conceder. Porque no dixo, q̃ no tenia pan, sino q̃ la razon de no poder darlo, era, porque los criados estauan en su aposento: y aun con essa razon (dize Chrysologo) que nos da, para no darnos, nos obliga a que le obliguemos a que nos dè. Porq̃ si la razon de no poder dar el pan, es estar los criados en su mesmo aposento: *Pueri mei mecum sunt in cubili.* Essa mesma le obliga a hazer lo que le piden: Porq̃ con darles vna voz despertaran, y siendo sieruos, no es mucho q̃ se leuanten a abrir la puerta, y despachar al Amigo; que si fueran hijos, o los criados estuuieran lexos, parece q̃ auia escusa. Pues como el Señor dio essa razon, donde no la ay? Es porque veays quan generoso, y liberal es, pues las razones que da para no darnos, nos dan motiuo, para que le obliguemos a que nos dè lo q̃ pedimos. *O quam negare noluit, qui sibi etiam negauit, qualiter extorqueretur, ostendit.*

S. Chrysol. ser. 39.

Que bien que veremos esto en la historia sagrada del Euãgelio de oy. Sale la muger Cananea de los confines de su tierra a pedir salud para vna hija suya, a quien el Demonio atormentaua cruelmẽte. Llegasela a pedir a Christo, y Christo se la niega diziẽdo: *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* No es bien que el pan de los hijos, que son los Hebreos, se dè a los perros, que son los Gentiles. La auisada, y cuerda Sirofenisa oyendo esto, respondio. *Etiam Domine.* Muy bien està esso Señor mio, esso queria yo oyr, essa palabra esperaua yo no mas. *Tunc sic.* Aora quiero amorosamente arguyros. Vos no dezis, que los Gentiles son los perros, los Hebreos los hijos, y vos el Señor, y dueño que poneys la mesa para sustẽtar a todos? Luego obligacion teneys de sustentarme a mi. Porque que Señor ay, por corto que sea, que si quiera de las migajas que

que caē de su mesa, no alimē te sus perros. *Nam & catelli edunt de micis, quæ cedunt de mensa dominorum suorum.*

Dixo nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo. *Ab ipsis Christi verbis deprecatoriam orationem connectit: Nam & si canis sum (inquit) non tamen penitus aliena sum.* Y el dotissimo Maldonado. *Verbū, quo Christus vsus fuerat, mulier arripit, vt melius & vt vulgo dicunt, ad hominem argumentaretur.*

Chrysost.

Maldon.

Hizo la auisada muger vn argumento. *Ad hominē*, (y tā bien *ad Deum.*) Que es, como dizen los Logicos, tomar las palabras del que arguye, para conuencerle con ellas. Assi Señor, dixo ella, que me aueys hecho perra de vuestra mesa? Pues de ahi os quiero conuē cer, para obligaros a darme lo que os pido. Pues siendo animal de vuestra casa, no es bien negarme las migajas, que de vuestra mesa se caen. No veys como cō las razones, que para no dar dio Christo, con essas le obligò la discreta muger a que la diesse lo que pedia. O bondad infinita de Dios! O entrañas amorosas de Padre, que tan desseoso està siempre de darnos. Pues quando (porq̄ assi importa) nos das razones para no hazerlo, con ellas nos obligas a q̄ te obliguemos a q̄ nos des lo que te suplicamos.

ASVNTO II.

Egressus à finibus.

Que la grande obligacion que los padres tienen a mirar por sus hijos, les ha de hazer passar de raya por su bien. Que ya que vno de los dos aya de ser malo, es menos mal serlo el Padre que la madre: y de algunos generos que dellas ay en el mundo.

NVestro glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, tratando del cuydado, y diligencia, que los Padres deuen tener en la buena, y honesta educacion de sus hijos, correspondiendo a las leyes de la naturaleza, y de Dios, dize, q̄ los que con ellas no cumplen, y satisfazen son mas crueles, y rigurosos que los mas rigurosos, y crueles Tiranos del mū do. *Qui vero Patres filiorum, moderationem, & temperantiam negligunt, liberorum sunt interfectores: atque ideo illis crudeliores, quod ad interitū & mortem anima hæc res tendat.* Y la razon es clara, dize el Santo, porq̄ el tyrano mas carnicero y sangriento, solo tiene juridiciō sobre los bienes del cuerpo no sobre los del alma. Luego el padre descuydado, y negli-

D. Chrys. host. hom. de educ. filiorum.

gente de la Religiosa criança, de su hijo, q̃ con su remision, y descuydo ocasiona a que ofenda a Dios, mas tyrano, y mas cruel es, pues haze tan sangrienta carniceria en los bienes del alma.

De aqui se colige la vigilãcia continua, y perpetuo cuydado que los Padres deuen tener en la enseñança de sus hijos. Y bien se echa de ver esto, pues en no los teniendo, no ay cosa de que cuydar en esta vida. Digno es de põderacion lo que Origenes aduirtio a cerca de los trabajos del santo Iob. Cuenta su Sagrada historia, que lleuando copiosa comision el enemigo comun del humano linaje para talar, y destruyr sus bienes, riquezas, y hijos, y auiendolo arruynado todo, llegando a su lamentable, è inocente muerte, dize el Sagrado Texto: *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua, & tonso ca pite corruens in terram, adorauit.* Oyendo la infausta, fatal, y fleuil muerte de sus queridos, y amados hijos, rompio el diuino Paciente sus Reales vestiduras, cortose los venerables cabellos, y arrojandose en la dura tierra, adorò al Señor, y le hizo inmortales gracias.

Cosa es digna de notar, que diziendole al santo Patriarca el estrago de las reses, y ganados, la ruyna de las ouejas, y los pastores, el robo de los camellos, y las heridas que recibieron sus guardas, tan tristes embaxadas, y tan llorosas nueuas, nunca hizo ceremonia de sentimiento, como la que hizo a la de la temprana, y malograda muerte de sus queridas prendas.

Dize Origenes, como el exẽplo de la paciencia a la nueua de la perdida de los animales, y criados, no rompe las purpureas ropas, no corta el cabello, y a la triste nueua de la miserable muerte de los queridos hijos, las rasga, y le corta; *Scidit vestimẽta sua, & tonso capite corruẽs in terram adorauit.*

A esto responde el gran Padre diziendo: *Totondit comam capitis, vtpotè superfluam, otiosam, atque inutilem.* Despues que supo que no tenia hijos, rompio el santo Iob sus vestiduras, y cortò sus cabellos como inutiles ya, y sin prouecho. Porque si aquellas son simbolo del abrigo, y estos geroglifico del cuydado (como dize Pierio Valeriano) ya no teniendo hijos, rompe las vestiduras, y quita el cabello, porque ya no tiene a quien amparar, ni de quien cuydar. Porque el Padre que no tiene hijos, no parece que en esta vida tiene de q̃ tener

Origen.

Pierius.

cuy-

cuydados. Por esso muertos estos, el Patriarca Santo. *Totōdit comam capitis, vtpotè superfluam, otiosam, atque inutilem.*

De aqui vengo a enterarme de la inteligēcia de aquel lugar de S. Pablo, el qual hablādo de la instancia, solicitud, y cuydado con que el Espiritu Santo intercede por nosotros, dize estas palabras: *Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* Rom. 8.

El Espiritu Sāto pide, ruega, y procura nuestro mayor bien con gemidos, y suspiros indezibles, è inenarrables: *Gemitibus inenarrabilibus.* Pues que puede ser la razon que con tan continuas lagrimas, y tan abrasados, è inenarrables suspiros pida, o [que es el sentido literal] haga que pidamos, nuestro bien, y remedio?

Nuestro glorioso Padre san Geronymo nos ayuda a desciftar esta duda, con lo que el dize del Espiritu Santo, y es q̃ en la sagrada Escritura tiene nombre de blanda, y amorosa Madre nuestra: y asi dize, que esto està escrito en el Euangelio de los Nazarenos en el qual se introduze, que Christo dize: *Modo me tulit Mater mea Spiritus Sanctus.* Y aquello del Salmo: *Sicut oculi ancilla in manus domina sua.* Dize el Santo, *Animam interpretantur ancillam, & Dominū Spiritum Sanctum.*

S. Hiero. in c. 40. Isai.

Psal. 122.

160. Hebrei.

Demanera que el nombre que tiene el Espiritu Santo, y el oficio que exercita, es de piadosa, tierna, y diligente Madre nuestra. Pues segun esto, que mucho es que. *Postulet pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* Que por nuestro bien, y salud, gima, y suspire con indezibles solloços? Porque esta es la obligacion de los Padres, no como quiera cuydar del bien, y remedio de sus hijos, sino passar de raya, y limite en el desuelo, y diligencia. Y esso es: *Gemitibus inenarrabilibus.* Que los padres lloren sin tassa, giman sin limite, suspiren sin termino, a exemplo del Espiritu Santo, q̃ como es Madre nuestra no tiene tassa en los suspiros, limite en las lagrimas, ni en los gemidos termino.

O que rigurosa obligacion? Auiase de ausentar el zeloso Elias de su Dicipulo Eliseo, y descubriendole quan forçosa era su partida, le dixo (para cōsolarle) que pidiesse lo que quisiesse. *Postula quod vis, vt faciam tibi.* Tomandole la palabra el Dicipulo, le dixo, *Obsecro, vt fiat in me duplex Spiritus tuus.* Lo que os pido Maestro mio, es, que tenga yo doblado espiritu que vos. Oyendo esto, dixo Elias: *Rem diffi-* 4. Re. 2.

cilem postulasti. Otros trasladan. *Dure petisti*. Cosa dura es lo que aueys pedido, dificultosa de ponerse por obra.

San Ambrosio pregunta, q̃ en que se pudo fundar Eliseo para pedir vna cosa tan dificultosa, y tan dura a su Maestro Elias? Porque pedirle vn espiritu solo, parece que lleuaua razon: Pero dos, parece que no lleua camino, porque era obligarle a que diera lo q̃ no tenia, y en buena razon, nadie puede hazerlo. Pues en q̃ se fundò (pregũta Ambrosio) para obligarle a cosa tan ardua, y dificultosa, como es, q̃ le diesse doblado espiritu del que tenia? *Obsecro, vt fiat in me duplex spiritus tuus*.

A esto responde el Santo, que no solo le contemplò como a Maestro en aquella ocasion, sino como a Padre: *Ipse Elisæus, Eliæ spiritalis est filius, ipse eius hæres sanctitatis*. Y assi considerandose, y contemplandose hijo, y a Elias Padre, y señor suyo, le pide doblado espiritu. *Vt fiat in me duplex spiritus tuus*. Porque vn padre tanta obligacion tiene a cuydar del remedio de sus hijos, que en prosecucion desta deuda, no solo há de hazer lo que puede, pero mucho mas de lo que puede.

S. Amb. ser. 2. de Elisæo.

Que buen exemplo tenemos en la cuydadosa madre, cuya Fè oy predica Christo nuestro bien, pues san Mateo dize, que para buscar el remedio, y salud de su doliente hija, salio de los fines de su tierra, de la raya de su region. *Ecce mulier Chananea a finibus illis egressa*. Salio de los fines, y raya de su tierra, para solicitar la salud de su enferma hija. Para darnos a entender con esto la obligacion, y empeño en q̃ se constituyen los padres por el remedio de sus hijos, pues deuen passar de raya en buscarle, y pretenderle, como lo hizo esta piadosa, y solicita madre Cananea.

Hazenlo assi a caso las de aora, y principalmente las de Madrid. Pienso que son muy raras, porque antes rompiendo, y atropellando la obligacion q̃ tienen, son muchas las que cumplen aquello, de que cõ lastimosas lagrymas se quexaua el Profeta Ieremias, lamentandose de las maldades de las malas madres de Ierusalen, Corte entonces de Iudea, *Filia populi mei crudelis, vt Struthio*. Las hijas de Ierusalen, madres de las suyas, en la criança, y educacion suya, son crueles como las Abestruzes. Assi podemos dezir, que son muchas madres de Madrid, de quien no quieren aprender a serlo. Porq̃ Madrid es madre piadosa para todos, y mu-

Treno. 4.

y muchas dellas son madres muy crueles para con sus hijos, y en particular para con sus hijas. Pero en que se asimila essa crueldad, al Abestruz? En algunas cosas que el Abestruz tiene, hallo yo, que le parecen mucho a ellas las malas madres.

La primera cosa es, la que della dize su mesmo criador:
Iob.39. *Penna struthionis, similis est pēnis Harodij, & Accipitris.* El Abestruz tiene las plumas como las del Gauilan, y el Alcon que es [como dize san Gregorio Magno] *Ales quasi ad volatum specie tenus erigit, sed tamen nunquam se à terra volando suspendit.* Tiene alas el Abestruz, vistese de vistosas plumas, como las demas Aues, pero no le siruen mas que de ornato, y apariencia, haze que buela con ellas, y no buela: *Alas quasi ad volatum specie tenus erigit, sed tamen nunquam se à terra volando suspendit.* Assi ay muchas madres en Madrid, que son madres Auestruzes, ven a sus hijas vanas, y liuianas, amigas de ver, y ser vistas, y venlo las madres, y riñenlas, enojanse con ellas, amenaçanlas, pero como es esso? Como Auestruzes que riñen, y no riñen, amenaçan, y no amenaçan, porque todo es cumplimiento, es ceremonia, pues no obstante esso, las dexan salir con todo quanto quieren: *Alas quasi ad volatum specie tenus erigit, sed tamen nunquam se à terra volando suspendit.*

La segunda cosa que las Abestruzes tienen, es que: *Dereliquit oua sua in terra, obliuiscitur, quod pes conculcet ea, aut bestia agri coterat.* Ibid. Pone los hueuos, y dexalos en la seca arena encomendados a la Prouidencia Diuina, y la necia Aue no repara en que el pie inaduertido del anelante passagero, o la bestia del campo, pueden quebrarselos, y rompérselos. Assi ay madres aora en esta Corte, que con capa de piedad vsan con sus hijas de vna rigurosissima crueldad. Que contentas con que las dexen en casa encerradas, encomendadas al retiro, y sobre su palabra las dexan, y descuydan con ellas, y no aduierten las necias: *Quod pes conculcet ea, aut bestia agri conterat.* No reparan en que el otro liuiano, y lasciuo moço, cōuertido, y transformado en torpe, obscena, y laciua bestia, puede con el licencioso furor de su desenfrenado apetito, vltrajar, ofender, y marchitar las cādidas açucenas, las purpureas rosas de su honesta entereza.

La tercera propiedad del Abestruz, es, que segun Pedro

Bercorio, y otros Autores, tiene este Animal tan grande calor, y fuego en el estomago, que digiere, y gasta el yerro. *Ita est calida natura, quod ferrum consumit, & digerit.* Brauo digerir, brauo gastar! Assi ay muchas Madres Abestruzes muy semejantes a ellas, en digerir, y disimular, (sino es que digamos, y no sin razon) persuadir, y alentar los yerros, y vicios de sus hijas, para comer dessos permitidos yerros, haziendo vil emporio de sus prendas, y trato infame a costa de su honra, y con dispendio de su fama. O malditas Madres! O infernales Abestruzes!

Petr. Berchor. Reduct. Moal. lib. 7. capit. 59. num. 5.

De aqui colijo yo, quan grande merced es del Señor, quan inestimable beneficio, que ya que los hijos ayan de tener vno de los Padres malo, no lo sea la Madre: Porque como Aristoteles siente, lo mas ordinario es seguir los hijos las costumbres de las Madres, que de los Padres. De donde vino a dezir en sus Politicas: *Ordinantem politiam non modicum attendere oportet ad Mulieres, imo valde multum, quia dimidium filiorũ mater est.* Importa mucho al que trata de regir, y gouernar bien vna Ciudad, el procurar q̃ las mugeres sean muy recogidas, y recatadas, porque la Madre en la educacion, y trato, es la mitad de los hijos. Quiso dezir este gran Filosofo, que para que las Republicas se conseruen quietas, y sossegadas, se ha de cuydar mucho, que las mugeres sean muy castas, y puras, de loable fama, y costũbres, porque en ellas està que lo sean los hijos por la grande fuerça que tienen con su educacion, y enseñança.

Arist. 1. Politic. c. 8.

Era el santo Patriarca Abrahan ya muy viejo, y considerando la obligacion que tenia de poner en estado a su querido hijo Isaac, encargò la diligencia, y cometio el cuydado de su intento a vn criado de los mas viejos, y el mas confidente de su casa. Y como era el negocio de tanta importancia, dize el Texto Sagrado, que le tomò juramẽto de que cumpliria con la legalidad que conuenia con su oficio, y obligacion: *Pone manum tuam subter femur meum, vt adiurem te per Dominum Deum Cœli, & terræ, vt non accipias vxorem filio meo de filiabus Chananæorum inter quos habito: sed ad terram, & cognationem meã proficiscaris, & inde accipias vxorem filio meo Isaac.* Pon la mano sobre mi musclo, y hazme juramento por el Señor Dios de la tierra, y del Cielo, que no has de buscar muger para mi hijo de las mugeres Cana-

Gen. 24.

Cananeas, entre que habito: pero parte a mi tierra, y de mi eſtirpe generoſa, elige vna q̃ merezca por ſu honeſtidad y virtud, ſer digna muger de mi primogenito hijo.

El Abulenſe repara aqui muy bien, y pregunta, q̃ porq̃ el Santo Patriarca encargò cõ tantas veras (obligandole que hizieſſe juramento de cumplir lo) al viejo criado que no traxeſſe muger para Iſaac de las hijas de los Cananeos: *Vt non accipias vxorem filio meo de filiabus Chananaorum?* Pues que importaua, que la muger de quien Iſaac auia de tener felice ſucceſsion, y ſanta poſteridad fueſſe Cananea.

A eſto reſponde muy a nueſtro propoſito diziendo: *Quia Cananai Idolatra erant, & timebat Abrahã, quod pertraherẽt ipſum Iſaac ad idolatriam, maxime filios inde genitos, quia filius magis conuerſatur cum Matre, quando tener eſt, & quando poſſunt fieri fortes impreſsiones in eo, & ideo ſi Mater male imbuit filiũ ſuum in tenera ætate, sẽper erit vir malus, niſi ex magna Dei miſericordia, & labore dirigatur*

La razon de pedir con tanta inſtancia el diuino Patriarca al confidente Miniſtro, q̃ por ningun caſo caſaſſe a ſu hijo con muger Cananea, era porq̃ eran Idolatras, y prudente temia, y cauteloſo rezelaua el ſanto viejo, no le hizieſſẽ idolatrar a Iſaac, y principalmente a ſus hijos. Porque el hijo mas conuerſa y trata, quando es tierno, y delicado, y quando ſe le imprimen los habitos y coſtumbres cõ la Madre, que no con el Padre: y aſsi ſi ſucede ſer la Madre mala, como enſeñarà, y educarà a ſus hijos, ſiempre lleuan eſſo adelante, y proſiguẽ con eſſa mala diciplina y educacion, ſino es que la inmenſa bondad de Dios, y el diligente cuydado, y deſuelo les traygan, y reduzgan al verdadero camino de la ſaluacion: *Si mater male imbuit filium ſuum in tenera ætate ſemper erit vir malus, niſi ex magna Dei miſericordia, & labore dirigatur.* Porque veamos quãto importa a los hijos y hijas, tener buenas y virtuoſas madres.

En el Leuitico ſe cuenta q̃ dos moços Iſraelitas tuuieron cierta pendencia, y que el vno dellos arrebatado del furor, y locura de la colera inſolente, y ciego blasfemò el ſacroſanto nõbre del Señor. *Cũ quo blaſphemaſſet nomẽ Domini, maledixiſſetq; ei, adductus eſt ad Moyſen.* Leuaronle delãte de Moyſen, el qual cõſultando a Dios ſobre la pena, que a la ſacrilega culpa auia de dar, mandò q̃ de todo el pueblo fueſſe apedreado, lo qual ſe hizo aſſi. *Leuit. 24*

El

El Sagrado Texto, con particular mysterio hablando deste blasfemo Israelita, dize, q̃ era hijo de vn Gitano y de vna Hebrea: *Egressus filius mulieris Israelitidis quem peperat de viro Ægyptio*. Y luego vn poco mas abaxo. *Vocabatur autẽ mater eius Salumith filia Dabri de Tribu Dan*. Su madre deste miserable moço se llamaua Sulamid hija de Dabri, del Tribu de Dan.

Pregũtar se puede, que por que siendo aquel desatento, è inconsiderado moço, hijo de vn Gitano y de vna Hebrea, no diga el nombre, ni el linaje del Padre, y de la madre tã en particular, y por tan menudo nos digan el nombre, el Padre, y el Tribu? Pues porque se nos dà tan clara noticia de la Madre, y del Padre tan confusa? Porque? por mostrarnos sin duda lo q̃ vamos predicãdo, quanto mas poderosas son las madres q̃ los Padres para persuadir a los hijos lo que quieren, y reduzirlos a lo que gustan, y assi fue como dezir, declarase el nombre, el linaje y tribu desta mala muger, por que quede mas afrentada, como mas culpada en el delito del moço insolente, y de su padre no se de tãta noticia. Porque dado caso que el era Gitano, ella era Hebrea, y si fuera muger Religiosa y piadosa, quando el Padre la quisiera persuadir a blasfemar el nombre del Señor, ella si quisiera induzirle a venerarle y temerle pudiera mas cõ sus cõsejos sanos, que no el Padre con sus falsas persuasiones. Porq̃ las madres mas pueden, y mas valen que los padres para acabar con los hijos lo que pretẽden y dessean. Y por esso ella como mas culpada, que de mas conocida è infamada.

Ocozias sucedio à Ioran su padre en el Reyno de Iudà. Fue Idolatra Ioran, pero no menos lo fue Ocozias, de quiẽ dize la Sagrada historia, que, *Ingressus est per vias domus Achab*. Pues q̃ es la razon desto? *Mater eius impulit eum, vt impie ageret*. Su madre Atalia ydolatra, sacrilega, blasfema le forçò a ydolatrar. *Impulit eũ*. Que vna madre, que no valdra, que no podra, que no acabarà con su hijo? Segun esto, si de los dos el vno ha de ser malo, mejor les estarà a los hijos, que lo sea el padre. Porque si la madre es buena, si virtuosa, esperanças podemos tener de que lo seran los hijos, antes q̃ siendo las madres malas, y los padres buenos. Imiten pues las que se precian de Madres, a esta piadosa Cananea, que sale y passa de raya, por alcançar la salud de vna enferma y querida hija, la qual era atormen-

2. Parali pom. 21.

tada del demonio, pues solicita acudiendo, perseuerante clamando, constante gritãdo, gozosa alcançò lo que pretendia, pues, *Sanata est filia eius.* quedò su hija sana, ella confirmada en la Fè, y alabada por la boca del mismo Dios.

ASVNTO III.

Mulier.

Que para las obras de piedad, y virtud, por la mayor parte se halla en las mugeres mayor presteza, valor, y esfuerço.

EL Euangelista dize, que la Madre fue quiẽ vino a pedir y solicitar la salud de su hija, y no nos consta que fuesse viuda esta muger. Pero dado caso que fuesse casada, ello se estaua dicho, que auia de venir la madre antes que el Padre, la muger antes que el hõbre, porque para cosas de piedad y de virtud (como claramente prouaremos) siempre les hazen gran excesso, y ventaja.

Auiase de hazer el Tabernaculo, su cubierta, el Arca del testamento, el Velo, la mesa de los panes de la Proposicion, el Candelero de oro, Altar de Olocausto, vestidos Sacerdotales, y las demas cosas pertenecientes para el diuino culto, y Moyses echò vn vando, que el que quisiesse ofrecer de su hazienda y bienes para todo lo dicho, se siruiria Dios, y recibiria de buena gana sus donatiuos y ofrendas. Oyendo esto, dize el Sagrado Texto, que, *Viri cum mulieribus prabuerunt armillas, & inaures annulos, & dextralia.* Los hombres, y las mugeres con pronta Fè, y alegre coraçon ofrecieron (fuera de las primicias) sus joyas, anillos, arracadas, y los demas adornos de oro, y plata que tenian. *Exod. 35.*

Santes Pagnino traslada, *Viri super mulieres venerunt, id est, post mulieres.* Aunque es verdad que todos vinieron al bando de Moysen franqueando cõ generosa liberalidad las preciosas joyas que tenian para consagrarlas al diuino culto. *Viri venerunt post mulieres.* Primero vinieron las mugeres que no los hombres. Porque claro està q̃ para cosas de virtud, de piedad y deuocion, que las mugeres se la auian de ganar a los hombres. Assi lo dixo Oleastro. *Fœminę prius venerũt, deinde viri, quoniam prõptiores semper sunt fœminæ ad opera pietatis & religionis quam viri.* *S. Pagn.* *Oleastr.*

Cuentan los Euangelistas, que vnas deuotas y religiosas muge-

mugeres fueron a vngir el cuerpo difunto deChristo nuestro Redentor, pero ya quando llegaron a exercitar la obra de piedad y deuocion, gloriosamente auia resucitado. Aparecioseles vn Angel, y dixolas: *Iesum queritis Nazarenũ Crucifixum: surrexit, non est hic, sed ite dicite Discipulis eius, & Petro, quia precedet vos in Galilaeam.* Corred, y anunciad a los temerosos Dicipulos la gloriosa triunfante resurrecion de su diuino y soberano maestro.

Mar. 16.

Hier. Cirill. Orig. Ambros. Procop. Tertul. ap. Leon Castro.

Nuestro Padre san Geronymo, san Cirilo, Origenes, san Ambrosio, Procopio, y Tertuliano alegados de Leon Castro, dizen que se vino a cumplir aqui lo que tantos siglos antes tenia anteuisto, y presentido el Euangelico Profeta: *Mulieres venientes, & docẽtes, non enim est populus sapiens.* Vendran las mugeres, y enseñaran a los hõbres, seran maestras de los Maestros del mundo. Los setenta trasladaron: *Mulieres venientes a spectaculo, vel à visione, venite huc, illuminare.* Mugeres que venis de aquella visiõ del resplandeciẽte Espiritu, del espectaculo glorioso, alumbrad è iluminad, ahuyentad y desterrad las dẽsas tinieblas que han ocupado los entendimientos de los Dicipulos, dezidles que Christo ha resucitado, sed maestras y Dotoras de aquellos que lo han de ser de todo el Orbe, dad luz a los que la han de franquear a la tierra.

Septuag.

Isai. 27.

Vatablo, y Forerio leen: *Mulieres accedentes illuminate.* Vosotras, o mugeres llenas de feruor y de fuego, encended alumbrando y alumbrad encendiendo, los coraçones frios, los obscuros entendimientos de los pauorosos Dicipulos, porque con esso les days a entender, quanto mas valor, quanto mas esfuerço, quanto mas denuedo y brio se halla en el coraçon de vna muger, para las obras de piedad, que no en el de vn hombre: pues quando ellos cobardes y pusilanimes se valen de los retiros, temiendo las amenaças de los enemigos de su Maestro, vosotros venciendo el temor, y hallando la cobardia, intrepidamẽte valerosas, desdeñando las tinieblas de la noche, estrañando los fieros de los fieros enemigos, religiosas y deuotas, venistes a vngir el Sagrado cuerpo de vuestro diuino Señor. *Dicite.* Dezidles la vẽtaja que les hazeys, y el excesso que les lleuays en las obras de caridad y deuocion.

Vatab. Forer.

Y es muy de aduertir lo q̃ añadio el Angel. *Et Petro.* Dezidselo tambien a Pedro. Pregun-

gunto yo, si todos los Dicipulos estauan juntos, y congregados, como dize san Iuan:
Ioan. 20. *Erant congregati.* Que necessidad auia de dezirselo a Pedro en particular, pues oyendo el recado los demas Dicipulos, tambien le oyria Pedro, supuesto que estaua alli con ellos? Pues porque tan en particular le han de dar las mugeres a Pedro essas nueuas: *Et Petro?* Fue sin duda para apoyar y confirmar nuestro Assunto. Que Pedro la noche de la Cena, ostẽtando braueza y orgullo, quãdo dixo Christo que todos le auian de desamparar, el respõdio, que no le auia de dexar vn punto, y que si necessario fuesse moriria a su lado, como alẽtado y reconocido Dicipulo:
Mar. 15. *Et si oportuerit me commori tecum, non te negabo.* Y llegado a la ocasion, a la pregunta de vna liuiana moça, cayò la maquina de su firmeza, pues negò miserablemente no conocer a aquel por quien auia prometido de dar la vida, *Ille negauit dicens; Nec scio, nec noui quid dicas.*

Pues aora dize el Angel:
Ibid. *Dicite Petro,* que es dezir. Dezid a aquel valiente, a aquel animoso, que dõde està su esfuerço y valentia, y que aprẽda de vosotras, pues el temio cobardemente a la pregunta de dos mugeres, y flacamente cayò, pero vosotras no temiẽdo exercitos de hombres conjurados, aueys rompido, y atropellado con varonil esfuerço por todas las dificultades q̃ ofrecer se podian, pues a despecho de inconuenientes, y a pesar de temores, fuistes a buscar el sagrado cuerpo de vuestro diuino Maestro. Porque se vea el excesso que hazen las mugeres a los hõbres en materia de piedad y deuocion.

El Cardenal Cayetano dize vna cosa bien notable a este proposito, y es, q̃ despues del vltimo capitulo de la Epistola de san Pablo escrita a los Romanos, estan en el Texto Griego estas palabras: *Ad Romanos scripta fuit à Chorinto per Phæben ministram Ecclesiæ Cencherensis.* La carta escrita a los Romanos fue escrita por mano de vna Muger llamada Febes, la qual seruia religiosamente en la Iglesia, de Cẽcris. Añade luego el dotissimo Cardenal: *Ex quo clarè patet locus in quo scripta fuit Epistola hac, & quod missa fuit per mulierem illam nomen Phœben.* De aqui sacamos claramẽte (dize Cayetano) dos cosas, el lugar donde se escriuio esta diuina carta, y que la mẽsajera della fue aquella religiosa muger llamada Febes.

Caiet. ad Rom. c. vltimo.

Pue-

Puedes auer en el mundo mas ilustre elogio, mas magnifico encomio del valor y esfuerço de las mugeres en cosas de piedad y de virtud? Que el Apostol san Pablo no quisiesse fiar las letras desta Carta de mano de hôbre; ni la diligencia del despacho, y buen sucesso suyo, sino del cuydado y solicitud de vna muger? Pues porque fue esto? Para darnos a entender quâto mas agiles, quanto mas prestas y veloces, quanto mas alentadas y esforçadas para cosas devirtud, y de piedad son las mugeres que no los hombres, pues el diuino Apostol (no fiādose dellos) a vna encomienda de sus cartas, y despachos.

En el Exodo mandaua Dios que tres vezes el año apareciessen los hombres en el Santuario, o en el Templo a reconocerle por su Criador y Señor: *Tribus tēporibus anni apparebit omne masculinum in conspectu Omnipotentis Domini.* Exod 33.

Pregunta el erudito Oleastro, y dize amorosamente al Señor: Pues como, o dulce Padre, os oluidays de las mugeres, como no hazeys caso dellas. Porque tambien no mandays, que acompañando a los hombres, vayan al Santuario? Como parece que os oluidays dellas? Pues tambien sabē seruiros como los hombres, tan bien son hechuras de vuestras manos como ellos. Pues porque no las mandays que religiosamente deuotas os vayan a adorar, y reconocer por Dios y Señor suyo? Dize Oleastro, ya sè Señor, porque no mandays a las mugeres que vayā a adorar, y poneys preceptos a los hombres para que lo hagan: *Non enim ignorabas deuotū sexum hoc sine precepto facturū.* Oleastr. Para cosas de piedad, y de religion, es necessario solicitar cō preceptos y mandatos los coraçones de los hōbres, pero a las mugeres no, porque son tā piadosas y tan religiosas, q̄ sin que interuēgan preceptos, sin que se interpōgan mandatos, ellas acudirā a las cosas de deuocion y santidad. Y por esso Dios no las manda yr al Santuario, porq̄ sin que se lo mā-den acudiran ellas: *Non ignorabas deuotum sexū hoc sine precepto facturum.*

A este proposito notô Filô, q̄ por la mayor parte las virtudes tienen nôbre de mugeres: *Virtutes omnes habent appellationes fœmininas.* Phil. lib. de Profu. Assi deziмos la caridad, la Fè, la esperança, la fortaleza, la templāça, la prudencia, la justicia, la abstinencia, y assi de las demas. Para darnos a entender

con

con esto, quāto mas heroycamente, en quāto mas alto grado se suelen hallar estas virtudes en las mugeres, que en los hombres. Llena està la Sagrada escritura de exemplos desta verdad, sembradas las humanas historias de sucessos q̃ califican biē la certeza de nuestro Assunto.

ASVNTO IIII.

Mulier Cananæa.

Que vendio Christo a esta piadosa muger la salud de su hija por muy subido valor, pues se la vendio a precio de dilaciones, y desseos.

Hugo Cardenal. HVgo Cardenal dize: *Mulier Chananæa, id est, negotiatrix.* La muger que viene à negociar. Iugò del vocablo, porq̃, *Chananæus*, es lo mismo que: *Emptor siue mercator.* Caneo quiere dezir el que compra, trata y negocia. Assi a esta religiosa muger le quadra bien el nombre de Cananea, porq̃ vino a negociar la salud de su hija, y a comprarla con lagrymas y suspiros. Christo nuestro Redentor se la vēdio y bien cara, pues se la vendio a precio de dilaciones, y dessseos, pues no luego la despachò. Que no se yo q̃ cosa mas cara, puede auer q̃ lo q̃ se cōpra, y negocia desta manera. Pues no ay cosa q̃ assi fatigue, como vn desseo, y vna dilaciō do lo q̃ se pretende y procura. No ay potro q̃ mas atormente, no ay garrucha mas cruel.

Digno es de toda ponderacion, lo q̃ sucedio en los dos prodigiosos milagros q̃ Christo nuestro Redentor hizo en la multiplicacion de los panes y los peces, para sustentar la gente q̃ le seguia. Sustētò vna vez casi quatro mil hombres, con siete panes, y vnos pocos de peces, y sobraron siete espuertas de pan, sustentò otra vez casi cinco mil hōbres con cinco panes, y dos peces, y sobraron doze espuertas de pan: *Colligerunt duodecim cophinos fragmentorum.* Ioan. 6. Y en el otro milagro, como dezimos, sobraron no mas de siete. *Sustulerūt quod superauerat de fragmentis septem sportas.* Mar. 6.

Aora es la dificultad como en vn milagro, siendo la gente mas, y el pan menos viene a sobrar mas, en el otro milagro siendo los panes mas, y la gente menos, viene à sobrar menos, porque parece que auia de ser al contrario, porq̃ donde huuo mas gente, y menos pan, auia de auer menos sobras, que donde huuo mas pā, y menos gente, como los menos comieron mas q̃ los mas?

Christo nuestro Redentor parece

Digitized by Google

parece que nos sacò de la dificultad diziendo de los quatro mil hombres, que comieron mas q̃ los cinco mil: *Ecce iam triduo sustinent me.* Tres dias ha q̃ me esperan, y aguardan oyendo, y escuchãdo mis palabras. Pues aora no me admiro de que la menos gente coma mas, y que Christo les haga el plato mas franca, y abundantemẽte, porque les costò mas caro la comida que no a los otros: porque estos la compraron a precio de dilaciones, y los otros no: y ansi estos coman mas, porque esperaron mas. Porque veamos quan riguroso martyrio es el de vna dilacion, quan riguroso tormento el de vn desseo diferido y prorrogado, pues Christo compadeciendose de la gente que auia padecido este tormento, les haze comer mas que a los que auian esperado menos.

Pero donde se echa de ver mas esto, es en las mugeres menos sufridas, y mas impacientes en sus desseos y esperanças. Trata Dios de maldezir a la muger, porque licenciosamente comio de la fruta del arbol vedado, y se la dio a su marido. Y la maldicion q̃ la echa es esta: *Multiplicabo ærumnas tuas, & conceptus tuos.* (Genes. 3.) He de multiplicar, y amontonar sobre ti dolores, y mas dolores. El Hebreo dize: *Multiplicando multiplicabo angustiam tuam, & conceptum tuum, angustia paries filios.* Dõde agudamente reparò Oleastro (Oleastr.), que no fue maldicion en la muger, dezir que auia de tener muchos hijos, que esso antes es fauor y beneficio, sino que la maldicion, y la pena auia de ser en el modo de parir, y en el tiempo del concebir. *Decreuerat enim Deus, vt fœmina suscepto semine, & formato fœtu statim illum emitteret, & non gestaret in aluo ad nouem menses, cum maxima molestia. Ideo in pœnã peccati multiplicauit tempus. Nõ solum igitur in gestatione angustiaberis, sed etiam in partu, nec cum primum filium emiseris, sed omnes eum angustia emittes.* Es la muger muy impaciẽte en sus desseos, y para atormẽtarla Dios rigurosamente, no halla mayores fatigas, ni dolores que la de las dilaciones, y assi la da por pena q̃ trayga en el vientre nueue meses los hijos, y q̃ al parirlos no sea luego, sino que la puerta por donde han de salir, se estreche demanera, que no luego vea el fruto que dessea. Y esto es dize Oleastro, *Multiplicabo angustias tuas.* (Ibidem.) Hare la puerta angosta, el camino estrecho, y el passo mas cerrado, porque no luego veas lo que desseas: *Vt patiatur in desi-*

desiderio, in quo vehementissima est. Para que padezcan en los desseos, en que las mugeres son vehementissimas, y sean atormentadas en las dilaciones de que son impacientissimas. Que la mayor maldicion que a vna muger se le puede echar, es dilatalla lo que dessea, diferilla lo que apetece, y prorrogalla lo que espera.

Dixo Christo nuestro Redentor, que auia de padecer en Ierusalen, y que despues de tres dias auia de resucitar vitoriosamente. Dize san Mateo, que apenas oyò esto la madre de Iuan y Diego, quando luego llegò a pedirle, para cada vno su silla, y asiento en su Reyno, juzgando que despues de resucitado auia de tener vna gran Monarquia y principado:
Mat. 20. *Tunc accessit*. Luego al momento llegò sin dilatarlo vn punto, ni momento, pues como llegò tan presto? Como con tanta instancia pretende ya sillas para sus hijos? No aguardarà a que Christo resucite, y a que tome la possession desse Reyno, que imagina que Christo ha de tener? Dize san Ambrosio: *Considerate fœminam.*
S. Ambr. Mirad quien pide, y no os espantareys de preuenciones tan anticipadas, de pretensiones tan preuenidas, porque es muger la que pide, y siendolo, que mucho que tenga tan poca paciencia, tan poco sufrimiento en los desseos.

Muriosele a aquella deuota muger Sareptana el querido hijo, que por los ruegos de Eliseo auia alcançado de Dios. Lastimada la muger de su desgracia, se fue al Santo Profeta, y le suplicò que la consolasse en aquel lloroso sucesso. Dixo luego Eliseo a su dicipulo Gieci, que fuesse corriendo y pusiesse su baculo sobre el difunto muchacho. Encomendole la priessa demanera, que le dixo, que si alguno encontrasse en el camino no le saludasse, porque no fuesse ocasion de detenerse. *Si occurrerit tibi homo non salutes eum, & si salutauerit te quispiam non respondeas illi.* *4. Reg. 4.*

El Abulense pregunta, que porque Eliseo mandò yr con tanta velocidad, y priessa a su dicipulo a resucitar el muchacho difunto. A esto responde, que esto fue: *Ad satisfaciendum cito, desiderio mulieris.* Que la razon de encomendar tanto la priessa y velocidad para la resurreccion del moçuelo, era por satisfazer al desseo de la muger que con lagrymas pedia aquella merced. Y como son tan impacientes en sus desseos, por no atormentarla, ni de acrecentarla mas sus penas y dolores, quiso cumplir luego lo que pedia. *Abul. ibi.*

2. Tom. I Y bien

Y bien se ve esto por lo que cuenta san Marcos de la laciua hija de la mas desembuelta y dissoluta madre. Baylò aquella delante de Herodes, y tan en gusto le cayò el bayle, que le hizo juramento de darla todo quanto le pidiesse, por lo mucho que le auia agradado. Salio ella y dixoselo a su madre, y ella la aconsejò que pidiesse la cabeça de san Iuan Bautista. Entrò con grande priessa y dixo al Rey: *Volo vt protinus des mihi in disco caput Ioannis Baptistæ.* Quiero que V. Magestad me haga merced y fauor de la cabeça de san Iuan Bautista. No notays el, *Vt protinus des.* Quiero que luego al punto me des la cabeça que pido, luego al momento sin dilatallo vn punto ni vn instante. No ves que està el Rey comiendo con sus Grandes, banqueteandose esplendidamente con sus Principes, y que el tiempo no es oportuno, ni sazonado para executar crueldades quando se estan solaçando en los deleytes, y que no es razon con los generosos vinos del combite mezclar la inocente sangre del Bautista? En nada desto repara, y cerrando los ojos a todo inconueniente le dize al Rey. *Volo vt protinus des.* Luego al momento se me ha de dar esto que pido, porque soy muger, y no sufro dilaciones, ni tengo paciencia para enfrenar los desseos.

Mar. 6.

ASVNTO V.

Malè à Dæmonio vexatur.

Que no està nuestro mal en que el Demonio nos atormente, sino en que nos atormente mal.

DIze la piadosa Madre, que su querida hija es atormẽtada del Demonio, y no atormentada como quiera, sino que es muy mal atormentada, *Malè à Dæmonio vexatur.* Parece que aqui supone esta feruorosa muger, que ay Demonios que atormentan bien, supuesto que dize, que este Demonio atormentaua mal a su hija. Digo, que es assi, que ay Demonios que atormentã mal, y assi nuestro mal no està en que el Demonio nos atormente, sino en que nos atormente mal. Direysme, que como el Demonio nos atormenta bien, y nos atormenta mal? A esso respondo, que el Demonio que nos atormenta mal, no es el que nos atormenta el cuerpo, despedaça los miembros, y fatiga la carne, sino el que nos induze a pecar, y sale con lo que pretende, esto es atormentar mal. Que ator-

atormentar la carne, es ocasion de mayor merecimiento y corona nuestra: y en este sentido podemos dezir, que no hemos de tener compassion de los endemoniados en el cuerpo, sino de los que lo estan en el alma. Y que el Demonio para nosotros no siempre es malo, antes muchas vezes bueno, pues nos suele ser ocasion con sus tentaciones de mayor gracia y merecimiento.

Nuestro Padre San Iuan Chrysostomo haze vna homilia entera desta materia, y entre otras cosas dize estas palabras, que para el suste de nuestro Assunto son muy apropositadas. *Diabolus, si nosse velis, etiam nobis vtilis est, si eo, prout oportet, vtamur, magnamque nobis vtilitatem parit, neque mediocre nobis inde lucrum obuenit.* Si es que pretendes desengañarte, o Christiano, esse enemigo capital tuyo, que ayrado te tienta, è embidioso te persigue, te puede ocasionar grandes interesses y vtilidades, si sabes valerte y aprouecharte de sus tentaciones, porque el mal no està en que rabioso te aquexe, furioso te atormente, desenfrenado te persiga, sino en que tu te dexes oprimir, y postrar. *Vbique namque voluntas est in causa, vbique arbitrium nostrum est auctor*, dize la soberana Boca de Oro. De modo, que como sepamos aprouecharnos, el Demonio no serà malo para nosotros atormentandonos, y tentandonos, sino ocasion de muchas medras y acrecentamientos.

D. Chrysost. homi. de Diab. tentatore.

Cayo Iurisconsulto dize hablando de la palabra, *Veneno*, estas palabras. *Qui venenum dicit, adycere debet, bonum, an malum sit.* Esta palabra, *Veneno*, aunque parece que suena a cosa que tira a quitar la vida, y destruyr el sugeto, no es assi, y assi el que dixesse veneno, ha de distinguir si es bueno, o si es malo, porque ay venenos buenos, y venenos malos. *Nam & medicamenta venena sunt.* Porque los medicamentos a quien los Griegos llaman Farmacos, que otra cosa son sino venenos por la mayor parte? Pero preparados se disponen de suerte, que no solamente dañan, sino que aprouechan, y dan salud.

Cayus Iuris. lib. 3. ad leg. 12. Tabular.

Lo mismo digo yo de los demonios, que no todos los demonios son malos (segun vamos diziendo) porque deuemos distinguir, pues ay demonios buenos, y demonios malos. Los que nos induzen a pecar, y a ofender a Dios, essos son malos, venenos que matan, ponçoñas que atossigan, pero demonios que atormentando los cuerpos ocasionan merecimientos a las al-

mas, essos son demonios buenos para nosotros, son venenos saludables y preparados para nuestro mayor bien. *Nam medicamenta venena sunt.* Y al reues. *Et venena medicamenta.*

Esse nombre les dio nuestro Chrysostomo a los demonios, Venenos preparados, comparandoles y asimilandoles a la ponçoñosa Vibora, a quien el artificioso medico con su arte y ciencia dispone, traça, y prepara de manera, que del veneno saca triaca, y de la ponçoña antidoto. *Quemadmodum Medici viperas sumunt, & perniciosis membris resectis theriaca medicamenta conficiunt: ita quoque Paulus fecit, quidquid inerat vtile ex illato à diabolo supplicio sumens reliquum omisit.* Assi hizo san Pablo con aquel deshonesto Corintio, entregole al demonio. *Tradere huiusmodi Sathanæ in interitum carnis, vt spiritus saluus sit.* Y cogio de este engañoso enemigo lo medicinal y prouechoso, y dessa suerte le curò y sanò. Que aunque el por si es veneno, preparado con mucho artificio, industria y fauor diuino, vendra a ser saludable medicina, y prouechosa triaca. *Nam & medicamenta venena sunt, & venena medicamenta.*

D. Chrysost. hom. vbi sup.

1. Cor. 5.

Y bien echaremos de ver esto, por lo que el mismo diuino Apostol hizo con Himineo, y Alexandro, hombres sacrilegos y blasfemos. *Quos tradidi Sathanę, vt discant non blasphemare.* A estos desenfrenados hombres dize el Apostol, los he entregado a Satanas, para que de aqui adelante no se desenfrenen en sus sacrilegas blasfemias. Pues al Demonio se han de entregar los Hombres para que se refrenen, y vayan a la mano? De demonios se ha de fiar la enmienda y correccion?

1. Tim. 5.

Dize nuestro Padre san Geronymo que si. *Quia diabolus quasi quæstionarius Domini est. Qui non rectè ambulant ad Deũ, traduntur Diabolo, vt ab ipso cruciati conuertantur.* Es el Demonio el verdugo del Señor, en cuyas manos entrega los malhechores, y locos pecadores, porque si estos son cuerdos por la pena, con las que el Demonio les da atormentandoles, les hazen boluer en si, y les contienen en su oficio y obligacion. Luego el Demonio que nos atormenta el cuerpo para bien del alma, bien nos atormenta, y el que procura que regalemos nuestra carne, para daño del espiritu, esse nos atormenta mal; pues desseando libre el cuerpo intenta destruyr el alma.

D. Hier.

Notad. Los hermanos de Ioseph, embidiosos de la mucha gracia que con su padre tenia,

tenia, no pudiendo sufrir que la fauoreciesse tanto, determinaron matarle. Y hallando vn dia ocasion para ello, quisieron executar su rabioso intento. Prohibiolo Ruben, y por menos mal les aconsejò que le echassen en vna cisterna vieja que no tenia agua. Sentandose a comer passaron por allí vnos mercaderes Ismaelitas, dixo Iudas, que supuesto que no se sacaua ninguna ganancia de matar a Ioseph, que seria bueno venderle a los mercaderes, que con aquello se templaria el furor del enojo. Parecioles bien el consejo a los hermanos. Vendieronle, y para aplacar al padre mataron vn cabrito, y tiñendo la vestidura de Ioseph en su sangre, dixeronle que vna fiera cruel le auia despedaçado, embiando mensageros que lo dixessen. Viendo el triste padre la vestidura ensangrentada, dixo estas palabras: sus hermanos me dizen, que vna bestia fiera le matò, y como si fue bestia fiera, cruel, y sangrienta la que tal hizo: *Tunica filij mei est: fera pessima comedit eum, bestia deuorauit Ioseph.* Viendo la tunica y vestido del inocente moço, si ensangrentado, entero, y sin lision, dixo amargamente llorando: y como que creo yo que esta bestia que comio a mi hijo fue bestia muy maliciosa y cruel, porque bestia que perdonando al vestido, hizo presa en los inocentes miembros, esta si, que a boca llena se ha de llamar bestia cruelissima, pessima, y abominable.

Gen. 37.

San Ambrosio (como en otra parte hemos dicho) llamò al cuerpo del Hombre: *Animæ vestimentum.* Vestido y tunica del alma, que la guarda y encubre. Pues aora quando el Demonio haze presa en el alma, y dexa el vestido, que es la carne, sin mancha, y lesion, entonces podeys dezir: *Fera pessima deuorauit eum.* O que mal Demonio para el Hombre, o que bestia tan fiera, pues perdonando la carne, haze sangrienta carniceria en el alma, induziendola a que ofenda a su Dios y Criador. *D. Amb.*

Por esso dixo Christo nuestro bien, viendo tocados a sus Dicipulos de algo de vanagloria, de ver que los Demonios se les sugetassen, y rindiessen. *Videbam Sathanam, tanquam fulgur de cœlo cadentem.* Cuydado Dicipulos mios, que el Demonio baxa del Cielo como vn rayo. Pues como, para que temamos al Demonio, nos dize nuestro Redentor y Maestro, que baxa, no como piedra, no como lança, sino como rayo: *Tanquam fulgur?* *Luc. 12.*

Tiene esto gran mysterio, por-

porque quando baxa el rayo, siempre haze mayor daño a quien le resiste mas; y assi veremos, que si toca vna espada no dañando la vayna, suele hazer ceniça el azero, o el hierro. Pues aora dezir Christo, que el demonio se ha de temer en quanto es rayo, es dezirnos, que no se ha de temer, sino en quanto perdonando al cuerpo, haze miserables estragos en el alma, no haziendo mal a la vayna destruye la espada, que es el espiritu. Pues esso es lo que del demonio se ha de temer, no lo contrario que atormente el cuerpo, y perdone el alma. Por esso nuestro glorioso Padre san Gregorio Nazianzeno, hablando de Arrio blasfemo, y sacrilego hereje, le dize: *Satius tibi fuerat à dæmone vexari.* Quanto mejor te fuera, o infelice, y miserable hombre, tener vn demonio en el cuerpo, que vna culpa tan grande en el alma. Luego no es malo ser atormentado del demonio en el cuerpo, sino lo somos del en el alma, para ofender, y desagradar a Dios.

Nazian. ora. 3. de Natiuit.

ASVNTO VI.

Adorauit eum.

Que las humanas grandezas quanto menos se tratan, se veneran mas, y la diuina Magestad, mas se respeta, quanto mas se toca.

NVestro Padre san Geronymo, reparando con atencion, y aduertencia las acciones desta santa muger, dize assi: *Nota, quod ista mulier primum filium David, deinde Dominum vocet, & ad extremum adoret, vt Deum.* Hase de aduertir, como quanto mas yua llegandose esta muger a Christo nuestro Redentor, tanto mas le yua venerando, y respetando mas. Primero le llama hijo de Dauid, luego Señor, y vltimadamente le adora como a Dios: *Et adorauit eum.* De donde sacamos la diferencia que ay de las grandezas del Cielo a las de la tierra, que estas mientras mas se tratan, y comunican, se tienen en menos, y aquellos quanto mas se tratan y tocan, se veneran y respetan mas.

D. Hier.

Que bien que lo dixo el Real Profeta Danid! *Deus qui glorificatur in consilio Sanctorum, & terribilis super omnes qui in circuitu eius sunt.* Dios es glorificado en el Concilio de los Santos, y terrible para con aquellos que estan continuamente a su lado. Dize Genebrardo: *Terribilis, formidabilis, verendus, admirandus, apud omnes Angelos se circunstantes.* Es

Psal. 88.

Genebr.

Es Dios terrible, formidable, y admirable siempre para los Angeles que perpetuamente le asisten. Donde es de ponderar que no dize, que es terrible, y admirable Dios para los hombres de la tierra, que nunca le ven, sino para los espiritus diuinos, que nunca se apartan de su sagrada vista. Pues para essos terrible? Para essos formidable? Admirable siempre para essos? Si. Que la Mageſtad que tocan, la grandeza que miran, la potencia que tratan, es diuina, y no humana, que si lo fuera, quanto mas se tratára, se estimára menos; pero la diuina, quanto mas se trata se respeta mas.

El venerable Abad Tuyciense pregunta, que porque razon los Reyes antiguos se dexauan ver, y tocar tan raras vezes, como consta bien de la historia del Rey Assuero, pues estuuo tal vez treynta dias sin dexarse ver de su querida Esther. Pregunta pues aora Ruperto. *Cur erat tanta difficultas adeundi Regem?* Como auia tanta dificultad en dexarse ver los Reyes? Porque escasseauan tanto la vista? A esto responde diziendo: *Hoc venerat ex nimia ventositate miseræ vanitatis, ne vilior fieret ex vsu publicæ visionis.* Dexarse ver raras vezes, les procedia a los Reyes de hinchazon, y vanidad, porque desseauan ser adorados como Dioses, y como su Mageſtad era humana, dexauase ver pocas vezes, porque no fuesse despreciada, y tenida en poco. *Ne vilior fieret ex vsu publicæ visionis.* Porque esso tienen las Mageſtades, y grandezas humanas, que quanto mas se tratan, se desprecian mas, al contrario de la Diuina, que quanto mas se comunica, mas se venera.

Ruper. li. 8. de Victor. Ver. c. 10.

Encareciendo Salomon la celsitud, y sublimidad de la potencia Diuina, dize assi: *Turris firmissima nomen Domini, ad ipsum currit iustus, & exaltabitur.* Otros dizen, que se puede traduzir: *Turris altissima.* Es el nombre de Dios, o el mismo Dios vna Torre altissima, a la qual corriendo el justo sera exaltado. Con grande mysterio es llamada la grandeza de Dios torre altissima. Porque quanto mas lexos està vn hombre de vna torre, menos percibe su grandeza, y altura: pero quanto mas se llega, y se acerca a essa torre, tanto mas la penetra, y alcança. Assi mientras mas lexos està vno de Dios con el trato, y conocimiento, tanto menos alcança, y conoce su grandeza; pero quanto mas se acerca, y se llega a tratarle,

Prou. 18.

Alia Lit.

Simile.

tarle, y comunicarle, tanto mas la venera y admira. Porque quanto mas va entrando en aquel imméso Oceano de tamaña Mageſtad, tanto mas ſe aſſombra, abſorta, y ſuſpende, como cada dia va contemplando mas ſublimes, y ſupremos grados de mageſtuoſa pompa y abſoluta ſoberania.

No aſſi en las grandezas humanas. Y para eſto de ſus letras oyd vna curioſa agudeza. Deſcriuiendo el Principe de los Poetas Latinos, la maquina de aquel Cauallo Troyano, y la gente que le ſalio a ver como a coſa tan nueua, y tan rara dize aſſi.

Virgil. 2. Æneid.

Pars ſtupet innupta donum exitiale Mineruæ,
Et molem mirantur equi.

La mayor parte de la gente Troyana ſe aſſombrò de ver el Cauallo, don perjudicial de la Dioſa Minerua, y ſe admiran de la maquina, y grandeza ſuya.

Ioan. Ludoui. Cerda.

Reparò aqui el famoſo Moderno interprete de Virgilio, en que parece, que no anduuo retorico el Poeta en el modo de hablar, pues hablando de la admiracion de la gente originada de la grandeza del Cauallo, puſo primero lo mas, y deſpues lo menos, diziendo, *Stupet*. Y luego, *admiratur*. Auiendo de ſer al reues. Luego no parece que el Poeta anduuo muy retorico.

A eſto reſponde eſte autor, que lo anduuo y mucho, porque pintaua grandeza de coſa deſta vida, y aſſi con ingenio, y aduertencia primero puſo que ſe aſſombraron mucho, y luego que ſe admiraron poco: *Pars ſtupet, & molem mirantur equi.* Porque eſſo tienen las grandezas deſta vida, que quanto mas ſe tratan, menos ſe admiran, y ſe deſprecian mas.

Muy al contrario es la grandeza de Dios, de la qual dixo el Real Profeta: *Notus in Iudæa Deus: in Iſrael magnum nomen eius.* Es Dios conocido en Iudea, y por eſſo ahi es grande ſu nombre. Acà en la tierra, donde vno es mas conocido, y maltratado, es tenido en menos; pero el Señor no donde es conocido ahi es mas venerado, y mas eſtimado, como lo dixo mi glorioſo Padre ſan Gregorio Niſeno: *Qui ad illam diuinam, & non aſpectabilem aſpexit pulchritudinē, quod ſemper inuenitur, recentius, & admirabilius omnino cernitur, quam id quod eſt iam comprehenſum, miratur quidem id, quod ſemper apparet, nondum autem ſiſtit à deſiderio videndi, propterea quodquod cernitur, eſt diuinus, & admirabilius id quod expectatur.* Qualquiera que llega a contemplar aquella hermoſura

Niſenus hom. 11. in Cant.

mosura diuina y soberana, aquella inmensa grandeza, siempre halla en ella nueuos indicios de perfecciones, y atributos que descubrir.

No passa esto en la humana santidad, y virtud. Quantos Santos mirados de lexos parecen algo, y son estimados en mucho, y tocados de cerca son tenidos en poco. Por esso dixo agudamente san Pedro Damiano. *Apud saeculares Religiosus veluti pictura est.* Es el Religioso mas santo acerca de los seglares como la pintura. Veys vn Leon pintado desde lexos, veys vn brauo Toro, espantaos, y assombraos su fiereza, llegays cerca de la tabla, y veys que no es tan brauo el Leon como lo pintan. Assi dize san Pedro, que son las santidades de los hombres, que desde lexos admiran, y assombran mucho: pero desde cerca no solo no assombran, pero tal vez suelen tenerse en poco, y desestimarse. Y assi concluye diziendo: *Spiritualis quisque absens timori, praesens autem videtur despectui.* Los que ausentes se estiman en mucho, presentes suelen tenerse en poco.

S. Pedro Dam. Opusc.12.in c.16.

Simil.

O quan al reues sucede (como dezimos) en la grandeza, y bondad de nuestro buē Dios. Quanto mas nos llegamos a el, tanto mas le estimamos, y tememos. Y porque acabemos de enterarnos desta verdad. Pregunto yo, porque camino nos llegamos mas cerca del Señor (para esto guarde este Assunto) y nos intimamos, y entrañamos mas con el? El Angelico Dotor responde, que por medio del Sacramento Santissimo de la Eucaristia. *Cum datur in cibum, datur ad omnimodam vnionem: vniuntur enim in vnitate corporis cibus, & sumens.* Mucho se vne Christo con nosotros, dize el Diuino Tomas, haziendose compañero nuestro en nuestra peregrinacion, y mucho mas haziendose precio de nuestra redencion, y rescate, *Tamen tale donum adhuc est in aliqua separatione ab eo cui datur.* Con todo esso, estos dones, y gracias no nos vnen tanto con Dios, como nos vnimos con el por medio del Sacramento del Altar. Porque como es comida, vnese el que come, y la comida como el manjar y el cuerpo, y esta es omnimoda vnion. *Cum datur in cibum, ad omnimodam vnionem datur.* De modo, que en este soberano Sacramento es donde mas nos acercamos, abraçamos, y hermanamos con Dios, pues totalmente nos vnimos con el. Veys aqui a Dios tan vnido con el Hombre, tan enlazado, y entrañado por medio deste diuino Sacramento. Pues como sera

D. Tho. opusc.58. cap. 5.

S. Chryſ. ho. de Iuda prodi.

ra bueno que le llame ſan Iuan Chryſoſtomo ? A caſo darale nombre de manſedumbre , de llaneza , y humildad ? No por cierto . Pues como le llama? *Deitatis Tribunal.* Tribunal , Trono , y Solio excelſo de la Mageſtad diuina , donde ocaſiona reſpetos , y mueue a reuerencias. Pues aqui donde tan de cerca es tocado , donde tantas vezes es recebido , donde tan a menudo es comunicado, ha de tener nombre que huela a tanta grandeza y Mageſtad? Si , que como la Mageſtad y la grandeza es diuina,quanto mas ſe toca , quanto mas ſe trata, quanto mas de cerca ſe comunica , tanto mas ſe venera , ſe reſpeta , y ſe teme. Que no ſe cumple en Dios lo que nueſtro comun refran dize. Que la mucha conuerſacion es cauſa de menoſprecio. Porque quanto mas Dios ſe conuerſa y ſe trata, tanto mas ſe da à temer y eſtimar.

Eccl. 24.

Vedlo claro. Hablando la Sabiduria encarnada de ſi miſma dize aſſi. *Ego mater pulchra dilectionis, & agnitionis, & timoris.* Yo ſoy la Madre del Amor honeſto , del conocimiento, y del temor,que es dezir : Yo engendro en los coraçones de los hombres caſto amor, claro conocimiento, y reuerencial temor.

Guerrico Abad repara en eſtas vltimas palabras , *Agnitionis, & timoris.* Que el Verbo Eterno engendra conocimiento en el alma , y con el conocimiento, temor, aſſombro,y reuerencia. Como puede ſer eſſo? Parece que lo auia de dezir al contrario.Que engendraua conocimiento , y con el conocimiento , familiaridad , y llaneza. Pues como dize, que al paſſo que crece el conocimiento, ſe aumenta el temor , la reuerencia,el aſſombro? *Agnitionis, & timoris.*

Guerric. ſer. 2. de Natiuit. Virgin.

Reſponde diuinamente el Igniacenſe Abad. *Quia ex agnitione timor naſcitur.* Porque en Dios es al reues de las demas coſas , que eſtas quanto mas ſe conocen , ſe eſtiman , y aprecian menos , quanto mas ſe tratan ſe deſprecian,pero en Dios es muy al contrario , que quanto mas ſe conoce , quanto mas ſe trata , como el conocimiento deſcubre cada dia mas perfeciones , mas grandezas, mas ſoberanias, mas altezas, engendra en el alma mas admiraciones, obra mas temores, ocaſiona mas aſſombros. Y aſſi con grande myſterio ſe dize, que es Dios, Madre de conocimiento , y temor: *Mater agnitionis,& timoris , quia ex agnitione timor naſcitur* ; porque la Mageſtad ſoberana de Dios, quanto mas ſe trata mas ſe reſpeta,quanto mas ſe toca mas ſe

vene-

venera, quanto mas se conoce mas se aprecia. Lleguemonos pues mucho al conocimiento desta absoluta, è imperiosa Magestad, que de ahi sacaremos temores, de los temores rezelos de no ofenderle, y de no ofenderle ocasion de mas gracia, y de la gracia passo para la eterna gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON PARA EL SEGVNDO SABADO DE QVARESMA.

Assumpsit IESVS Petrum, & Iacobum, & Ioannem. Matth. 17.

SALVTACION.

I en el genero de dezir, se ha de guardar el orden, y estilo que en el de hazer, desconfiados podremos dezir el dia de oy sin el auxilio de la gracia. Prometido tiene el Señor de que a sus leales y humildes sieruos ha de dar descanso, y hazer fauor de felicidad de gloria: pero esso dize el Real Profeta, que no puede ser, sin que preceda la gracia: *Gratiam, & gloriam dabit Dominus.* Psal. 83. Esto es lo que se pratica en la casa de Dios, primero la gracia, y despues la gloria en razon de hazer mercedes, y fauores. Lo mismo sera en razon de dezir, que para hablar de gloria no se podra hablar bien sin gracia. De la gloria que oy en la alta cumbre del Tabor mostrò Christo a sus tres queridos y amados Dicipulos, Pedro, Diego, y Iuan, Moyses, y Elias, hemos de hablar, y pues dezir bien de gloria, no se puede sin gracia, supliquemos a la inuentora della se sirua de solicitarnosla, diziendo: AVE MARIA.

ASVNTO I.

Transfiguratus est ante eos.

A vista del interes, que pies ay que no calcen pluma, que pecho que no se arme de brio, que coraçon que no se vista de valor.

EL que atentamente mirare la fuerça del interes, el que aduertidamente considerare el valor del galardon, no pienso yo que estrañarà mucho la propuesta de nuestro Assunto, la qual ha de ser el prouar lo mucho que auiua y enciende la esperança del premio al pecho mas couarde, y al coraçon mas timido.

Mi gran Padre san Basilio repara muy bien, y pregunta, que puede ser la razon que siendo ansi, que antecede la pena a la gloria, y sucede a la fatiga el aliuio, auiendo de poner el Real Profeta en sus Psalmos tantas calamidades, y miserias como los justos padecen en esta vida, la primera palabra con que les dio fausto principio, y feliz estrena, fue con la de la gloria, bienauenturança, y descanso,
Psalm. 1. diziendo: *Beatus vir qui non abijt in consilio impiorum.* No fuera mejor (replica el soberano Dotor) para que el orden fuesse bien dispuesto graduar las cosas como son: y pues primero se padecen los trabajos que se llegue a los descansos, porque se preuierte el estilo dando antelacion a las glorias, siendo hijas de las penas?

Descifra el diuino Santo esta dificultad con estas elegantes palabras: *Cum Dauid per* S. Basil.
operis totius progressum fuerat, ibi.
tàm multa admoniturus, quibus obeundis operosissimi quique labores, sudoresque innumeri impenderent ij, qui desudaturi erant in legitimo pietatis agone, hac præuertens lucidissimis rationibus, probat horum exitum felicem, ac beatum fore: vt bonorum nobis repositorum spe inuitati, nihil grauatim, aut molestè, quidquid ocurrit doloris, aut tristitiæ, perferamus. Vio el Real Profeta por va parte, las inumerables calamidades que en esta vida se padecen: por otra considerò lo mucho que para padecerlas anima el seguro de premiarlas, y por esso pone en primer lugar las glorias, que las penas, los afanes, que los aliuios, para que conuidados los hombres, y lleuados de la dulçura del retorno, no sientan la amargura del trabajo.

De los mesmos Psalmos hagamos otra duda hermana de la passada, mouida por el hermano insigne de nuestro sublime Patriarca, el qual pregun-

ta,

tà, que porque el Sacro Profeta en tantos Psalmos puso por fachada y frontispicio esta palabra, *in finem.* Al fin, que es exortarnos a que miremos con atencion al fin, el Texto Griego lee, *In victoriam*, que pongamos los ojos en la vitoria. Dize Niseño, pues para que tanto auisarnos, y aduertirnos, que pongamos la vista en el fin, y en la victoria? Tan malo sera mirar el principio, o la batalla, que no es otra cosa esta vida, como dize el santo Iob: *Militia est vita hominis super terram*; Pues porque oluidados de los principios, nunca hemos de apartar la vista de los fines, y no haziendo caso de las peleas, hemos de poner los ojos en las victorias?

Iob. 7.

Responde el Santo diziendo: *Cum omnis certaminis victoria, sit finis, ad quam, qui certamen ingrediuntur, omnia sua referũt, eaque freti pugnare incipiant, mihi plane persuadeo finis nomine, velut breui quadam commonitione exercitari illos omnes, qui in huius vitæ stadio per virtutis exercitationem decertant, vt finem respicientes, spe coronæ obtinendæ certaminum laborem ladent, & minuant.* Siendo assi, que el fin de toda guerra y batalla es la palma, y el lauro, por alcançarla qual el valeroso combatiente, y alentado guerrero, pone todo su conato, emplea su fuerça, y empeña su valor, assi el Real Profeta viendo que en esta vida el piadoso Campion tiene tantos monstruos de miserias que domar, tantas batallas de enemigos que vencer, para que en la lid cobre ardimiento, y esfuerço en la lucha, le està diziendo, *In finem, In victoriam.* Valeroso soldado de Dios, denodado lucha, intrepido combate, animoso pelea, confiado lidia, pues ves que para galardonar tus afanes, coronar tus sudores, y laurear tus fatigas, preuiene el dadiuoso Cielo eternas guirnaldas, y perpetuos lauros. Y sabiendo que son tan ciertos, quien no se ha de animar, quien no se ha de esforçar en la pelea?

Nisen. tractat. 2. in Psal. cap. 2.

A esso aludio Salomon quando dixo: *Exaltatio oculorum dilatatio est cordis.* La exaltacion de los ojos es dilatacion del coraçon. Que aunque es verdad, que este lugar es dificultoso de entender, por lo que los interpretes varian en su explicacion, vna que da el que mas docta, y eruditamente ha comentado los Prouerbios, entre otras muchas, nos viene muy a proposito, y es, que dezir, que la exaltacion de los ojos es dilatacion del coraçon, es dezir, que si vn coraçon afligido, y angustiado en

Prouerb. 21.

P. Salaz.

en esta vida, con los infortunios, y calamidades que se padecen, quiere dilatarse y ensancharse, no ha de poner la vista, ni ceuar la consideracion en las penas presentes, sino leuantarla a lo alto, y contemplar que ay gloria, para essas penas, y galardon para essas cuytas, que dessa manera se aliuiaran los dolores, se templaran las congoxas, y se ensancharà el coraçon. Porque no ay cosa que mas le dilate y ensanche, que saber de cierto que ay paga para el trabajo, y recompensa para la fatiga. Y esso es: *Exaltatio oculorum est dilatatio cordis.* Que es mucho lo que esso esfuerça, y anima. De aqui vino a dezir Marco Seneca. *Tolle spem hominibus, nemo victus tentabit arma. Nemo infeliciter expertus negotiationem, alios appetet quæstus, nemo naufragus viuet. Spes est vltimum aduersarum rerum solatium.* Quitadme la esperança del galardon y premio, y vereys como ninguno que en la sangrienta lid fue ignominiosamente vencido buelue a prouar la ventuta de las armas, como ninguno infeliz en el trato, y negociacion, tentarà otra vez la fortuna, y nadie nauegarà, arriesgarà la vida, y auenturarà la honra. La esperança es vltimo consuelo de las fatigas, y el postrer aliuio de las aduersidades: *Spes est vltimum aduersarum rerum solatium.*

M. Seneca Epito. controu. lib. 5. controu. 1.

La gente, y pueblo de Dios, que oprimida yazia en la miserable esclauitud de la confusa Babylonia, dize de si vnas palabras dificultosas de entender: *Super flumina Babylonis, illic sedimus, & fleuimus, dum recordaremur tui Sion.* Sobre los rios de Babylonia nos sentamos y lloramos. Esto es estampa de lo que en esta vida passa a los Christianos cautiuos en la Babylonia del mundo, hasta llegar a la Sion del Cielo. Pero es de reparar lo que dizen: *Super flumina Babylonis, illic sedimus.* Estar vno sentado, o triste, o gozoso en la amena margen de vn cristalino rio cada dia se ve: pero de las inconstantes corrientes hazer tierra firme, sin hundirse en las aguas, como puede ser? Pues si esto es assi, como los cautiuos dizen, que estauan tan agiles, tan sin carga, y peso, que estauan sobre los rios sin hundirse, y sin que sus rapidas corrientes los arrebatassen: *Super flumina sedimus?* De donde les pudo nacer tanta agilidad y firmeza, que no se hundieron en las aguas, o fueron lleuados de sus raudales?

Psal. 136.

No veys lo que dizen ellos mesmos: *Super flumina sedimus, dum*

Rupert.

dum recordaremur tui Sion. Tenian en la memoria las glorias de Sion, acordauanse de los descansos del cielo de aquellos eternos galardones, en medio de las aguas de tantas penas y miserias, les dauan alas y firmeza, para que, ni les pudiessen sepultar con su tristeza, ni arrebatar con su desesperacion.

Aduertido reparo del Abad Tuyciense: *Super flumina Babylonis, illic sedimus. Illorum erat hoc dicere, qui recordabantur Sion. Tales nimirũ non sub aquis fluminis absorti erant, sed super sedebant similes auiculis, quas aquæ imperio Dei produxerunt, paratas ad volandum.*

No vendra mal a este proposito, lo que Teofilato dize, que hazen los que guardan aquellos animales, que parecen de casta de sentimientos de amantes, que quando los quieren encarecer, dizen, que se pueden sentir, pero no dezir; assi estos se pueden comer, mas no nombrar. Dize pues Teofilato, que quando vn animal destos gruñe mucho, y no le pueden domesticar, y amansar, lo que hazen, es hazerle que mire ázia el cielo, y con esso le domestican, y amansan: *Porcorum Pastores, cum non possunt compescere porcum clamantem, resupinantes illum, efficiunt vt minus clamet.* *Theophi. in c. 15. Lucæ.*

Esto mesmo deuen hazer los Pastores, y Predicadores de la Iglesia, con el ganado racional, que el Señor les ha encomendado. Que quando vieren que impaciente murmura con los trabajos, que mal sufrido se desazona con las tribulaciones: *Resupinantes illum, efficient vt minus clamet.* Como la murmuracion, y despecho le nace de mirar a la tierra, y de poner solo la vista en los trabajos, si les hazen leuantar los ojos a la gloria que les espera, al descanso que les aguarda: *Efficient vt minus clamet.* Con esso le acallaràn, enjugaràn las lagrimas, y ensancharàn su coraçon.

Porque como dixo Tertuliano, *Nihil crus sentit in neruo, cum animus est in Cælo.* Quando el pensamiento reside en el Cielo, quando la mira està puesta en la gloria, quando los ojos en el descanso, poco siente la aprisionada pierna, la angustia del cepo, y la estrechez del brete. Que esso tiene la fuerça del interes, que adormece lo doloroso del trabajo y amargo de la pena. *Tertul. ad Martyr. c. 3.*

Vedlo en el mismo Christo. San Felipe, y San Andres, diziendo a su Mageſtad que estauan alli vnos Gentiles con grande desseo de verle,

le, dize san Iuan, que oyendo esto dixo: *Nunc anima mea turbata est.* Aora tiembla, teme, y se turba mi alma. Dificultoso es de entender, de donde se originasse esta turbacion de Christo nuestro Redentor. Pues de que los Gentiles le quieren ver, le quieran conocer, y gozar, se ha de turbar, ha de temer, ha de temblar. Antes parece que se auia de alegrar, y dar muestras de grande regozijo, y alegria.

Ioan.12.

El Cardenal Toledo da vna linda salida a esta dificultad diziendo. *Occasione Gentilium eum videre cupientium, mortis, & passionis imminentis considerationem assumit, seque timore, & horrore turbat, & hoc præ nimio amore, & desiderio nostræ salutis, & gentium vocationis, velut pati, & mori gestiens.* Antes de padecer este soberano Señor, dizen los Euangelistas, que por el temor de la muerte se entristeciò, y turbò sobre manera. Pues dize aora el Cardenal Toledo, que como por medio de su muerte, y passion, auia de adquirir a los Gentiles, conuirtiendolos a la Fè, como ya estos le quieren ver, se dispone, y prepara para la muerte, como anticipandola con aquella turbacion, y desseando que se llegue aquella hora, por ver que ya le comiença el fruto de su sangre, y el premio de su passion, y aquel temer no fue couardia, sino desseo de padecer. Que esso tiene el premio que anima, y fortaleze, a que de buena gana se padezca, y todo se lleue bien.

Tolet. in Commentario.

Præ desiderio subeundi mortem, per quam tot, ac tanti erant fructus, modo quodam eam præuenit, excitans in se timorem, & horrorem ipsius, vt vel sic iam pati incipiat. El erudito Cardenal dize. Y assi con los desseos, y ansias que tenia el soberano Redentor de padecer la muerte, por la qual se auian de seguir tan opimos, copiosos, y abundantes frutos, la preuiene, la anticipa en cierta manera, despertando en si el temor, y orror de su ignominia, y afrenta, para que si quiera assi comience a padecer. Que tanto como esto anima la esperança del premio, y la certeza del galardon.

Desta cōsideracion dize nuestro glorioso Padre san Basilio les nacia a los Martyres el con tanto denuedo desdeñar los potros, con tanta valentia estrañar las catastas, con tanto brio despreciar las laminas, con tanta bizarria burlarse de la fiereza de la muerte, porque no mirauan a la pena presente, sino a la futura gloria. Mirad con que elegancia que lo dize el diuino Patriarca de las

Reli-

Religiones! *Pericula non respicit Martyr, coronas respicit, plagas nō horret, sed premia numerat. Non videt lictores inferne flagellantes, sed Angelos superne latis omnibus aclamantes imaginatur: non spectat ad temporaria pericula, sed ad premiorum æternitatem.*

S. Basilio hom. de Barlahã.

Por esso Christo nuestro Redentor oy lleua al monte Tabor sus Dicipulos, que por el tanto auian de padecer, para darles vn baño de gloria, y mostrarles vn diseño de la eterna, para que en sus tormentos se animassen, y en sus penas se esforçassen, alentados de la esperança del premio. Y para este efeto en la cumbre del monte Tabor. *Transfiguratus est ante eos.*

ASVNTO II.

Assumpsit Petrum, & Iacobum, & Ioannem.

Que es Dios mas liberal en las mercedes con quien es mas diligente en los seruicios.

ORdinaria pregunta es, q̃ porq̃ razó Christo nuestro Redentor lleuò a la gloria del Tabor a Pedro, Diego, y Iuan, y mas que a otros Dicipulos? Muchas agudezas, cosas muy graues y muy sutiles han respondido los sacros Espositores, muchas han dicho los Euãgelicos Oradores. Pero entre otras razones que para esto puede auer, oyd me aora esta, que para nuestra enseñança serà admirable. La razon que yo hallo, para que recibiessen este beneficio mas particular, y este fauor mas singular estos tres diuinos Dicipulos mas que los demas, es fundada en lo que dezimos en nuestro Assunto, conuiene a saber, en que Dios siempre es mas liberal en los premios con aquellos que le son mas diligentes en los seruicios, y hazen mas de aquello que el les manda. Segun esto no es mucho, que se muestre Dios mas con estos santos Dicipulos que con los demas, pues hizieron en demostracion de su amor mas que ellos, y mas de lo que el les mandò. Veamos como? De buena gana.

San Pedro fue anunciado de Christo que auia de morir crucificado, y muriendo en vna Cruz a imitacion de su Maestro, cumplia con el orden que le auia dado, pues nuestro Padre san Geronymo, y todos afirman, que quando en Roma por mandado de Neron fue crucificado, que pidio a los verdugos que le crucificassen los pies arriba, y la cabeça abajo. *Affixus est cruci, capite ad terram verso, & in sublime*

S. Hier. de viris illustrib.

blime pedibus eleuatis. Ved como san Pedro hizo mas de lo que Christo le ordenò.

El dia que Diego se constituyò por dicipulo de Christo se obligò a derramar su sangre, a ley de tan buen dicipulo y soldado de tan gran Maestro y Capitan, por la defensa de su ley y Fè, esto se lo mandò Dios, y lo manda a todos que se haga, segun las deuidas circunstancias. Este soberano Apostol no tuuo particular precepto de morir el primero de los Apostoles. Pues el murio el primero. *Inter primos electus, primus omnium Apostolorum Domini Calicem bibere meruit.* Mirad como ya hizo Diego mas de lo que Dios le mandò, pues no le mandando morir el primero, murio el primero de los Apostoles. Manda Dios a todos que sean castos. Este preceto obliga a todos, pero no obliga con el a q̃ sean Virgenes, solo es consejo como dixo el mismo Legislador. *Qui potest capere, capiat,* y san Pablo. *De virginibus præceptum Domini non habeo, cõsilium autem do.* Iuan solamente tenia obligacion por el rigor del precepto a ser casto, no a ser virgen, pero el haziendo mas de lo q̃ Dios le mandaua, procurò guardar la preciosissima joya, de la virginidad. Atended como Iuã hizo mas de lo que Dios le mandaua.

Eccles. in eius offi.

Matt. 19.

1. Cor. 7.

Segun esto si estos tres Apostoles se esmeraron tanto en seruir à su Maestro, y excediẽdo a los demas en estas particularidades, procuraron tanto agradarle, què mucho que se lleuen esta gloria de mas, y que sean en otras ocasiones mas fauorecidos que los demas? Esto hemos dicho por menudo, porque hablando en general y por mayor, da esta razon nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, diziendo, que eligio Christo mas a estos tres dicipulos que a los demas, por que eran mas excelentes, mas santos, y mejores que los demas, bien que todos los demas santissimos y excelentissimos en todo. *Quamobrem eos accepit?* Pregũta Chrysostomo y responde. *Quia excellentiores videlicet præ ceteris erant.* Para darnos a entender, que como nosotros nos auemos con Dios, assi Dios se ha con nosotros, con el Christiano q̃ mas haze por Dios. Dios haze mas por el. Notese esta dotrina, q̃ es de las mas importantes, y prouechosas, q̃ a todo genero de almas puede predicarse, para que conozcan de donde les viene el desmedro de su bien, y de donde les puede venir la medra y acrecẽtamiẽto no solo de los bienes espirituales, pero temporales tambien.

S. Chrysost.

En

Leui. 21. En el Leuitico dexò el Señor escritas estas palabras: *Si ambulaueritis ex aduerso mihi: ego quoque contra vos aduersus incedam.* Si fueredes tan incõsiderados y ciegos, que andeys cõmigo encõtrados, y me quisieredes hazer cara, yo tambiẽ me encontrarè con vosotros, y no solamente os la harè, pero os la desharè tãbien. Oleastro dize, que se puede traduzir

Lit. Hebrea ap. Oleastr. del Hebreo: *Si ambulaueritis mihi a casu, ambulabo etiam vobiscum a casu.* De la manera q̃ os huuierades conmigo, me aure yo con vosotros, si tomaredes por vuestra cuenta el guardar mis mandamientos, no de proposito, sino a caso, y como cosa de poca importancia, yo tomarè tãbien por mi cuenta, el descuydarme de vosotros, y hazer poco caso de embiaros los bienes de que necessitays.

Luc. 19. Entrò Christo en casa de Zaqueo, y dandole cuenta de su vida, le dixo: *Ecce dimidium bonorum meorũ do pauperibus, & si quid aliquem defraudaui, reddo quadruplũ.* La mitad de mis bienes doy a los pobres, soy cobrador de rentas, y alcaualas, y si à alguno le engañè en algo, le restituyo quatro vezes mas de lo que deuo. Oyò Christo la relacion de su

Theoph. vida, y dixole. *Hodie huic domui salus facta est.* Oy alcança esta casa salud y remedio.

El Arçobispo de Bulgaria, aduertidamẽte notò en el modo de hablar de Zaqueo, y en la respuesta de Christo. Dixo Zaqueo, *Reddo, do, non dixit, dabo, Reddam. Christus Euangelizat ei salutem, hodie das, hodie & tibi salus.* No reparays dize Theofilato en lo que passa entre Christo y Zaqueo? Zaqueo le dixo, yo doy limosna, yo restituyo hablando de presente, no dixo, yo restituyrè, yo darè limosna, hablando de futuro, assi dize Christo, que vos days de presente, y no de futuro, pues yo me aure con vos, como vos os aueys cõmigo. Y pues days de presente, de presente os quiero dar: *Hodie huic domui salus facta est.* Oy recibe salud esta casa vuestra: *Hodie das, Hodie & tibi salus.* Porq̃ veamos quanto cuydado tiene Dios de auerse con nosotros, como nosotros nos auemos con el.

Tratando el Real Profeta Dauid, de la condicion q̃ Dios tiene con los hombres, dize estas palabras: *Cum Sancto Sãctus eris, & cũ viro innocẽte innocens eris.* Psal. 17. Tertuliano, y otros trasladan desta manera. *Cum iusto, iustus eris, & cum liberali, liberalis eris.* Cõ el justo Señor sereys justo, y con el liberal liberal. *Tertul. lib. 4. ad ver. Marcion.*

Que quiere dezir, que Dios

es liberal, con el liberal, y justo con el justo? Vn buen Autor lo explica desta manera, diziẽdo, que aquel se dize andar justo con Dios, que no trata de otra cosa, mas que de guardar justamente sus mandamientos. Es mandamiento de Dios el confessar y comulgar vna vez al año, es lo de su Iglesia oyr Missa los Domingos y fiestas, y ayunar los dias que tiene determinado. Vos no quereys comulgar, ni confessar mas de vna vez al año, no quereys oyr Missa mas de los Domingos y fiestas, ni ayunar mas de los dias del precepto, esto es andar justo con Dios, y no querer dar mas a Dios de lo que basta para no ofendelle mortalmente, sin querer poner algo mas de vuestra casa.

Pues dize Dauid: *Cum iusto, iustus eris.* Con el justo sereys justo, que quando le sobreuẽga alguna tentacion, y peligro de su alma, para que no pueda caer, tampoco vos le dareys mas de los auxilios, y socorros ordinarios, pues el no os quiere dar a vos mas de lo ordinario: y a caso pocas vezes saldra con esso vitorioso de la tentacion.

Pero, *Cum liberali, liberalis eris.* Con el que es liberal sereys vos Señor liberal. Que se llama liberal? Liberal se llama aquel q̃ da mas de lo que deue, o da lo que no deue. Porque dar vno lo que deue es justicia, y obligacion precisa. Pues qual es liberal con el Señor? Aquel que haze mas de lo que el le mãda, que comulga y confiessa muchas vezes al año, que oye mas Missas de las que tiene obligacion, que ayuna mas dias de los que la Iglesia le manda. Pues con esse dize Dauid. *Liberalis eris.* Sera el Señor franco y liberal, que quando estos tales lidien, y luchen con alguna vehemẽte tentacion, les dara no solo los auxilios y socorros ordinarios que a otros, y los que no niega a nadie, pero les acudira cõ particulares y singulares ayudas de costa, de modo que salgan vitoriosos de la tentacion, y laureados de la lucha. Que en fin Dios se ha cõ nosotros, como nosotros nos auemos con el. Bien no lo dize esto lo que dize Salomon, q̃ hara Dios cõ cierto linaje de pecadores, a quien a grandes vozes llamò en esta vida, y hizierõ burla de sus gritos, y en llegando la hora de la muerte le llamen a el con grandes alaridos, a los quales dira entonces. *Vocaui, & renuistis, ego quoque in interitu vestro ridebo.* O como lee S. Agustin. *Superridebo,* que

Prou. 1.

S. Agust.

que es dezir, quando yo os daua vozes arrojauades vna risa, y otra, pues quando me llameys en vuestra muerte yo hare lo mismo, que al son de vuestros lamẽtos entonarè yo mis risas. Viuamos pues con cuenta, y veamos el Señor q̃ tenemos, y si queremos que se acuerde de nosotros, acordemonos del. Porque si le dezimos: *Sic nos tu visita, sicut te colimus*, no tendremos justicia en pedirle que se acuerde de acrecẽtarnos, si nosotros no nos acordamos de seruirle.

Y porque demos glorioso fin a nuestro Asũto, escuchad al proposito vna cosa digna de consideracion. Aduertencia, y reparo fue del Angelico Doctor, que no en vna mesma sazon, y tiempo instituyò Christo nuestro Redentor el Santissimo Sacramento de la Eucaristia, debaxo de las especias de pan, y vino, y deduzelo de san Pablo, el qual hablando deste Diuino, y Augusto Mysterio, dize assi: *In qua nocte tradebatur, accepit Panem.* La mesma noche que el fementido y aleue Dicipulo
1. Cor. 11.
solicito y codicioso trataua de entregarle en manos de sus crueles y desapiadados enemigos, este Diuino Señor Magnanimo y Generoso, tomò el pan en sus dadiuosas, y liberales manos, y lo consagrò en Sacrosanta carne suya, dando a sus queridos Dicipulos, el mas rico, dulce y sabroso plato, que el Cielo, ni la tierra tiene. Luego dize el sacro Apostol: *Similiter, & Calicẽ postquã cœnauit.* Y despues de auer cenado tomò en sus venerables manos el precioso Caliz, y consagrando el Vino, dixo, que aquella era su verdadera sangre, que se auia de derramar por el rescate del humano linaje. Que beuiessẽ sin recelo, que en aquella beuida hallarian aliuio, consuelo, y refrigerio, para apagar la ardiente sed de los desseos del alma.

Dize santo Tomas: *Dicit Apostol⁹, postquã cœnauit, quod videtur signanter addidisse. Nã Christus corpus suũ tradidit inter cœnam. Vnde Matthaus dicit. Quod cœnãtibus illis accepit Iesus panem, sed sanguinem dedit expresse post cœnam. Vnde & Lucas dicit, Similiter, & Calicem, postquam cœnauit.* Pues q̃ mysterio puede tener, que el Señor dè su carne quando cena, y su sangre despues de auer cenado? *Corpus suum tradidit inter cœnam, sed sanguinem dedit expresse post cœnam.* Porque mezclar la carne con los demas manjares, y viandas de la ordinaria cena, y segregar la sangre para darla despues de
D. Tho.
Mat. 26.
Luc. 21.

de auer cenado, parece que fue dar mayor honra, aprecio y estima a la sangre, que a la carne? Pues que puede ser la razon desso?

Mirad y atended a lo q̃ poco despues le sucedio a este soberano Señor, estando en el Huerto, en el qual los Euangelistas nos dizen las angustias, temores y tristezas que cõ la representacion de su cercana y afrẽtosa muerte padecio. San Mateo dize, que aunque el espiritu estaua dispuesto, y apercebido para padecer, pero que la carne flaca, couarde, y temerosa, hazia retiros y desuios a tanto tormento y dolor: *Spiritus quidem promptus, Caro autem infirma.* San Lucas dize, que, *Factus in agonia prolixius orabat.* Que puesto en aquella agonia oraua feruorosamente el piadoso Redentor. Y que es agonia? Dize Vgo Cardenal, *Agonia dicitur quoddam certamen carnis, & spiritus, quo reluctatur caro spiritui, & spiritus carni.* Agonia es vna lid y batalla en que el espiritu se opone a la carne, y la carne al espiritu, que es dezir lo mesmo que S. Mateo, que quando el espiritu estaua dispuesto, la carne flaqueaua. Pues en este tiempo, quando la carne hazia sus retiros, y rehusaua el padecer, que sucedio? Que, *Factus est sudor eius sicut gutta sanguinis decurrentis in terram.* La sangre salio a arroyos de las sacrosantas venas. Nuestro Padre Eutimio dize: *Grumi sanguinis, hoc est crassissimi sanguinis guttæ*, que a razimos sudaua sangre. Pues como la sangre sale a razimos, quando la carne flaquea y teme? Es que sale como animosa a derramarse, aun antes que los enemigos la viertan y derramen, y como a desafiarles de tardos, y couardes, pues tan con tiempo ella sale a derramarse, y tan antes que ellos la viertan. De manera que quando la carne da indicios de couardias, y temores, la sangre ostenta animo, brio, y valentia.

Mat. 26.

Luc. 26.

Vgo Car.

Euthim. in c. 26. Matth.

Pues segun esso dar su carne Christo en comida, quando se dio la ordinaria de la Cena: *Corpus suum tradidit inter cœnã*, y la sangre embeuida, despues de auer cenado sin mezclarla, ni mancomunarla con los demas manjares y viandas: *Sanguinem dedit expresse post cœnam*, en que parece, que la hizo mas hõra que a la carne. Fue al parecer deziros lo que en nuestro Assunto dezimos, q̃ a quien mas haze con el, por el, el hazẽ mas. Y como la sangre anticipadamente animosa, y animosamente anticipada, quando la carne huye y teme, sale al encuen-

tro

tio a sus enemigos, desdeñando sus crueldades, y despreciando sus fauores, por esso en alguna manera es mas honrada que la carne, dandose a parte, al fin del combite, como dandola mas estima, y aprecio. Porque echemos de ver como en esta materia de correspondencia, aun no se ahorra el Señor con su mesma carne.

ASVNTO III.

Assumpsit Petrum.

Que la liberalidad inmensa del Señor incitada de si mesma, nunca se limita en las mejoras, ni cessa en los acrecentamientos.

TAmbien hā dudado muchos, q̄ porq̄ razon, supuesto que Iudas vendio a Christo, y Pedro le negò, le lleuò mas a el a enseñarle esta gloria, q̄ no a Iudas? muchas razones se puedē dar, y entre ellas solo eligiremos aquella para la qual nos està desafiado nuestro Assunto. Tiene Dios esta condicion, q̄ como es infinitamēte generoso y liberal, quādo comiēça a hazer bien a vno siempre le va acrecentando mas, y enriqueciendo cō nueuas gracias y dones. Iudas no auia de cōuertirse. Pedro aunque negò auia de hazer penitencia y llorar amargamente su pecado, pues para assegurar le despues que huuiesse negado, le enseña oy, esta gloria porque fue dezirle: que quien le daua esta gloria, le daria otra mayor, por ser condicion suya el yr siempre acrecentādo, mejorando siempre aquellos que vna vez comiença a honrar, acrecentar a los q̄ mira con buenos ojos. Y assi la mesma razon que a Christo le mueue para lleuar a Pedro al Tabor le obliga el no lleuar a Iudas.

Los Reyes y Principes de la tierra, por el mismo caso q̄ vna vez acrecientan a vno, parece que quedan desobligados passar adelante con la liberalidad y magnificencia, ò porque les falta voluntad, o porque no tienen poder: pero como Dios tiene infinito poder y voluntad infinita para hazer bien, siempre va acrecentando, y ensalçando mas aquellos a quien comiença a hazer le. Que bien lo dixo el Papa Pelagio Segundo! *Diuina beneficia gradibus semper ascendunt, & quibus bona conferunt, meliora pollicentur. Semper enim incrementis ad culmen ascenditur, vbi supernus factor praestat exordium.* Siempre las mercedes y beneficios diuinos van creciendo mas y mas, y a quien hazen vn bien, prometen otro

Pelagius II. in Epistol. ad quosdam Episcopos Ital. tc. 2. Conciliorum.

mejor. Porque siempre se llega a la cumbre de los incrementos y mejoras, donde el diuino fauor abre la puerta para comunicarse.

Yo he reparado en lo que dize san Iuan, que despues q̃ Christo nuestro Redentor hizo aquel insigne milagro en las bodas de Cana de Galilea, de conuertir el agua en vino, que añade el Santo Euangelista: *Hoc fecit initium signorum Iesus in Cana Galilea, & manifestauit gloriam suam.* Joan. 2. Este es el primer milagro que desde que començò su predicacion hizo Christo para manifestar su diuinidad, que con san Ambrosio, y otros muchos lo siente assi el Cardenal Toledo, y Teofilato lo dizen bien claramente. *Hoc initium signorum fecit in Cana, idest, hoc quod est initium signorum omnium fecit in Cana.* Tolet. Theoph. Pues porque el Euangelista Santo, aduierte con tanta particularidad, que la cõuersion del agua en vino fue el primer milagro? Que nos quiso enseñar con esto?

Si lo quereys saber, mirad lo que refieren los Euangelistas, que no mucho antes desse milagro, se Bautizò Christo en las aguas del Iordan. *Venit Iesus a Galilaa in Iordanem, ad Ioannem, vt baptizaretur ab eo.* Matt. 3. De manera, que la primer cosa que hizo Christo, en que se començò a manifestar, fue en las aguas del Iordan, honrolas sobre manera en quererse bautizar en ellas.

Dize san Maximo: *Aquas quas sãctificauit in Iordane, nobilitauit in nuptijs.* S. Max. ho. 2. de Epiph. Mouido y lleuado Christo de su generosa condicion y modo de proceder, quedò empeñado a acrecentar y mejorar las aguas despues que las comẽçò a hõrar con su bautismo, y assi en las bodas de Cana, las aumenta y mejora, conuirtiendolas en vino. Y por esso el Euangelista con aduertencia dize. *Hoc fecit initium signorum Iesus.* Estrenò Dios la fortaleza de su braço en las aguas, conuirtiendolas en vino. Para que se conozca la cõdiciõ de Dios como siempre mejora, sièpre acrecienta las cosas que vna vez comiença a honrar y engrandecer, pues. *Aquas quas sanctificauit in Iordane, nobilitauit in nuptijs.*

Gabriel, dize la sagrada Escritura, que fue el que a Daniel anũciò el tiempo q̃ faltaua, y las Hebdomadas que auian de passar primero que el Verbo Eterno encarnasse, assi lo confessò Daniel. *Adhuc me loquente, ecce vir Gabriel tetigit me in tempore sacrificij vespertini.* Daniel. 9. Gabriel fue el que anunciò a la Reyna del cielo la

Encar-

Encarnacion del Eterno Verbo, assi lo dize S. Lucas: *Missus est Angelus Gabriel à Deo ad Virginem.* Luc.1.

San Iulian Arçobispo de Toledo, dize, q̃ no falta quien aya dudado si era este el mismo Angel, que a Daniel anuncio la Encarnacion del Verbo, porque parece, que no cóuence llamarse Gabriel en entrambas partes, supuesto que como ay muchos hombres, y mugeres de vn hombre, no parecera inconueniente, que aya muchos Angeles de vn apellido. Pero el santo Arçobispo dize, que no; sino que es el mesmo Gabriel el de Daniel, y el de Maria. *Manifestum est, quod vnus idéque Angelus Gabriel fuerit, qui & prefixa illa tẽpora Danieli de Christi Natiuitate aperuit, & partum Virginis præsentem esse monstrauit.* Iulia. lib. 2. contra Iudæos. Cosa llana es (quien lo auia de dudar?) que auia de ser el mismo Angel, que a Daniel anunciò la Encarnaciõ del Verbo, el que la anunciò a Maria, porque si fue grande honra para Gabriel, descubrir el tiempo que faltaua para el cumplimiento de tan escondido, y secreto Sacramento a Daniel, mucho mayor lo fue sin comparacion el dar las felices nueuas de esse cumplimiento a la Reyna del Cielo, y de la tierra. Pues, *Manifestum est, quod vnus idemque Angelus fuerit Gabriel.* Cosa aueriguada es, q̃ fue vn mesmo Angel. Porque esso tiene Dios, que quando comiença a honrar a vno, siẽpre le va acrecentando, y assi como començò a honrar a Gabriel, que a Daniel anunciasse el mysterio de la Encarnaciõ, quedò empeñado a que fuesse el mesmo el que la anunciasse a Maria, por yrle acrecentando en los ministerios, y oficios.

Bien nos lo dio a entender el Apostol san Pablo, quando hablando de los escogidos, dize assi: *Quos prædestinauit, hos & vocauit: & quos vocauit, hos & iustificauit, & quos iustificauit, illos & glorificauit.* Rom.8. A los que Dios predestinò llamò, y a los q̃ llamò justificò, y a los que justificò glorificò. No veys el ascenso, que en las liberalidades, acrecentamientos, y mejoras va haziendo el Señor.

No me admiro, porq̃ como dize Plinio el mas moço: *Nescit semel incitata liberalitas stare, cuius pulcritudinem vsus ipse commendat.* Plin. ii. li. 5. Epi. 12. La diuina liberalidad no sabe parar vn punto, siempre camina acrecẽtando, siempre corre engrandeciendo, incitada, è impelida de su mismo pundonor. Porque tiene Dios por caso de menos valer el començar a honrar

vno,

vno, y no acrecentarle mas cada dia.

Y asi vino a dezir san Fulgencio, que vna merced en Dios, es empeño para otra. Pero esse empeño de donde nace? De su mesma liberalidad, y pūdonor. *Ecce qualis est Dominus noster; qui donādo debeat* (dize el Santo) *& quanto magis donat, tanto magis eū esse debitorem non pigeat.*

S. Fulgē. Epist. ad Monim.

ASVNTO IIII.

Hic est filius meus.

Que aquel merece nōbre de Rey, y Principe famoso, q̄ recibe los bienes de sus vassallos, y para boluerselos mejorados.

ESte es mi hijo querido, dize el Padre Eterno, oydle, y tenedle por vuestro Maestro, Principe, y Señor, *Ipsum audite*. Pues porque en esta ocasion quiere el Padre Eterno, calificar a su hijo por Maestro, y Principe del mūdo? Yo os lo dirè. Mirad lo que dizen los Euangelistas, q̄ hizo Christo el dia de oy, quādo se trāsfigura delante de sus Dicipulos, y de Moysen, y Elias: *Resplenduit facies eius sicut Sol: Vestimēta autem eius facta sunt alba sicut nix*. Su diuino rostro resplandecio como el Sol, y sus vestidos quedaron blancos como la nieue, y de ver tanto resplandor, y gloria, quedaron tan absortos, que dixo Pedro, que holgaria de estar alli siempre. La humanidad soberana, aquellos diuinos miembros que tomò de la naturaleza humana oy los glorifica, y asi glorificados glorifican a los hombres de quien se recibieron. Pues dize el Padre Eterno: *Ipsum audite*. Tenedle por verdadero Principe, y Señor, por Rey famoso. Porq̄ esse merece nombre de tal, que lo q̄ recibe de sus vassallos, lo recibe no para gastarlo en sus deleytes, y passatiempos, sino para boluerselo acrecentado, y mejorado.

Sustentò este diuino Principe con cinco panes, y dos peces multiplicados milagrosamente, tantos millares de hōbres, como todos sabemos, pues sin contar niños, y muge res eran cinco mil. Viendo la gente este prodigioso portento, dize san Iuan, que le quisieron leuantar por Rey, y que huyò Christo a vn monte por no serlo. *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent, vt facerent eum Regem, fuit in montem ipse solus.*

Ioan. 6.

Digno es de consideracion, y reparo, que auiendo hecho Christo antes deste otros milagros tan grandes, y prodigiosos, aora mas que en otra ocasiō traten de hazerle Rey.

Pues en que se pudieron fundar? Porque si bien lo queremos auerigar, hallaremos, q̃ el pan que comierõ era suyo, porque erã cinco panes de ceuada que trahia vn muchacho de los que alli venian, los quales tomò Christo en sus manos, y con ellos les satisfizo la hãbre: *Accepit panes, & distribuit discumbentibus.* Pues si comian de su mesmo pã, que les mouia a hazerle Rey?

No aduertis, que no solo comieron de su pan, sino q̃ si se lo tomò Christo, se lo boluio tan multiplicado, y tan acrecentado, que vino a sobrar cõ abundancia grande. Pues esso les mouio a querer hazer a Christo Rey y Principe suyo: *Vt facerent eum Regem*, el ver que si auia recebido sus bienes, era, no para quedarse con ellos, sino para boluerselos acrecentados, y multiplicados. Porque aquel es bueno para Principe y Rey, que si recibe bienes de sus vassallos, se los buelue acrecentados, y mejorados, y no los gasta, y consume en vtiles suyos, y los dà a quien fuera mejor quitarle los que tenia.

San Eligio hablando del Santissimo Sacramẽto del Altar, dize vnas palabras dignas de ponderacion: *Sacramento Eucharistiæ totus mũdus subiugatus est.* Con el Sacramento diuino de la Eucaristia, quedò rendido, y auassallado todo el mundo, con el dio a entender que es Rey verdadero, y legitimo Señor nuestro. S. Elig. hom. 11.

Pues porque en este diuino Sacramẽto haze Dios vassallo al mundo, y le rinde con el? Si miramos lo que dize el Angelico Dotor santo Tomas, hallaremos que fue dicho con grande propiedad, y mysterio. En este que por antonomasia se llama el de la Fè, da Christo su carne, en comida, y su sangre en beuida a los hombres: *Caro mea vere est cibus, & sanguis meus vere est potus.* Dize el Angelico Dotor: *Totum quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem.* Recibio el Verbo Eterno del hõbre, carne, y sangre, y essa carne, y sangre de tal suerte la boluiò mejorada al hombre, que se la vino a dar en comida, y beuida, y no recibio cosa suya, que no la empleasse en salud, y remedio suyo: *Hoc quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem.* Ioan. 6. D. Tho. opu. 57.

Segun esso, mysteriosamente dixo Eligio, que con el Sacramento del Altar hizo Dios vassallos a los del mundo, y dio a entender que era verdadero Señor, y Rey, pues todo quanto recibio del hombre, se lo boluio tan mejorado, y acre-

acrecentado. *Eucharistia Sacramento totus mundus subiugatus est.* Porque aquel es bueno para Rey, y a proposito para Señor, que si recibe tributos, si lleua pechos, es para boluerlos muy mejorados, y acrecentados a los mesmos de quien los recibe.

Que por lo que dize el Sabio, ymagino que muchos no son buenos Principes, y no cumplen con su obligacion, pues no hazen esto que dezimos. Hablando de las nubes,

Eccle. 11.

dize assi. *Si repletæ fuerint nubes, imbrem super terram effundent.* Si las nubes quedaren llenas de agua, y preñadas de rocio, derramaran todo quento tienen sobre la tierra. Palabras al parecer dichas ociosamente, dize vn Erudito Moderno.

Pined. in Iob.

Quorsum aquâ plenæ sint, nisi, vt arentem perfundant terram, cœlestem implorantem? Porque a que proposito las nubes que se engendraron del rocio de la tierra, auian de descargar su pesadumbre, sino es en la mesma tierra?

Pues como dize Salomon vna cosa que parece escusada, y dicha sin proposito, que las nuues llouerán sobre la tierra, para boluerla mejorada el rocio que della recibieron?

O que està dicho con grande aduertencia (dize este Autor) porque ay nuues, que auiendo chupado el jugo, humor, y rocio de la tierra, y auiendo de boluer a descargar sobre essa tierra, para boluerla, acrecentando lo que della recibieron, se van allà a llouer sobre el mar, y a desperdiciar la lluuia. Assi ay muchos Principes, y señores, que desjugan, desuirtuan, y chupan la sangre a sus vassallos, llenan de riquezas como nuues de agua; y dõde van a descargar? Al mar, donde el agua se desperdicia, y no aprouecha nada. Vienense a este mar inmenso de Madrid, y en profanidades, locuras, y vanidades, gastan, y desperdician, ya no el agua, sino la sangre de sus pobres vassallos. Con vna infame, y vil muger gastan la hazienda, la salud, y la vida, desollando a sus miserables subditos, y haziendolos rebentar, para que les contribuyan con que hazer el plato a la vanidad.

Pues no ha de ser assi, dize el Sabio: *Si repletæ fuerint nubes, imbrem super terram effundent.* Que los buenos Principes, y señores, que como nuues cargan, y se enriquecẽ del rocio de la tierra de sus vassallos, sobre essa mesma tierra ha de caer essa riqueza, esse rocio, y tan acrecẽtado, y mejorado, como lo bueluen las nuues, si quieren cumplir con

sus

sus obligaciones, y mostrar con esto que son buenos Principes, y Señores.

En la Sagrada Escritura son las aguas simbolo de los vassallos, y la espuma geroglifico de los Reyes. De lo primero dize san Iuã: *Aquas quas vidisti, populi sunt*, de lo segundo Oseas; *Transire fecit Samaria sicut spuma Regem suum.* Pues que mysterio tendra, q̃ en las aguas se signifiquen los vassallos, y en la espuma los Reyes?

Apo. 17.

Osea, 10.

Yo os lo dirè, la espuma crece en las aguas, dellas toma el mejorarse, y acrecentarse, y en essas mesmas aguas viene a deshazerse, y consumirse. Pues dezirnos que las aguas son los pueblos, y las espumas suyas los Reyes, sera darles a entender lo que deuen hazer para cumplir con sus obligaciones: consumirse, y gastarse en la mesma parte, donde crecen, que si la Magestad de vn Rey va creciẽdo como espuma, en virtud de los tributos, imposiciones, y pechos, que sus vassallos les rinden, todo esso se gaste, y consuma, y buelua mejorado a essos mesmos vassallos de donde salio.

Que de no lo hazer asi, piẽso yo que viene la destruycion a los reynos, la ruyna a las republicas, y el estrago a los estados. Aueys visto, dize Salomon muy admirado, que *Omnia flumina intrant in mare, & mare non redundat*! Ay tal marauilla en el mũdo! A quiẽ no assombrarà esto que passa, que no aya rio, arroyo, ni fuẽte, que no enriquezca, y acreciente el mar con los tributos, y censos, que sin cessar le pagan continuamente, y q̃ no crezca el mar con tanto socorro, como cada dia se le dà! *Et mare non redundat*! Pues porque es esso?

Eccles. 1.

Dize Hugo Cardenal: ***Mare non redundat, idest non crescit; inde, quia quantum ex parte vna deorsum fluit in mare, tãtum ex altera parte per occultos meatus reuocatur.*** **La razon de no crecer, y aumẽtarse el mar, con tantos censos, y tributos como todos los rios, asi grãdes como pequeños le pagan, es porq̃ quanto por vna parte recibe, luego lo arroja por otra.** *Per occultos meatus*, **y arrojalo por vnas partes tan ocultas, desaguase por vnos arcaduces tan secretos, que no es mucho que no crezca. Veys que vn Rey impone a sus vassallos cada dia muchos tributos, muchas imposiciones, y que ellos se las pagan puntualmente, con desseo de acrecentarle su corona; de manera, que no ay grande ni chico, que no le rinda parias, y pague**

Vgo Car.

gue pecho, y con todo esso no por esso crece: *Et mare non redundat*, no se mejora, no se aumenta, sino que cada dia està mas pobre, y le vemos mas empeñado, sin pagar soldados, salarios, ni cumplir con otras obligaciones semejantes. Pues en que va esto? Yo no se, sino es que vaya en lo que dize Hugo Cardenal: *Quia quãtum ex vna parte fluit in mare, tantum ex altera parte per occultos meatus reuocatur.* Sino es que digamos a esso, q̃ quanto por vna parte se recibe publicamente, y claramente se sabe lo que entra, por otra se va tan a lo secreto, y oculto, q̃ no se sabe por donde sale, hasta que el dia del juyzio sepamos por donde salio.

Atendiendo a esto, y assombrandose Salomõ de ver, que el mar no crezca con tantas ayudas de costa, y con tanto socorro, como cada dia le entra, dize luego: *Cuncta res difficiles, non potest homo eas explicare sermone.* Pero desta materia dize Salomon, de como el mar recibiendo tanto de tantos, no crece, ni se aumẽta, dexemosla, no ahondemos mucho en ella, porq̃ es muy dificil de entender, y no puede vn hombre dezir todo lo que siẽte en vn sermon. Hablò en este libro Salomõ, no como Rey, sino como Predicador, q̃ esse titulo dio al libro: *Verba Ecclesiastica.* Y dize, que en vn sermon no se puede descifrar esta enigma del mar, como recibiendo tanto, medra tampoco. Y pues el siendo Rey Predicador no lo quiso declarar, yo tampoco lo quiero hazer. Porq̃ el siendo Rey se admiraua de si mismo, de ver, q̃ teniẽdo tanto oro, y plata medraua tan poco, sin duda seria, porq̃ sus priuados le deuian de engañar, y ya la culpa no seria suya, sino de los q̃ le assistian. Que vn Rey es facil de engañar, y mas teniendo al lado cauilosos ministros, y sus ardides, y astucias: *Non potest eas homo explicare sermone*, no se pueden dezir en vn sermon. Como ni en muchos engrandecer el ardiente, y piadoso zelo de nuestro inclito Monarca, que prospere felices edades, que si mucho recibe de sus leales vassallos, mucho mas gasta liberal, y dadiuosamente en su aumento, en la dilatacion de la Fè, de que es vnico defensor, coluna firme, valeroso Atlante.

Eccl. 1.

ASVNTO V.

Hic est filius meus.

Que aquel muestra ser hijo del Señor, que es el mismo en las cosas aduersas, que en las prosperas.

Este

ESTE es mi Hijo, dize el Eterno Padre, quando en la cũbre del glorioſo Tabor, oſtenta feſtiuo a ſus queridos ſieruos los luſtroſos eſplendores de ſu gloria. Y en el Caluario ignominioſo, le reconoce por Padre ſuyo, diziendo: *Pater, in manus tuas commendo ſpiritũ meum*. Tan Hijo ſuyo mueſtra ſer en los oprobrios del Caluario, como en las glorias del Tabor. Para darnos a entender con eſto, que el que ſe precia ſer Hijo de Dios (a imitacion del legitimo, y natural) ha de ſeguir ſus huellas, ſiendo el meſmo en los caſtigos, que en los regalos, en las penas, que en las glorias, vn meſmo ſemblante ha de moſtrar a lo dulce, que a lo amargo, a lo aſpero, que a lo ſuaue. *Luc. 23.*

Apenas auia nacido Chriſto nueſtro bien en el deſacomodado portal de Belẽ, quando entre ſueños ſe le aparece vn Angel, y le dize a Ioſeph caſtiſsimo Eſpoſo de la ſoberana Emperatriz del Orbe, q̃ con ella, y el rezien nacido Infante huya a Egypto, para eſcapar con eſſa diligencia de la rabioſa furia del Tirano Herodes, que cruelmente ſolicito, con diligente inquiſicion le ha de buſcar para quitarle la inocente vida, y que ſe eſtè alli haſta que le auiſe de lo q̃ ha de hazer. Hizolo todo aſsi el diuino Ioſeph. Deſpues que murio el Tirano Rey, ſe le boluio a aparecer el Angel, y le dixo, que ſe boluieſſe a tierra de Iſrael, porque ya Herodes auia muerto, y con el quãtos ordenauan la impia muerte al ſoberano Niño: *Defuncto Herode, ecce Angelus Dñi apparuit in ſõnis Ioſeph in Ægypto.* *Matt. 2.*

Pero lo que ay q̃ ponderar es vna ſola palabra, q̃ a nueſtra vulgaria añadio aqui la translacion Siriaca, diziendo: *Ecce Angelus Domini apparuit in ſomnis ipſi Ioſeph.* El Angel embiado del Señor aparecio entre ſueños al miſmo Ioſeph, para que con la puriſsima Madre, y el inocentiſsimo Hijo boluieſſe a tierra de Iſrael. *Ipſi Ioſeph?* Al meſmo Ioſeph? Que quiere dezir al meſmo Ioſeph? Luego parece q̃ da a entender el Siro Teſto, q̃ podia auer dos Ioſephes, y para quitar la duda, dize q̃ no, ſino que el miſmo era el q̃ vino a Egypto, y el que boluio a Ioſeph. No, eſſo no quadra. Pues que myſterio tiene el dezir, q̃ era el miſmo el q̃ eſtaua en Egypto, que el que ſalio de Iudea? *Apparuit ipſi Ioſeph.* *Transla. Syriaca.*

O q̃ es myſterioſiſsima moralidad, y vtiliſsimo aduertimiento a nueſtro propoſito: Porq̃ como reparò nueſtro Padre S. Iuã Cryſoſtomo, la vida deſte glorioſiſsimo Patriarca,

fue vn entretexido marauilloso, y vn exemplar taraceado de tristes penas, y de alegres glorias: *Misericors Deus mæstis rebus, quædam etiam iucunda permiscuit.*

S. Iuan. Chrys. ho mil. 8. in Matth.

Que mayor gloria para Ioseph, q̃ en competēcia de tantos pretendientes, auerse lleuado la joya inestimable de Maria, recibiendola por Esposa?

Que mayor pena para Ioseph, que ver, que el candido vientre hiziesse perder tierra a las humildes sayas, pues fatigado de intricadas dudas no podia acertar deliberando en la verdad? *Videndo grauidam sponsam in conturbatiōnē incidit maximam*, dize el sagrado Arçobispo de Constantinopla. Desengañale el Angel, y dize, q̃ sucā dida, y pura Esposa ha cōcebido por obra milagrosa del diuino Espiritu. *Affuit repente Angelus timorem prorsus extinguens.* Añade el sacro Padre.

Que mayor gloria para Ioseph, q̃ ver nacido al Saluador del mundo, aclamado del cielo, y adorado de los hombres? *Videns puerum natum maxima exultatione repletus est*, dize la diuina boca de oro.

Que mayor pena para Ioseph, q̃ ver luego alborotada la Corte de Ierusalen, turbado Herodes, y confusos todos sobre el Nacimiento del celestial Niño? *Sed rursus huic gaudio periculum grande successit, cum tota vtique ciuitas turbaretur, ipse Rex fureret, & ad necem puerum quæsierit*, replica el assombro de la Oratoria.

Que mayor gloria para Ioseph, que ver luego la radiante Estrella q̃ a los Magos acaudillaua, y que llegando al pobre pesebre rindiēdo sus Cetros, arrastrando sus purpuras, arrojando sus Coronas, y postrando sus Magestades humildes adorassen al tierno Infante, Religiosos, le obedeciessen, y con votiuas ofrendas, y preciosos donatiuos le aclamassen por su Dios! *Sed & hunc mœrorem alia rursus lætitia subsequuta est, apparitio videlicet stellæ, & adoratio Magorum*, adelantò el Christiano Demostenes.

Que mayor pena para Ioseph, que despues destas festiuas alegrias, è inenarrables regozijos mandarle el Angel q̃ con la santissima Madre, y delicado Infante, desacomodado, desapercebido huya a Egypto, para escaparse de la furiosa yra de vn embrauecido Rey, que cō tirana rabia ha de buscarle, para executar en su temprana vida, nūca oydos ni imaginados rigores! *Post hanc iucunditatem iterū periculum, iterūq; formido. Quærit, inquit, Herodes animam pueri, & fugere necesse est, & in lōginqua*

qua transire. Acrecienta el soberano Dotor.

Hanse visto penas taraceadas con mayores glorias? Ni glorias entretexidas con mayores penas? Pues que, en las glorias ensoberuecióse, altiuecióse Ioseph? En las penas perdio el animo, desesperose? En el destierro penoso faltò a las leyes del sufrimiento? quebrò los fueros de la constancia? No por cierto. *Nec per ista factus est segnior, sed obediuit, & credidit, omnes prorsus tribulationes cum gaudio sustinendo.* Dize el Rio de la Christiana Griega eloquencia. En todas las penas el sacro Patriarca estuuo firme, y rendido al gusto del Señor. Y assi con grande mysterio dize el Texto Siro, que Ioseph siempre fue el mismo. *Apparuit ipsi Ioseph.* Porque el Amigo del Señor, el que se precia de hijo suyo en todos los estados en que le ponga, y coloque, siempre ha de ser el mismo, no altiuo en las prosperidades, no despechado en las aduersidades, no desuanecido con las glorias, no desesperado con las penas, sino que ha de poner la misma cara a las penas que a las glorias, y a las glorias que a las penas, tan gozoso ha de estar en las ignominias del Caluario, como en las alegrias del Tabor.

Fue Elcana, como de la Sagrada Escritura consta, hombre Religioso, y deuoto, tenia dos mugeres, vna llamada Ana, y otra Fenena. Amaua a Ana excessiuamente, merecíaselo su virtud, honestidad, y recogimiento. No tenia hijos esta santa muger, era esteril. Fenena no lo era, y tenia fruto de bendicion. Sentia sobre manera Elcana la esterilidad de Ana, que tan entrañablemente amaua, y tan de coraçon queria. Esto assi supuesto, vamos aora al mysterio con que començando el Sagrado Texto a darnos cuenta destas cosas, refiere la historia: *Fuit vir vnus de Ramathaimsophim, de monte Ephraim, & nomen eius Elcana.* Erase vn varon de Ramatainsofin, del monte de Efrain, cuyo nõbre es Elcana. 1.Reg.1.

Origenes Adamancio, con el reparo que siempre, nota el modo de hablar del Sagrado Texto, en que nos dize, *Fuit vir quidam*, sino, *Fuit vir vnus*. Y dize, que parece que no se dixo con la aduertencia que deuiera, o que fue palabra escusada el dezir, que el Religioso Elcana fue vn Varon, porque claro està que si era vno solo, que parece que sobra el dezir, que fue vno. *Fuit vir vnus*, sino eran

dos, que auia de ser vno, y si era vno solo, que no auian de ser dos. Pues supuesto que no ay apice sin sacramento, ni letra sin mysterio en las diuinas; dezidnos gran Origenes, el q̃ se encierra en estas palabras de llamar vno a Elcana marido de Ana?

Que me plaze, dize Origenes. Oydle. *Erat vir vnus. Vide si non hoc non pertinet ad laudem Iusti, quod dicitur de eo, Erat vir vnus. Nos qui adhuc peccatores sumus, non possumus hunc titulum laudis acquirere: quia vnusquisque nostrũ non est vnus, sed est multi. Intuere autem alicuius vultum nunc irati, nunc iterũ tristis, paulo post rursum gaudẽtis, & iterum turbati, & rursum lenis.* No sin grande mysterio se dize de Elcana varõ justo, y santo, que fue vno, a diferencia de los pecadores, que no son vno, sino muchos. Elcana de Fenena tenia hijos, de la piadosa Ana no los tenia, esto le podia ocasionar excessiua tristeza: aquello desordenado gozo. Como se huuo Elcana entre la fecundidad de la vna, y la esterilidad de la otra? Altiuo a caso con los hijos de la vna, y desesperado con la esterilidad de la otra? No por cierto, que, *Fuit vir vnus*, en todo fue vno, el mesmo semblante (dize Origenes) ponia a la esterilidad, que a la fecundidad, ni desuanecido por esta, ni desesperado por aquella. Que el justo esso tiene, y ha de tener, el que se precia de Hijo de Dios, essa ley ha de guardar, ser siempre vno, y no mudarse como el miserable pecador, que segun los estados en que se ven, assi es, en las felicidades presuntuoso, y en los infortunios impaciente.

Origi. in lib. Reg. hom. vni.

Que bien que obseruaua Pablo las leyes de hijo de Dios, quando escriuiendo a los Filipenses, dezia: *Scio humiliari, scio, & abundare, (vbique, & in omnibus institutus sum) & satiari, & esurire, & abundare, & penuriam pati.* De todo se [o Filipenses mios] de bien, y de mal, de pena, y de gloria, de hambre, y hartura, de riqueza, y pobreza. Y en estos estados tan distintos, y diferentes, cõmo se auia el soberano Predicador de las gentes. Philip. 4.

Dize el Arçobispo de Bulgaria. *Neque ob hinc laxabatur, neque ab inopiam comprimebatur.* Ni con la riqueza se ensoberuecia, ni con la pobreza se abatia, y perdia el animo, ni con la penuria se entristecia, ni con la hartura cobraua brios, ni con la hambre desmayos.

No assi (dize Teofilato) aquel

quel pertinaz, y rebelde pueblo Hebreo, que en ningun estado supo conseruarse, ni regirse qual deuia. *Israelita neq; esurire nouerunt: obloquuti sunt enim Domino Deo dicentes; nunquid parare poterit mensam in deserto?* En la hambre que en el desierto padecieron, perdieron la paciencia, y maldizientes, y desesperados dixeron. Podra a caso este Dios q̃ nos guia ponernos mesa en el desierto? sera para alimentarnos en estos paramos? Alcançaran sus fuerças a esso?

Psal. 77.

Mouido de su infinita misericordia, è inmensa bondad, no atendiendo a sus maliciosas calumnias, poneles franca mesa en el desierto, embiales codornizes como llouido; *Pluit illis carnes ad manducandum*, regalales, satisfazeles la hambre, hartales. Que sucedio de la hartura? De la abundancia que sacaron? *Sed neq. satiari*, dize Teofilato. En la hartura luego mudaron de estado: *Incrassatus est dilectus, & recalcitrauit, incrassatus, impinguat⁹, dereliquit Deum factorem suũ.* Harto satisfecho, y regalado el obstinado pueblo (como falsa bestia tirò coces) dexò a su Criador, y soberuio con la abundancia, y altiuo con la riqueza, oluidado del Autor de tanto bien, adorò las piedras, y dio reuerencia a los leños. Esto es propio del miserable pecador como los Israelitas, que, *Neque esurire nouerunt, neque satiari.* No supieron gouernarse en ningun estado, en la penuria maldizientes, en la abundancia ingratos, en la hãbre murmuradores, y en la hartura desconocidos.

Ibidem.

Deu. 32.

Verum Paulus, & Christiani se se aliter gerunt, (dize Teofilato.) Pero Pablo, y los verdaderos Christianos, muy de otra manera se portan, porque se reportan en las fatigas, y no se desuanecen en los consuelos, en todos estados son vnos mesmos, el animo siempre es vno, vno siempre el semblante, y vno el modo en todo.

Combidando la Esposa al viento Aquilon, y al Austro, para que con sus soplos lisongeen las olorosas flores de su ameno jardin, les dize: *Surge Aquilo, & veni Auster, persla hortum meum, & fluent aromata illius.* Leuantate, o Aquilon, y tu tambien Austro, y soplad en estas vistosas flores, para que açotadas con vuestros bulliciosos mouimiẽtos, arrojen, y despidan olorosa fragancia, de tal suerte, que excedan la de las del celebrado Pancaya.

Cant. 4.

Nuestro Español san Iusto Orgelitano, con particular

aduertencia reparò en el modo de hablar de la Esposa soberana, y es, que combidando a dos vientos, no dixo. *Perflate*, sino, *Persla*, sopla, dize, y no soplad. Pues como puede ser esso, y mas que son los dos Ayres, que llama muy encontrados en las condiciones, y calidades. Porque segun Aristoteles, el Austro es Ayre manso, sereno, y apazible: y el Aquilon, que es el Cierço, rezio, duro, y aspero. Segun esto, como siendo dos los ayres, y ayres tan diferentes, dize como si hablára con vno solo, que sople en su fertil, y deleytoso vergel: *Persla hortũ meum?*

Arist. in Proble. sect. 4.

Responde Iusto muy ajustadamente a nuestro intento diziendo: *Quoniam in duobus vnus aduertitur, non ait, Perflate, sed persla.* Yo os dirè, porque le llama la Esposa vn soplo al de los dos Ayres, siendo tan distintos en las calidades, y tan diferentes en las condiciones: *Quoniam vnus aduertitur*, porque para ella todo es vno. Que sople el furioso Vendabal de las tentaciones, tribulaciones, persecuciones, y trabajos, que venga el manso zefiro de los aliuios, descansos, regalos, y fauores todo es vn soplo. Porque ni el embrauecido, y desenfrenado Aquilon, la ha de marchitar sus regaladas flores, ni el blando, y suaue Austro se las ha de desuanecer: *Quoniam in duabus vnus aduertitur.* Porque es justo el hijo de Dios, y sieruo suyo, en todos estados es vno, y a todo pone vn mesmo semblante.

Iustus Orgelit. in cap. 4. Cantic.

Tomemos dechado desta dotrina en el Hijo de Dios, de quien con mysterio dize san Pablo: *Quod autem ascendit, quid est, nisi quia & descendit primum in inferiores partes terræ.* Primero fue el baxar Christo a las partes inferiores de la tierra [que es el limbo donde le esperauan los santos Padres, para que les librasse de aquella penosa carcel] que subir a las encumbradas de la gloria. Añade luego el Sacro Apostol: *Qui descendit, ipse est, qui & ascendit.* El que decendio a tan profunda humildad, es el mismo que subio a tan alta cumbre. Notad el, *Ipse est*, el mismo es, para mostrarnos como hemos de imitar al Hijo natural de Dios, los que nos preciamos (que mayor gloria?) de serlo adoptiuos suyos. Que si (con su soberana prouidencia) nos coloca en lo mas encimado, y encaramado de la fortuna: si (porque assi conuiene) nos abate

Ephes. 4.

te a los mas profundos abismos de las miserias, hemos de ser siempre los mismos, a imitacion, y exemplo de su Eterno vnigenito, que baxando a las afrentas de la Cruz, y subiendo a las alegrias de la gloria, decendiendo, y acendiendo, *Ipse est*, siempre es vno mesmo, en todos estados tiene vn mesmo rostro, y proceder. Hagamoslo assi nosotros, para que cũplamos qual deuemos con las leyes de Hijos de Dios, siendo vnos messmos en las penas del Caluario, que en las glorias del Tabor.

Y si aun desseays ver esto mas prouado, notad lo que dize el Euangelista san Lucas, hablando del suspirado, y desseado Nacimiento del Eterno Verbo de las candidissimas, y purissimas entrañas de Maria Señora nuestra. Sacò a luz esta inmensa del Orbe, y el mayor descanso que le pudo solicitar, fue vn pobre pesebre: *Reclinauit eum in præsepio*. Y de que manera se halla esse soberano Rey en tan humilde trono, y en tan baxo solio? Dize el gran Padre san Gregorio Taumaturgo: *In præsepio, vt super Cherubim requiescebat*. Con el mismo gusto, con el mismo cõtento, con la mesma gloria descansaua en aquel duro aluergue, en aquel abatido pesebre, que descansa glorioso, que imperioso sossiega en los rendidos ombros de agiles Cherubines, magestuoso trono de su grandeza, y magnifico solio de su soberania. Que esso ha de tener el que trata de mostrar, y ser Hijo de Dios, que en qualquier estado que le pũga, o aduerso, o prospero, o alto, o baxo, ha de estar muy concento, y alegre, conformãdose en todo con su soberana voluntad, pues Christo: *In præsepio, vt super Cherubim requiescebat*.

Luc. 2.

Gregor. Taumat. Ora. 1. de Anunt.

Y porque los Angeles, siendo tan Maestros en todo de nuestra enseñança, parece que en esta ocasion pudieran quedar amorosamente quexosos, sera razon que nos ayuden a esforçar nuestro Assunto, y le coronemos con sus aduertimientos. Desconsolada, y llorosa buscaua el espejo de la penitencia, y el dechado del Amor, el diuino Cadauer de su difunto Maestro. Sucedio, que inclinandose para mirar el sacro Mauseolo: *Vidit duos Angelos sedentes, vnum ad caput, & vnum ad pedes, vbi positum fuerat corpus IESV*. Vio dos gloriosos Angeles vestidos de candidas ropas, assistir al Augusto Monumento, vno a la cabeça, y a los pies otro.

Ioan. 20.

Nueſtro glorioſo Padre ſan Iuan Chryſoſtomo pregunta, que hazian alli aquellos ſoberanos Continuos de las eternas moradas? Que nos enſeñauan con ſu aſsiſtencia? Dize el Santo. *Ad ſepulchrum, tamquam apud cœlum manebant.* Eſtauan junto al ſepulcro, como ſi eſtuuieran en el cielo miſmo. Para moſtrarnos con eſſo como nos hemos de auer en nueſtras acciones, el modo que hemos de tener en el ſeruicio del Señor, que en qualquier lugar, y eſtado que nos ponga, alli hemos de eſtar como ſi eſtuuieramos en el Cielo. Pues eſtos alados Eſpiritus: *Ad ſepulchrum, tamquam apud cœlum manebant.* Si Dios le arroja al Chriſtiano al mas profundo abyſmo de la mas miſerable baxeza, alli ha de eſtar tan alegre, y guſtoſo, como ſi en la mas alta ſoberania, entronizado imperára. Simpre ha de ſer vno, a todo ha de hazer vn roſtro, y poner vn meſmo ſembláte. Que en eſſo conocera que es Hijo de Dios, pues el natural ſuyo tan alegre ſe moſtrò en las penas del Caluario, como en las glorias del Tabor.

S. Ioann. Chryſoſt. in Pſal. 2.

ASVNTO VI.

Viſionem quam vidiſtis nemini dixeritis.

Que ſe han de tener por ſoſpechoſas las glorias que no paſſan por la Cruz.

MANDA Chriſto nueſtro Redentor a ſus tres queridos Dicipulos, que no cuenten a nadie aquella marauilloſa viſion que han viſto, haſta que reſucite. Da la razon ſan Paſcaſio, diziendo, que eſto lo hizo Chriſto, para darnos a entender de las glorias de q̃ nos hemos de fiar, pues no quiſo que ſe publicaſſe aquella ſuya, haſta que murieſſe, y padecieſſe, diziendonos con eſto, que no nos fiemos de glorias que no paſſan por la Cruz, y cueſtan trabajos, y fatigas, que las otras no pueden ſer glorias firmes, y conſiſtentes.

El Real Profeta Dauid, fue el mas iluminado Profeta del Teſtamento Viejo, como el lo da a entender haziendole a Dios inmortales gracias, por tan grande beneficio. *Incerta, & occulta ſapientiæ tuæ manifeſtaſti mihi.* Con todo eſſo dize Rabi Moyſes Hadarſan, como refiere Galatino, q̃ nun-

Pſal. 50.

nunca cantò ningun Psalmo, ni tomò la harpa para cantar sus reuelaciones, hasta que fue perseguido y acossado de Saul, y tenido en poco de todos: *Non dixit Canticum Dauid, donec fuit exprobatus, & vilipensus.* Pues porque no quiso el Señor que Dauid cantasse Hymnos, y entonasse Psalmos, hasta ser perseguido? Fue para enseñarnos con esto, como aquellas son creybles glorias, reuelaciones ciertas, y fauores seguros que passan por las persecuciones y trabajos.

Rabbi Moyses ap. Gala. de Arcã. lib. 8.c.13.

Nouaciano reparò en el cuydado que tuuo Moyses de descriuir la lucha que tuuo Iacob con el Angel, porque despues auia de dezir el Santo Patriarca: *Vidi Dominum facie ad faciem.* He visto al Señor cara a cara, he recebido este gran fauor de la Diuina mano. Dize antes Moysen, que *Luctabatur cum Angelo*, que luchaua a braço partido con el Angel, o como traslada Mercero, *Pulueri̦zabat se cum Angelo*, que es lo que en Castellano podiamos dezir. Sacudiase el poluo con el Angel, esto es, andaua la lucha sangrienta, y porfiada, quanto ser podia. Pues a que proposito refiere primero Moysen la lucha de Iacob con el Angel, que cuenta las glorias, y fauores que recibio de auerle visto cara a cara? dize Nouaciano: *Super struxit causas*, Moyses dixo, que luchò con el Angel, que peleò valientemente primero que contasse las glorias y fauores, que Iacob auia recebido, para acreditarlos, y hazerlos creybles; porque essas son glorias sin sospecha, las que se ganan a punta de lança, y a precio de luchas y fatigas, glorias que passan por la Cruz, essas son las verdaderas y seguras glorias.

Gen. 32.

Mercer.

Nouati. de Trinitate.

Poniendonos delante de los ojos el Euangelista san Lucas, como baxò vn Angel del Cielo, y se apareciò a Christo nuestro Redentor, a confortarle quando estaua tan triste, y penoso en el huerto. *Apparuit illi Angelus de Cœlo confortans eum.* Luego al punto nos dize: *Et factus in agonia, prolixius orabat. Et factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram.* Aduiertase y reparese, que antes que el Angel le aparecielle a Christo, estaua orando, y despues boluio a orar, y con tanta agonia, que sudaua muy gruessas gotas de sangre.

Luc. 22.

Pues porque nos aduierte esto con tanta vigilancia el Santo Euangelista, que quando se le aparecio vn Angel, estaua orando, y despues orò, y su-

y sudò gotas de sangre.

Responde nuestro Padre san Iuan Chrysostomo: *Ea de causa, ne res ista hypocrisis videatur.* Dize el Euangelista, y escriue con aduertencia, que quando vn Angel a Christo se le aparece, està haziendo oracion, sudando gruessas gotas de sangre, porque estas apariciones del Cielo, y venida del Angel, no se tuuiesse, y attribuyesse a cosa de ficcion, è hypocresia. Porque dezirnos que Dios haze fauores, y que regala a gente que trata de su comodidad, no mas de regalar la carne, y entretener el cuerpo, sin que se trate de domar sus antojos, y rendir sus apetitos, es ficcion, es engaño, es hypocresia. Pues por esso preceden a la aparicion del Angel tantas agonias, tantos afanes, tantas penas, tanta oracion, *Ne res ista hypocrisis videatur.*

D. Chrysosto: homi. 84. in Matth.

Tratando Christo nuestro Redentor del pan, y sustento que hemos de buscar, para hartar nuestras almas, y satisfazer nuestra hambre, dixo: *Operamini, non cibum qui perit, sed qui permanet in aeternum. Hunc enim pater signauit.* Buscad no el mantenimiento que perece, sino el que dura para siempre, el qual sello, firmò, y rubricò el Padre Eterno. De modo, que da a entender Christo nuestro Redentor, q̃ aquel es manjar, y sustento verdadero que el Padre Eterno sella con su sello, y firma de su nombre. Que sustento es este? Claro està que los fauores, y la gracia que Dios comunica. Y con que se sellan essos fauores, y mercedes?

Ioan. 5.

DizeRuperto, *Signo suo quod est Crux.* Con la Cruz van sellados los fauores, y gracias q̃ Dios haze a los suyos, essa es su rubrica, su firma, y sello.

Simil.

Ponderad esta palabra, *Signo suo, quod est Crux.* Vienen de Roma a España gracias, fauores, Iubileos, Indulgencias, benignamente dadas por su Santidad, hasta que passan por el Consejo de la Cruzada, no se puede vsar dellas, por tenerse por sospechosas sin esta aprouacion. Pues asi dize Christo nuestro Redetor, que las gracias que permanecen, las que pueden passar por seguras, los fauores que no se puede tener por sospechosos, son los que han passado por la Cruzada, por los trabajos, y sudores: que los demas son muy sospechosos, y dificultosos de creer.

Puede ser cosa mas a proposito que la que oy vemos en el Tabor, no nos dize el Euangelista sagrado que conChris-

to

Matt. 17.

Galfrid. in Alleg. Bibliote. ap. Godefrid. Triman.

to glorificado aparecierō Moyses y Elias: *Et apparuerunt cum eo Moyses & Elias loquentes.* Pues porque quiso este diuino Señor que para testigos de su gloria aparecieſſen mas Moyses, y Elias, que otro algun Patriarca de los del viejo Testamento? Dize a eſſo Galfrido diuinamente. *Ne clarificato facile credas, nisi occurrāt ei Moyses, & Elias.* Porque si alguno dixere, y se gloriare de q̄ Christo en el se glorifica, q̄ le haze Tabor, y Teatro de sus glorias, mercedes, y fauores, que no le creas, sino trae consigo eſſos dos testigos de abono, y dignos de toda excepciō, Moysen, y Elias, vno promulgador y reuerente estimador de la diuina ley, y el otro acertimo zelador de ella, y vn ardiente y viuo fuego, vn orrible y espātoso rayo, que ni perdonaua a Reyes, ni disimulaua cō vassallos. Eſſas dize Galfrido que son seguras glorias, q̄ son crehibles fauores que salen abonados, y apoyados de la obseruancia, y zelo de la ley. Que no viniendo con aprouacion de testigos tales las glorias, y fauores, mucho traen de sospechosos, y poco de seguros. *Ne Christo clarificato facile credas, nisi occurrant ei Moyses, & Elias.*

No se si para apoyar y coronar nuestro Aſſunto, se podra hallar mayor encarecimiento que el que voy a dezir. Describiuiendo el Bējamin de Christo aquel ameno y celestial Parayso, gloria y eterna patria de los bienauenturados en metafora de vna grande, estendida, hermosa, y suntuosa ciudad, diziendo la firmeza de sus muros, la grādeza de sus puertas: llegādo a tratar del sitio y plāta suya, dize que està en quadro, *Ciuitas in quadro posita est.* Para la estabilidad de vna obra, esta dizen los Artifices que es la mejor fabrica. Pero supuesto q̄ aquella felice ciudad de qualquier modo que esté ha de estar firme, constante, y eterna: porq̄ mas en forma quadrada, que redonda, y esferica? Apoc. 21.

Nuestro Padre Aretas responde a eſſo diziendo. *Cum ciuitas quadrangularis sit, per figuram Crucis ex diametro diuiditur.* Diziendo el Euangelista diuino, que la ciudad de la Gloria tenia forma quadrangular, fue dezirnos que està en forma de Cruz. Pues porque la Ciudad de la eterna gloria y bienauenturança en Cruz? fue sin duda grande exageracion para nuestro intento y proposito, que fue dezirnos y enseñarnos, que poco ay que fiarnos, de las glorias desta vida, que

Aretas Epis. Capadoc.

que no se alcāçan a precio de Cruz, y fatigas: si la eterna gloria parece q̃ necessita del abono, y apoyo de la Cruz, para assegurarse: que parece que es dezir. Esta Ciudad que es la gloria està en Cruz, pues segura sera la gloria, porque glorias que nacen de la Cruz, son glorias firmes, glorias estables, y glorias que no perecen. *Ciuitas in quadro posita est, Cũ ciuitas quadrangularis sit, per figuram Crucis ex diametro diuidebatur.* Segun esto, quien ay q̃ en esta vida fie de glorias, de fauores, de ilustraciones, de gracias, de reuelaciones, de visiones, de locuciones, q̃ no sean ganadas a precio de fatigas, de oracion continua, de ayunos, de abstinencia, y mortificacion, si en la otra tiene por fiadora de su estabilidad la Ciudad de la gloria, la Cruz soberana? Sean pues los fauores y glorias desta vida desta manera recebidos, para que assi alcancemos la de la eterna. *Ad quam, &c.*

SERMON PARA EL LVNES SEGVNDO DE QVARESMA.

Ego vado, & quæritis me. Ioan. 8.

SALVTACION.

SEGVN lo que en el Euangelio de oy vemos, no està todo el bien en buscar a Dios, sino se busca como se deue. Porque ay muchos que le buscan; pero no para hallarle, sino para perderle. El Angel que se aparecio al castissimo Esposo de la

mas pura,y bella Criatura nos lo dira. Dixole a Ioseph, que cogiesse al reziẽ nacido Infante, y Saluador del mundo, y a su soberana Madre, y que por escapar el loco furor, y rabio-
Matt. 2. sa yra de Herodes, con ellos huyesse a Egypto. *Accipe puerum, & Matrem eius, & fuge in Ægyptum. Futurum est enim vt Herodes quærat puerũ.* Huye a Egypto con el Niño, y con la Madre, porque Herodes le ha de buscar. Para que le ha de buscar? Para hallarle? No por cierto. Pues para que? *Ad perdendum eum.* Hale de buscar (dize el Angel) para perderle? O que desgracia! O que desdicha! Quien busca para perder! Esso es lo que hazen muchos ciegos, y desatinados, q̃ buscan a Dios para perderle, como lo haze el falso Hypocrita, y otros muchos. Luego no todo el bien està en buscar a Dios, sino le busca como se deue. Bien lo vemos oy en lo
Luc. 12. q̃ dize a sus enemigos. *Quæretis me, & non inuenietis.* Buscareysme, y no me hallareys, porq̃ no me buscays para hallarme, sino perderme como Herodes. Este mesmo Señor que dixo esta temerosa sentẽcia, dixo otra benigna, y suaue en otra parte, que busquemos, y hallaremos: *Quærite, & inuenietis.* Que esto es buen buscar, quando se busca para hallar. Para hablar de los mysterios del Euangelio de oy, hemos menester buscar la gracia, el Angel san Gabriel nos dira que la hallò Maria: *Inuenisti gratiam apud Deum*, y de su generoso pecho nos podemos prometer, la franquearà con liberalidad, y magnificẽcia. Obliguemoslapara ello cõ la acostumbrada salutacion del Aue Maria.

ASVNTO I.

Ego Vado.

Mas que mal cree vn hõbre lo que no le està biẽ, y que bien lo que no le està mal.

QVe bien lo que a vno no le està mal! El Castissimo, y Santissimo Esposo de la Purissima, y Soberanissima Reyna del Cielo, considerando, que su candido, y celestial vientre cada dia yua creciendo mas, y que las sagradas vestiduras perdiã tierra, començò a tener porfiadas sospechas, y apretadas dudas sobre la causa, y origen de tan brauo y tan nueuo sucesso. Y como es propio de Dios no desamparar a los suyos, ni apartarse vn punto de los

los que le agradan; y siruen, como el lo dize en el Euangelio de oy: *Qui me misit, mecũ est, & non reliquit me solũ, quia ego, quæ placita sunt ei, facio sẽper.* Estando durmiendo se le aparecio para desengañarle, y dezirle el escondido Sacramẽto, que en aquel vientre mas hermoso, y mas puro que los Cielos, se contenia y encerraua: *Angelus Domini apparuit ei in somnis.*

Matt. 1.

Nuestro Padre san Iuan Chrysostomo preguta, que como el Angel se le aparecio entre sueños, supuesto que era vna cosa tan graue, y de tanta importancia, la que a Ioseph le daua pena, y aquexaua, porque parece que fuera mas cõueniente el aparecersele estãdo despierto, y no quando los fatigados miembros recebian su acostumbrado aliuio en la quietud del silencio de la noche? A esto responde el Santo muy a nuestro proposito diziendo: *Cum post vteri indubitatum tumorem, cum iam mœrore animi, & maligna suspitione tabesceret, ad iam expectationem meliorem aliqua optaret ratione transferri, hoc iam erat in animo, vt si forte appareret, quispiam, qui mœrentem in viam spei lætioris induceret, & facile reuelationem susciperet, & libenter.* Como estaua Ioseph tan fatigado de sospechas, y combatido de dudas, pero inclinado a la parte mas piadosa, y que mas hiziesse en fauor de Maria, no fue necessario aparecerle el consuelo estando despierto, sino estando entre sueños, que a vn hombre que dessea vna cosa, facil es persuadirle su sucesso. Y como Ioseph desseaua tanto, y le estaua tambien la inocẽcia de Maria, durmiẽdo, sin examinar el Embaxador del cielo, sin poner dudas a la embaxada, luego dio credito a sus palabras. Porque como dize el Abulense: *Homines sunt naturaliter prompti ad credendum ea, quæ sunt in fauorem eorum.* Los hõbres facilmente creen aquello que les està bien.

D. Chry.

Abul. 2. Paralip. 18. q. 32.

Mas que mal aquello que no les està bien! Predicaua Christo nuestro Redentor a mucha diuersidad de gentes, calidades, y estados, las alabanças grandes de la limosna, por los grandes bienes, y fauores que de su liberal mano, el caritatiuo, y misericordioso recibe: y como podia mal el hombre seruir a dos Señores, esto es a las riquezas, y a Dios. *Nemo potest duobus Dominis seruire.* Porque como los dueños son encontrados en las intenciones y desseos, era lãce forçoso el despojarse,

jarſe, y deſpoſſeerſe de las riquezas humanas. Eſtauan alli preſentes algunos Fariſeos Auarientos que tenian pueſto todo ſu coraçon, penſamiẽtos, y afectos en el dinero. Y aduierte ſan Lucas, que, *Audiebant omnia hæc Phariſæi, qui erant auari, & deridebant illum.* Todos ohian aquella celeſtial dotrina del deſprecio de las riquezas, y crehian que era dotrina del Cielo, muy conueniente, è importante, y ſolos los auariẽtos hazian burla, y eſcarnio de lo que dezia.

Luc. 16.

Pues porque ſolos eſtos, y no los demas? Porque eſtos no querian dar credito a lo queChriſto predicaua del deſprecio de las riquezas? Porque? Porque eran auarientos. *Erant auari*, y les eſtaua mal ſegun ſu apetito, el deſpojarſe, y deshazerſe de las riquezas que aman, y los dineros que adoran, y por eſſo: *Deridebant illum*, hazian burla de Chriſto, y no querian creer lo que dezia. Porque vn hombre cree mal aquello que no le eſtà bien, como lo dixo Marco Seneca: *Nemo quidquam facile credit, quo credito dolendum ſit.* Dizenle a vno que ha muerto a ſu Padre, que le han vencido en el pleyto, no lo cree facilmẽte, porq̃ de creerlo, ſe le ha de ſeguir pena y dolor, y es muy ordinario en el hõbre no creer bien lo que le eſtà mal.

Seneca epito. con trouer. li. 5. de cla. 1.

Mas que bien, aquello q̃ no le eſtà mal! Saliendo Chriſto nueſtro bien del Templo, vio vn pobre hombre que nacio tan miſerable, q̃ ſalio a la luz del mundo priuado de gozarla de ſus ojos. Compadecido el ſumo bienhechor de tamaña miſeria, dize ſan Iuan: *Expuit in terram, & fecit lutum ex ſputo, & liniuit lutum ſuper oculos eius, & dixit ei: Vade, laua in natatoria Siloe.* Eſcupio en la tierra, y della, y la ſaliua, haziendo vna pequeña maſa, ſe la puſo por colirio en los ojos, mandole yr a la fuente de Siloe a lauarſelos. Hizolo aſſi el dichoſo ciego, y boluio con viſta.

Ioan. 9.

Nueſtro Padre S. Iuan Cryſoſtomo, con la agudeza que ſiempre repara muy bien, diziendo: *Intuere cæci animum in omnibus parentẽ, præbuit oculos nihil ſolicitus, an lutm eſſet, an ſputum, & quid ſibi Siloe opus eſſet, & ſi hoc, cur illo: Non cur lutũ liniret ſuper oculos, aut cur lauari præceperit, nihil tale reputauit.* Conſideradme os ruego por vueſtra vida (dize la Diuina boca de oro) como el ciego obedecia a todo quanto en el hazia Chriſto, como aunque le daua con el lodo en los ojos, medio para

D. Cryſ.

per

perderlos quando los tuuiera ganados, quanto mas remedio para ganarlos quando los tuuiera perdidos. como no contradezia, ni replicaua; ni arguya sobre el orden que le dio Christo de yr al baño de Siloe, diziendo, que si el lodo era bastante para darle vista, para que auia de acudir a las aguas, y si las aguas eran suficiẽtes, que necessidad auia de la diligencia del lodo? A nada contradezia, antes solicito cũplio todo lo que Christo le mandò. Pues en que yua esto? En que tenia gran desseo de ver, y para salir con cosa que tanto desseaua, y apetecia: *In nullo perturbatus est*, dize Chrysostomo. Lo que a nuestros ojos pareciera contrario para el remedio de los suyos, todo le parecia conueniente, a proposito todo. Porque esso tiene el hombre que cree facilmente lo q̃ no no le està mal.

Mas que mal aquello que no le està bien! En aquella vltima residencia, y juyzio final, donde se han de sustanciar los processos de todas nuestras vidas, dize el Diuino Iuez, que ha de dezir a los limosneros, y misericordiosos. Venid benditos de mi Padre poseed el Reyno, que desde el principio del mundo os tengo preuenido. Porque tuue hambre, y me distes de comer, tuue sed, y me distes de beuer, estuue desnudo, y me abrigasteys en la carcel, y me visitasteys. Ellos respõderan, Señor, quando os vimos padecer tan grandes necessidades? Dize Christo, que respondera, que en los pobres las padecia, y assi el bien que se hazia a ellos le recibio el. Lo mesmo ha de dezir a los duros de entrañas, y coraçon, que no quisieron remediar (pudiendo) las mendiguezes, y miserias de los necessitados, y que ellos responderan: *Domine quando te vidimus esuriẽtem, aut sitientem, &c.* Quando Señor os vimos hambriento? Quando sediento? Quando enfermo? En la carcel quando? La duda es, como la pudieron tener de lo que muestran tenerla, supuesto que ya auian oydo de boca del mismo Christo, que en el pobre, y necessitado auia el padecido essas miserias. Pues como dudan, y se hazen ignorantes de cosas de que ya deuian auerse enterado? Mat. 25.

Nuestro Padre san Iuan Chrysostomo enterandose muy bien de lo que esto podia ser, responde assi: *Audientes adhuc contradicũt, intelligentes fingunt se non intelligere.* Que no lo entendeys (dize Chrysostomo) bien lo entienden, y co- S. Chryso in Imperfect.

y como no ay peor sordo que el que no quiere ohir, hazen q̃ no lo entienden, como echan de ver que les està mal el confessarlo, fingen no se persuadir a creerlo, porque esso tiene el hombre que cree mal aquello que le està bien; mas que bien aquello que no le està mal.

Estaua cercada la Ciudad de Betulia, y en tanto aprieto constituyda, que ya estaua para rendirse en manos de sus enemigos, y entregarse a su voluntad. Sabiēdo esto la hermosa, valerosa, y santa viuda Iudich, llamò a los Gouernadores de la Ciudad: *Et venerunt ad illam.* Sin detenerse vn punto, ni vn momento, luego fueron a su casa.

Iudit. 8.

Serario viendo esto dize: *Id ætatis, & dignitatis viros, ad vnam, vnius ancillæ significationem, ad fœminam vnam, quæ & vidua sit, & Magistratum nullum gerat, vocatos advenire, non mirum?* No es gran marauilla, y muy de ponderar, que tres Gouernadores Principales viejos, y de tan gran dignidad, sin reparar, ni poner dificultad ninguna, rendidos, y obedientes acudan al llamamiento de vna muger, y muger viuda, sin cargo, ni dignidad alguna? Pues que es la razon desto? Lo que vamos diziendo. Estauan apretados los Betulianos, y constituydos en la necessidad que deziamos, y consiguientemente desseosos de ver algun camino abierto para su remedio, y assi facilmēte creyeron, que en aquella muger cōsistia el suyo. Que esso tiene el hombre que cree bien lo que no le està mal.

Sera q. 17.

Despues que el Pagano Rey Senaquerib rindio muchas Ciudades fuertes, y pertrechadas, embio a su Capitan general Rabsaces al Rey Ezequias, a retarle, y dezirle como su Rey auia de venir con toda su gente a destruyr a Ierusalen, y cautiuarle. Oyendo esto el santo Rey, embio al Profeta Isayas, para que le dixesse como tan amigo de Dios lo q̃ le auia de suceder: Oyēdo esto el Profeta: *Misit nuncios ad Ezechiam,* embio mensageros de su parte, y de la de Dios, que le anunciaron el felice sucesso que auia de tener.

Isai. 37.

Enfermò el piadoso Rey, y dize la Diuina Historia, que para notificarle la sentencia de muerte: *Introiuit ad eum Isayas.* Fue en persona el sagrado Profeta, alcançò perdon de la piedad de Dios, y prorogole los terminos de la vida por quinze años, para cuya cōfirmacion, sucedio aquel insigne portento del Sol. El Rey de Babylonia, sabiendo esto em-

Isai. 38.

embiole ricos y opulẽtos dones con sus Embaxadores, a los quales presuntuoso, y algo tocado de vana gloria, enseñò todos sus tesoros y riquezas, sin perdonar a la menor alaxa que en su casa tuuiesse. Enojose Dios mucho desta vana gloria de Ezechias, y para pronosticarle los lamentables, è infaustos sucessos que por su casa auian de venir, nos dizẽ las sagradas letras, que, *Introiuit Isayas ad Ezechiã Regem*. Entrò en persona Isayas a darle las tristes nueuas de sus futuras aduersidades.

Notò el graue, y erudito Forerio, atendiendo a esto vna cosa digna de notar: *Vide* (dize este docto Autor) *quaeso lector, quod cum prospera annunciat Propheta, è domo sua, per nuncios Regi nunciat, cum vero mortis, per se ipse Regi affert, nũc etiam aduersa nunciaturus aduenit.* Muy para ponderar es dize Forerio, que quando al Rey Ezechias le anunciaron cosas alegres y gustosas, no fue Isayas en persona, sino que embio Embaxadores, y quando le huuo de anunciar, y notificar la sentencia de muerte, y los males q̃ por su vanagloria auian de suceder, viene por si mismo. Pues porque hizo esto Isayas? Responde Forerio. *Quia non aequo animo tristitia audimus, necessaria est ipsa viri Dei praesentia, quae metum, & reuerentiam incutiat.* La razon de yr Isayas en persona quando a Ezechias le auia de anunciar cosas tristes y aduersas, y no quando alegres y prosperas, es porque estas (como dizen tanto con nuestro gusto, y desseo) de qualquiera manera que se digan, facilmente se creen. Porq̃ como dize nuestro gran Teologo Nazianzeno: *Facile imposturam facit, quidquid delectat.* Lo que da gusto facilmente se persuade: pero aquellas como desdizen tanto de lo que desseamos naturalmente, es necessario para persuadirlas mas autoridades y circunstancias, y por esso para las nueuas alegres embia mensageros Isayas, no interpone su autoridad, y presencia, pero para las tristes y llorosas va en persona, interpone su autoridad, y presencia como se creen tan dificultosamente. Porque creevn hõbre bien lo que no le esta mal, como lo dixo Seneca: *Quod nimis miseri volunt, hoc facile credunt.* Lo que el miserable dessea, facilmente cree q̃ le puede suceder. El cautiuo la libertad, el naufragante la bonança, el enfermo la salud, el preso la soltura, el litigãte sentencia en fauor: y todo desdichado el fin de sus miserias, y termino de sus cuytas. Y por el

Forerius.

Naz. ora 4. in Iulian.

Seneca in Her. Furent.

es contrario que mal cree vn hombre lo que le està mal!

Que bien que veremos esto en el Euangelio de oy. Dize Christo nuestro Redétor: *Ego vado, & quæretis me, quo ego vado, vos non potestis venire.* Yo voy a la muerte por mi voluntad, y donde yo voy, vosotros no podreys seguirme. Dixeron los Escriuas, y Fariseos oyendo esto: A caso este hombre ha de ser homicida de si mesmo, y con manos violentas darse la muerte, pues dize, q̃ donde el va no le podremos seguir. Mirad que modo de filosofar, y discursar, dizen, que Christo se matara. *Nũquid interficiet semetipsum*, no q̃ morira vna muerte honrosa, a la qual ellos no podran llegar. Eran enemigos de Christo, y como les estaua tan mal que muriesse honrosa, y gloriosamente, no se persuadieron a que pudiesse morir con la gloria que los justos: pero como les estaua tambien que muriesse afrentosaméte, poniendose manos violentas, se persuaden a que lo podra hazer, porque facilmente cree vn hombre lo que no le està mal, y mal lo que no le està bien.

ASVNTO II.

Numquid interficiet semetipsum.

Que saben mal el semblante, y la lengua dissimular, y encubrir lo que el pecho contiene, y el coraçon encierra.

Y Sino digamoslo, que aduirtio muy bien el Cardenal Toledo, y es, que diziẽdo entre si los Iudios. A caso ha se de matar? *Nunquid interficiet semetipsum?* Dieron a entẽder con esta siniestra iuterpretacion, sin poderlo sufrir, ni dissimular la dañada, y sacrilega intencion que en sus rabiosos, y malditos coraçones tenian encerrada. *Hac sinistra interpretatione Iudæi, quod animo conceperant, & in innotis habebant, nempe Christi mortẽ, indicarunt.* Que fue como dezir: Como dize este, que donde el va, nosotros no podemos yr, a caso hase el de quitar la vida primero que nosotros se la quitemos? Y san Antonio de Padua lo dixo diuinamente. *Stulta verba, & omni insipientia plena. Aduertẽdum tamen, quod ex abundãtia cordis os loquitur: quia igitur sanguinem eius, & mortẽ omnino cordibus suis habebant impressa, quia illam cõtinuè procurabant, & pertractabant: ideo quasi nihil aliud loqui,* M ant

Card. Toletan.

D. Anto. de Pad. ser. huius Feri.

aut pertractare poterant de eo. Que en fin por mas que quieran la lengna, o el rostro, dificultosamente saben disimular lo que el pecho encierra, y el coraçon contiene.

Auianse cõfederado el Rey de Iuda Iosafad, y el Rey de Israel Acab, para pelear contra sus enemigos, y porque todo sucediesse bien, dixole Io safad al Rey de Israel, que consultasse al Señor por medio de algun Profeta, y viendo que executando lo que pedia, consultaua los de los Idolos, le dixo, que consultasse alguno del Señor. Respondio Acab, y dixo, ahi està vno llamado Micheas, pero nunca me anuncia cosa prospera, y alegre, y por esso no le puedo ver? Dixo Iosafad que con todo esso seria bueno llamarle. Hizolo asi Acab, y viniendo a su presencia Micheas, y preguntandole si conuendria yr a aquella jornada que tenian dispuesta, o si seria mejor dexarla, y no pelear. Respondio el Profeta: *Ascendite, cuncta enim prospere euenient, & tradẽtur hostes in manus vestras.* 2. Paral 18. Que ay que dudar desso, vuestras Magestades pueden partir luego al momento, que apenas auran llegado, quando presentando la batalla al enemigo, alcançaran glorioso triunfo, y boluerian a sus casas llenos de ricos, y opulẽtos despojos. Oyendo esto Acab le dixo: *Iterum atque iterum te adiuro, vt mihi non loquaris, nisi quod verum est in nomine Domini.* De parte de Dios te conjuro, que me digas la verdad, y lo que sientes.

El Tostado dificulta aqui, y muy bien, que como Acab, su puesto que es tan ordinario creer vn hombre lo que le està bien, como arriba dexamos prouado, dudò de que podrian ser verdaderas estas nueuas, pues eran tan en su fauor? De donde pudo echar de ver que aquello no podia ser asi? Responde el Tostado diziendo, *Achab vidit ex vultu Michea, quod ipse non loquebatur verum, sed magis illudens.* Abul. 2. Paral. 18. q. 11. En el sobrescrito de la frente, y del rostro de Micheas, leyò Acab, que no le hablaua verdad, porque por mas que procurò disimular lo que el coraçon encerraua, que era lo contrario de lo que la lengua dezia, no pudo ocultarlo el rostro, porque por mas que vno haga, por mas que procure fingir, dificultosamente podra ocultar lo que en el pecho, y coraçon tiene encerrado.

Viendo el Rey Dauid, que no estaua seguro de su enemigo Saul, dize la Sagrada Escritura, que huyò de su tierra, y se

y se fue a la del Rey Achis, donde siendo conocido de sus vassallos, le dixeron como estaua alli el mas valiente soldado, y el mas alentado mancebo que entonces se conocia. Conociendo pues Dauid, que ya era conocido, y conociendo el peligro que le venia por serlo, dize el Texto Sagrado, que para desmentir las sospechas de los vassallos del Rey, se hizo loco, y dissimulaua con las acciones de tal, ser lo que pensaua. Y lo que hazia era

1. Reg. 21. que, *Collabebatur inter manus eorum & impingebat in ostia portæ, defluebantq; saliua eius in barbam*. Hazia que se les escapaua de sus manos, hazia q̃ cahia en las puertas de la Ciudad, arrojaua saliua de la boca, y dexauala caer en las barbas, y con estos gestos, y meneos les daua a entender que era loco.

Pero es muy de aduertir para nuestro intento, que donde nuestra vulgata dize: *Impingebat in ostia portæ*, lee san Augustin, *Affectabat, & tympanizabat*. Por vna parte afectaua, y pretendia parecer loco, y no ser conocido por tan famoso soldado como dezian, y por otra parte, *Tympanizabat*. Llegauase a las puertas de la Ciudad, y las tocaua, como si fueran atabales de guerra. Pues si Dauid pretendia encubrirse, y ocultarse, y que no le tuuiessen por soldado, como tocaua en las puertas de la Ciudad, a la manera de quien toca instrumentos de guerra? Ahi vereys quanta verdad es lo que vamos diziendo, quan dificultosamente se puede encubrir lo que està en el coraçon, y en el pecho. Reynaua en el de Dauid el furor de Marte, y quando mas pretendia encubrir que era soldado, porque con esso entenderian que no era Dauid: *Affectabat, & tympanizabat*. Quando mas pretendia dissimularlo parece que lo encubria menos, pues tocaua las puertas, como si fueran atabales de guerra. Porque echeys de ver con quanta razon dezimos, que es muy dificultoso de encubrir, y celar lo que està escondido en el coraçon, y en el pecho.

D. Aug. in Tit. Psal. 33.

Muriosele a aquella piadosa, y Religiosa Huespeda del santo Profeta Eliseo, el querido hijo, que por medio de sus oraciones, de Dios auia alcançado. Para negociar por el mismo medio la perdida vida, dize el Sagrado Texto, que se fue a su marido, y que le pidio licencia para yr a verse con el santo Profeta, si bien no le hizo sabidor de la mal lograda muerte del muchacho. *Vocauit virum suum, & ait: Mitte* 4. Reg. 4.

mecum obsecro, vnum de pueris, & asinam, vt excurrã vsque ad hominem Dei,& reuertar.

Nuestro famoso don Alonso pregunta, que porque con tan breues razones despachò con su marido, porque se detuuo tampoco? Responde a esto, que porque no le queria dar parte de la muerte del hijo. Pues por esso no se detiene? Por esso despacha, concluye tan presto, y se dà tanta priessa? Que inconueniente era el detenerse algo a hablar con el?

Responde a esso diziendo: *Quia mater mortuo filio vix poterat occultare dolorẽ, quin vultu, & verbis illum proderet, & tamen si maneret ibi, forte non posset tandiu ferocem continere dolorem; quin lacrymis, aut vultus habitudine patefaceret.* De que el Padre supiera la muerte de su hijo, se seguiã muchos inconuenientes, [alli los pone] dize nuestro insigne Tostado, pues no se detiene a hablarle mucho con el, por no descubrir con el semblãte, lagrymas, y acciones esteriores, el amargo dolor que el coraçon encerraua, y el pecho encubria. Que es dificultoso de dissimular, y casi impossible al semblante, que dexe de manifestar, y diuulgar los afectos interiores del alma: *Vix poterat occultare dolorem, quin vultu, & verbis illum proderet.*

Abul. 4. Reg. 4. q.

En este sentido se pueden entender aquellas palabras del Rey Salomon, quando hablando de los desengaños desta vida, quan vanos son sus passatiempos, quan breues sus deleytes, dize: *Verba congregantis: filij vomentis.* Estas son palabras de vno, que a muchos dias que se da à passatiempos y deleytes, a contentos, y regalos, y ya dize lo que siente de su venida, è inconstancia, son de reparar estas dos palabras: *Congregantis, & vomentis.* Del que congrega, y junta, arroja, y vomita. Es tomada la metafora de vn hõbre que encharca en comida y beuida, y con la demasia del vino, y la vianda agraua, y carga el estomago, y no pudiẽdo sufrir tanta ocupacion, y embargo, viene a bossarlo, y a lançarlo todo. Esso mesmo le sucedio a Salomon, y vase dando a los deleytes desta vida, y a sus falsos passatiempos; y aunque conocia ya por la pratica, ya por la especulacion su vanidad, è incõstancia; dissimulauala quanto podia, porque mandaua mas en su pecho la sensualidad, que la razon, y assi callaua y encubria lo mas q̃ podia. Pero no pudiendo ya dissimular lo que sentia, por mas que lo

Prou. 30.

lo procuraua, vino a dezir: *Vanitas vanitatum, & omnia vanitas.* Ea q̃ ya no lo puedo sufrir ni dissimular, que tengo muy cargado el estomago del conocimiento, arrogemos, y lancemos fuera lo que ha tanto q̃ dissimulamos, quanto ha que lo conocemos. Que todo es vanidad, que todo es locura, y todo es viento, quanto en esta vida ay. Y esso es: *Verba cõgregantis filij vomentis.* Que mal se puede dissimular, mal encubrir lo que el coraçõ encierra y oculta el pecho. *Eccles. 1.*

Salia el santo Rey Dauid, perseguido de su hijo Absalon, y passaua por la falda de vn monte, aparecio en su cũbre el maluado y fementido Semey, y le cargaua de afrentas, oprobrios, valdones, y maldiciones, diziendole: *Egredere, egredere vir sanguinum, & vir Belial.* Anda, anda, homicida, Tirano, mal Rey, hijo del Demonio, que aora has de pagar tu merecido. Que te ha de despojar del Reyno tu mesmo hijo, y te has de ver el hõbre mas arrastrado, y abatido que en el mundo se aya visto. *1. Reg. 15.*

El Abulense pregunta, que le podia mauer a este maldito hombre, para maldezir al bendito Rey; Responde, que era del Tribu de Benjamin, del qual auia sido el Rey Saul, y como desse Tribu se passò al de Iudà el Cetro, y la Corona, y por materia de estado dissimulauan el rancor, y sentimiento interno que della mudança tenian, aora viendo oportunidad para declararle. *Euomuerunt furorem suum in eum.* Arrojaron y lançaron fuera del coraçon y del pecho, la ponçoña del odio, y veneno del aborrecimiento que estaua encerrado y encubierto. Que mal se puede encubrir, y encerrar el fuego que arde en el pecho, y el incendio del coraçon. *Abulens.*

Queria Dios vengar los agrauios, è injurias que sus sieruos auian padecido por las tyranias del impio Rey Acab, y para esto tomar por ministro de su vengança a Geu, Capitan muy valiente, y animoso haziendole Rey. Para conseguir este fin, por mandado del Profeta Eliseo, fue otro a vngirle, pero con apercibimiento que auia de ser muy en secreto. Era Geu Capitan general, y el mas principal de todos, y quando llegò el mensagero Profeta de Eliseo, estaua con otros muchos Capitanes y soldados, llegose a ellos, y dixo: *Verbum mihi ad te, ò Princeps.* A vos o Capitan General, tengo vna palabra que ha- *4. Reg. 9.*

hablar en ſecreto, ſi eſſos ſeñores nos dan licencia, y ſon ſeruidos; guſtara de hazerlo. Reſpondio Geu, *Ad quem ex omnibus nobis?* A quien de noſotros llamays?

El Abulenſe pensò, y repensò aqui vna grandeza. Pregunta, que pues era Capitan General Geu, y el Profeta hablaua con el, que porque dixo ſi era Capitan quien buſcaua? Reſponde diziendo, que eſto lo hizo, *Ad humiliandum ſe, quamquam ſciebat ad ſe ſolum fieri verbum.* Para hazer demoſtraciones de humildad, y aũque lo era, no tenerſe por el Principe, y mayor entre ſus Capitanes, y ſoldados, y ganar para con ellos nombre de modeſto.

Abulen.

Eſtà bien eſſo, pero luego pregunta el inſigne Dotor, que como, ſi ſe queria humillar, fue el primero que reſpondio al Profeta, pues con aquello inſinuaua a lo ſecreto, que el era el Capitan general, y mas principal de todos? En eſſo vereys, reſponde, quan mal ſabe encubrir vn hombre lo que en el coraçon tiene. Pues quãdo por vna parte queria dar a entẽder, que no era el Principal de todos, como dudando ſi era el a quien llamauan, reſponde el primero, dãdo a entender con eſſo, que pues el reſpondia el primero, era el primero, en la dignidad, y oficio. Que es muy dificultoſo de echar llaue al coraçon, y puertas al pecho.

ASVNTO III.

In peccato veſtro moriemini.

Que no ſolamente hemos de temer q̃ la culpa nos trãſforme en beſtias, ſino mucho mas que nos conuiertaen pi edras.

DIze Chriſto nueſtro bien a ſus enemigos, vna de las coſas, o por mejor dezir, la mas formidable, y terrible, q̃ eſcuchar ſe puede, y es, q̃ tercos empedernidos, y proteruos, por no querer abrir los oydos a ſus conſejos, auian de morir en pecado: *In peccato veſtro moriemini.* Terrible ſentencia, eſpantoſo rigor, que llegue vn hombre a eſtar tan obſtinado, tan rebelde, q̃ cierre las puertas del coraçon a las vozes q̃ Dios le dà, y a los rayos de luz que le embia, de tal manera, q̃ ni ohia vna voz, y eſtè tan cerrado, que no permita, que vn rayo ſi quiera deſſa ſoberana luz le entre para alumbrarle, y ahuyentar las

las espessas tinieblas de su ceguera! Gran mal es, como dezimos, que la culpa a vn hombre le transforme en bestia, que si es el primer efecto que el pecado haze, y esse nombre tiene el pecador; san Pablo
1. Cor. 15. lo dixo: *Ad bestias pugnaui Ephesi.* He peleado en efeto cõ vnas bestias que me hã echa-
S. Chrys. do, y contradezian. San Iuan
S. Ansel. Chrysostomo, san Anselmo,
Theophil. Ecumenio, Teofilato, y el An-
D. Thom. gelico Dotor, dizen, que esto no se ha de entẽder de las bestias del campo, y de los brutos del desierto; sino de los pecadores con quien tuuo sus luchas, y contiendas, a quienes la culpa reduxo a miserable estado de animales agrestes, y brutas bestias.

Pecò Adan quebrantando el mandamiento, y orden que Dios le tenia puesto, comiendo del arbol de la ciencia, y pensando que assi auia de llegar a saberlo todo como si fuera Dios, quedò despojado de la justicia original, y tan miserablemẽte burlado de lo que pretendia, que vino a ser material irrision, y ocasion de burla al mesmo que le crio,
Genes. 3. pues dixo: *Ecce Adam quasi vnus ex nobis factus est.* Que todos dizen que lo dixo Dios ironicamente, y burlandose de la ignorancia con que auia quedado, como lo dize Pererio: *Hoc fere Interpretes censent dictum esse à Deo per ironiam, vt intelligeretur quanta irrisione, & ludibrio dignus sit peccator.* *Pererius.* Pero san Bernardo
D. Bern. ser. 61. in Cantica. con particular gracia dize, que quando Adan perdio la hermosura de la gracia original, aquellas palabras que por ironia, y escarnio, dixo Dios con grande verdad, y propiedad, si supieran hablar, lo pudieran dezir las bestias: *Puto iumenta dicerent, si loqui fas esset. Ecce Adam factus est quasi vnus ex nobis.* Yo tengo para mi dize Bernardo, que si las bestias supieran hablar, y conocieran el triste, y miserable estado en que auia quedado Adan por la culpa que auia cometido, que dixeran entonces con mucha propiedad. He aqui Adan, que ha quedado como vna de nosotras, y aun peor estado es el suyo, pues nosotras lo somos por naturaleza, que esto no es culpa, pero el lo es por eleccion, que es digno de pena, y castigo.

Que mayor miseria, que mayor calamidad que aquesta? Mucho es de temer esto, pero mucho mas de que lleguemos a obstinarnos, y endurecernos tanto, que de pecadores bestias, passemos al estado de pecadores piedras. Que en fin las bestias tienen al-

gun sentido, pero las piedras carecen totalmente del. Assi ay algunos pecadores tan insensibles, tan pertinaces, que ni con fauores se mueuen, ni con amenaças se ablandan, no ay acabar con ellos por ninguna via ni camino que bueluan en si. Assi lo dixo el santo Iob, con vna admiracion harto grande en sentencia de Filipo, *Mons cadens defluit: & saxũ transfertur de loco suo, lapides excauant aquæ, & hominẽ ergo similiter perdes?* Es possible Señor, que por vuestros ocultos juyzios ayays de permitir vna cosa como esta? Que vn monte cuya altura compite con las estrellas, y que parece que ha de ser eterno, *Cadens defluat.* Se va desmoronãdo poco a poco, y cayendo de su estado, perdiẽdo su grãdeza, y abatiendo su soberuia. Que vn grande risco, y duro peñasco a fuerça de industria, y diligencia se passe de vna parte a otra, y que el que en su assiento parecia eterno, sea portatil maquina, y glorioso trofeo de la virtud humana? Que las mas duras entrañas de la mas rebelde piedra se ablanden con la continua frequencia de las menudas gotas que el cielo embia, *Lapides excauant aquæ?* Y que el hombre mas soberuio que monte, mas duro que risco, mas obstinado que piedra, ni se ablande con las menudas gotas; ni con los caudalosos rios de los beneficios de Dios, ni se mueua de su lugar con los açotes, y castigos suyos! Notable obstinacion! Marauillosa pertinacia!

Iob.14.

Philip.

Tan marauillosa, y tan notable como la que sucedio en vn raro caso, que agora contarè. Refiere Eliano, que vn Indio tenia vn perro de grande fiereza, valentia, y animo, y por cosa digna de grande estimacion le presentò a Alexandro Magno. Queriendo este gran Principe prouar si era tã brauo, como se le pintauan, hizo que prouasse sus fuerças con aquel que no es tan brauo como le pintan. Traxeronle pues vn Leon, fuerte, membrudo, y feroz, assi como le vio el alentado can, con tan rabiosa fiereza le acometio, que haziendo sangrienta presa en la garganta de su Rey, le ahogaua. Mandò Alexandro al Indio que le quitasse la presa, porque el Leon mostrò rẽdirse luego, y ceder ventajas al valiente perro. Procurò hazerlo el dueño, pero el tan tenaz presa auia hecho en la garganta, que no pudo desasirle. Mandò Alexandro que le cortassen la cola, hizose assi, pero no por esso quiso soltar la presa. Dixo que le cortassen

Elian. li. 8. de animal. c. 1.

vna

vna pierna, obedecio el Indio: pero el encarniçado Perro. *Per inde nihil se remittebat, quasi alienum eius, & ad se nihil pertinens, suffrigeretur.* Dize Eliano, no por esso dexò la presa, que hizo el mismo sentimiento que si fuera la pierna de otro perro.

Finalmente le cortaron las otras tres piernas, y el fiero animal, *Nihilo remissior factus, maximo robore ad Leonis perniciē incumbebat.* No por esso cessaua de procurar hazer el mal q̃ podia al Leon. Assombrado Alexandro y los circunstantes de fiereza tanta, y obstinacion tan inaudita, mandò que le segassen el cuello. Hizose assi, y dize Eliano vna cosa que espanta. *Denique, & si caput a reliquo corpore abscisum erat, illius tamen dentes ex illa Leonis parte, in quam primum defixi fuissent, pendebant, & quamuis is, qui eos initio defixisset, iam mortuus esset, eius tamē ipsius etiam, nunc ex Leone appensum caput sublime ferebatur.* Vltimadamēte dize Eliano, que quedò la cabeça del Perro muerto tan asida y aferrada a la garganta del Leon, que la trahia colgādo. Hase visto historia semejante en el mundo!

O que simbolo tan viuo, y que estampa que tambien representa la obstinada contumacia de algunos ciegos y rematados pecadores, que han hecho presa en sus vicios y pecados, mas duros que las piedras, mas inacessibles que los riscos, y mas inexpugnables q̃ los peñascos. Quitales Dios oy la haziēda, mañana la muger, essotro dia los hijos, despues la salud, a caso por esso dexan sus pecados? Cessan de ofenderle? No por cierto, que si llegan a estremo de morir, solo les pesa de acabar con esta vida, por acabarseles la ocasion de pecar, y de enojar su soberana Magestad.

Que es lo que dixo san Pablo (y lo tomò de Isayas) hablando de semejantes pecadores. *Dedit illis Deus spiritum cōpunctionis.* Dioles Dios, esto es permitio, que tuuiessen vn espiritu de cōpunciō. Que quiere dezir espiritu de compuncion? Dize san Teodoreto, y Teofilato: *Compunctionis dicit animi habitum quendam pertinacem ad malum, & immutabilem.* Rom. 8. Tienē vn espiritu tan clauado, vn animo tan obstinado en lo malo, hā hecho tal presa en la culpa, que aunque mas Dios les castigue, aūq̃ mas vozes les dè, no ay leuantarse, ni querer apartarse de su infeliz estado.

El testo Siro traslada. *Dedit eis Deus spiritum stupiditatis.* Text. Sirus. Estā, como les sucede algunos

que les dan desmayos y parasismos, y quedan tan fuera de si, que por mas golpes y garrotes que les den, no pueden boluer en si, ni cobrar aliento, y aunque tienen ojos, no ven; y aunque oydos no oyen, y aunque lengua no hablan, esso es, *Spiritum stupiditatis, oculos, vt non videãt, & aures, vt non audiant.* Estan tan tercos, y contumaces, que aunque Dios les dà mas garrotes, aunque ven tantos trabajos por sus casas, aunque oyen tantos sermones, auisos, y consejos, es como sino vieran, ni oyeran. Isayas dize: *Miscuit vobis spiritum soporis.* Tienen estos pecadores vn espiritu de marauilloso sueño. Y que sueño es este? Dize Leon de Castro, que se entiende de los sueños que algunos tienen, a los quales sucede, q̃ estãdo durmiendo, hazen las cosas como si estuuieran despiertos, como el dize que conocio a vno q̃ durmiendo, y entre sueños se leuantaua, y echaua de comer a su ganado, le lleuaua a beuer a la fuente, le boluia a casa, y todo esto, y otras muchas cosas hazia durmiendo. Este (dize) que en el espiritu se entiende de muchos pecadores tan dormidos en sus pecados, tan posseidos del pesado letargo de sus culpas, q̃ dõde quiera q̃ vayan, siẽpre sueñan en ellas, hablan dellas, y tratan dellas, sin que aya remedio alguno poderoso a despertallos. Dios nos abra los ojos, y los oydos para que conozcamos nuestras culpas, oyamos sus llamamientos, hagamos penitencia, y acabemos en su diuina gracia.

Isai. 29.

Leon Castro.

ASVNTO IIII.

Vos de deorsum estis.

Que es la carga del pecado tan pesada, que cõ ser los ombros de Dios tan valientes, no la pueden sufrir.

NO es mucho q̃ diga Christo nuestro bien a los cõ quienes habla, que no le pueden seguir, porque el es de lo alto y leuantado, y ellos de lo infimo y baxo: *Vos de deorsum estis.* Dize san Antonio de Padua: *De deorsum estis, idest, onusti sarcina peccatorum estis deorsum deputati.* Dize el Saluador diuino, vosotros soys de abaxo, porq̃ la carga de vuestros pecados os va lleuando siempre, hasta dar con vosotros en el infierno.

D. Anto. de Pad. ser. huius Feriæ.

O si el pecador supiera la carga q̃ se echa a cuestas, quando comete vna culpa mortal! Ay peso mas insufrible, ay carga mas intolerable! Vedlo claro. En el Deuteronomio se echan muchas maldiciones, a los

a los que mueren en vn palo: *Maledictus a Deo est omnis qui pendet in ligno.* Maldito sea el hombre que le cuelgan de vn madero, que cometio culpas y pecados tales, por los quales viniesse a tanta afrenta y deshonra.

Deut. 21.

Geronymo de Azambuja dize, que si hemos de hablar segun el original Hebreo, que podemos trasladar aqui muy bien. *Alleuiatio terra suspensus.* El hombre que por sus sus cul pas, y pecados merecio que le ahorcassen, dexa aliuiada, y descãsada la tierra cõ su muer te. Pues que aliuio puede tener de que cuelguen vn mal hechor? Dize Azambuja: *Videtur enim terra onerata malis ho minibus alleuiari, cum illi ei terra eliminantur.* Como la tierra es la que sustenta a los pecado res, la que alberga los malechores, anda tan congojada, y apremiada con la carga, y peso de sus culpas, y pecados, que quando la quitan vn pecador, como la quitan vna carga tan graue, molesta, y pesada, viene a quedar aliuiada, y descãsada con esso. *Alleuiatio terra suspensus.* Porque veays lo que pesa el pecado, y quan graue es la culpa.

Lite. Hebraa.

Oleast. in Morali Commẽt.

La naue en que yua Ionas huyendo de la obediencia de Dios, se començò a sumergir. Viendo los marineros su peligro, acuden al remedio, procuran aligerar la naue, sacando della, y arrojando a las mal enojadas ondas del proceloso elemento, todo quanto auia en ella. Con hazer esta diligẽcia no cessaua la tempestad. Y Ionas en vez de ayudar a los Pilotos. *Dormiebat sopore graui.* Dormia vn sueño graue y pesado.

Ioann. 1.

Nuestro Padre san Iuan Chrysostomo dize muy bien. Si el no peligrar vna naue consiste en descargarla, y aligerarla, que mucho que esta peligrasse: *Si apud se periculi sarcinam retinebant?* Si despues de auer echado de la naue todo el peso, aun les quedaua otro peso y carga mayor. Y que carga, y que peso mayor era esse?

Dize el Santo: *Sarcina Propheta magisque grauabatur, non corporis magnitudine, sed peccati. Nihil enim graue, & onerosũ inuenies ac peccatũ.* Lo que mas pesaua, y cargaua mas la naue que los tercios y fardos que lleuaua, era Ionas que con su pecado la agrauaua, y oprimia tãto. Porque no ay carga mas pesada, y mas onerosa que la de vna culpa; y bien se vio esto, pues en arrojando a Ionas al mar, cessò la tẽpestad. *Nihil enim graue, & onerosum inuenies ac peccatum.*

S. Chrys. Hom. de Iona, tit. 1.

Y si quereys ver quan graue

ue carga sea la del pecado, oyd a este proposito vn lindo cócepto de san Gregorio. Dize la historia del santo Iob, q̃ assistiendo vn dia los hijos de Dios, ante su diuino Acatamiento, aparecio en el tambien el Demonio. Preguntòle el Señor, que de donde venia: *Vnde venis?* Enemigo comun del humano linage, de donde vienes? Respondiole Satan, *Circuiui terram, & perambulaui eam.* Yo Señor soy vn salteador de caminos, soy vn cossario por la tierra, que viuo de mis correrias, y assaltos, soy vn leon que siempre ando cercádo, y rodeando el mundo, por ver si puedo ensangrétar mis crueles vñas en algun inocente. Este es mi oficio, desto siruo en la tierra, desto viuo en el mundo.

Iob. 1.

Aora pregunta san Gregorio, que como el Demonio dixo: *Circuiui & perambulaui.* He rodeado, he passeado la tierra. Porque si (como dize S. Pedro) es vn leon tan cruel, tan rabioso, y tan sediéto por la humana sangre, que con furiosos bramidos ansioso busca, solicito inquiere a quien sangrientamente deuorar: *Circuit querens quẽ deuoret.* Como no dize, q̃ con agil buelo, y velozes alas, dexando atras los vientos, discurre por el Orbe a satisfazer su cruel apetito, y a saciar su rabiosa hãbre? Bien quisiera el (dize Gregorio) discurrir y volar por el mundo. Pues que es lo que le detiene, que es lo que retardò sus passos, pues dize, q̃ ha passeado, y rodeado tã poco a poco la tierra: *Circuiui, perambulaui?*

1. Pet. 4.

Responde el santo Pontifice diziendo: *Cum se non transuolasse, sed perãbulasse insinuat, quãto peccati põdere in imis deprimatur, insinuat.* La razon de dezir el Demonio, que se passea, y no que buela por el mũdo, es para darnos a entender quanto pesa el pecado, quan graue carga es la culpa, pues essa la oprime de manera, que no le dexa volar, ni correr, sino andar muy passo a passo. Y assi el no volar a hazer mal, no consiste en la poca gana q̃ tiene, sino en la graue pesadumbre de la culpa, que oprimiendole los ombros, le ataja los passos, y refrena el curso.

D. Greg.

Y bien se ve esto por la soluciõ de vna ingeniosa dificultad que Ruperto pone. Preguñta este santo Abad, que como el Demonio hizo tan fiera carniceria en los bienes y haziẽda, ganados, è hijos del santo Iob, y en su mesma persona, pues de pies a cabeça le puso hecho vn espectaculo miserable de duelos, y dolores, como todos sabemos, y en los demas Patriarcas de su tiempo,

po, como es Abrahan, y Isac, y Iacob no hizo la presa que en el espejo de la paciencia: *Iob consideraverat Satan circueundo terram, & perambulando eã, quomodo etiam non consideravit Abraham, Isaac, & Iacob fidem promissionis terræ habentes, & propter illam spem peregrinãdo de gente in gentem, & de Regno ad Populum alterum pertranseuntes.*

Ruper. li. 3. de vict. ver. c. 1.

Pero en la mesma pregunta hallaremos taraceada la respuesta, porque pregunta Ruperto, que como el Demonio no pudo dar vn alcance a essos santos Patriarcas, y a Iob si, *Peregrinando de gente in gẽtẽ, & de Regno ad Populum alterum pertranseuntes?* Y aun por esso, porq̃ andauan peregrinando de gente en gente, y de tierra en tierra, corriendo por el mundo, no les podia alcançar, que como el anda tan oprimido con la pesadumbre de su culpa, y tan cargado con el peso de su pecado, no puede alcançar, ni coger a los que velan, y corren en esta vida, porque el camina muy a espacio, y anda muy poco a poco.

Por esso dixo nuestro Padre san Iuan Chrysostomo. *Dæmon, si viderit ad cœlum volare quempiam ad eum exilire nõ potest, Ne metuas igitur.* Si tu con la contemplacion buelas, o alma Christiana al cielo, no temas que el Demonio te alcance, no ayas miedo que te haga mal alguno, porque *Exilire nõ potest*, no puede correr, no volar tras ti, que el peso, y carga de su culpa le abaten, y oprimen, de manera que no puede alcançar a los que corren, ni coger a los que buelan. Tan graue como esto es el pecado, tan pesada la culpa.

D. Chrys. serm. 8. in cap. 4. ad Rom.

Y tanto que dixo san Antonio de Florẽcia: *Adeo graue est peccatum, vt cœlum, & terra superficies nõ valeat sustinere peccatorem: vt patet in Lucifero, qui existẽs in cœlo Empireo, ita grauatus est per superbiam, quod de cœlo lapsus in cẽtrum terræ ruit.* Es tan graue, y tan pesado el pecado, q̃ ni el cielo ni la tierra le pueden sufrir: y bien se echa de ver esso, pues estando Lucifer en el cielo Impireo, dõde cometio la culpa de la soberuia, quedò tan graue, y tan pesado cõ ella, q̃ no pudiendo sufrir el cielo, ni la tierra tan insufrible, è intolerable carga, vino (despeñandose de las altas cumbres de aquella dichosa patria) a parar en el centro de la tierra que es el infierno.

D. Anto. 2. p. Theo. tit. 9. c. 13. §. 1.

Pero donde acabamos de conocer su grauedad, y peso, es en lo q̃ vamos a dezir. Que cosa puede auer mas valiente, mas fuerte, q̃ los diuinos ombros de Dios, pues es verdadero Adlante, que en ellos lo susten-

Ierem. 2.

sustẽta, y tiene todo, en ellos estriban las dos maquinas de los dos Orbes, inferior y superior. Pues mirad si puede tener a cuestas tamaña carga. Dize el Profeta Ieremias hablando con el Pueblo Idolatra, y que con sus culpas tan enojado le tenia. *Vos estis onus Domini.* Vosotros soys la carga de Dios. Y es el caso, que le auia dicho el Señor al santo Profeta. Mira Profeta mio si alguno del Pueblo, o Profeta, o Sacerdote, te preguntare, qual es la carga tã pesada y molesta, que mis ombros (con ser tan valientes) no pueden sufrir: *Quod est onus Domini?* Dirasles. *Vos estis onus Domini.* Que cosa puede auer que no sea muy leue y ligera, para los ombros de Dios, sino vosotros que soys pecadores. *Vos estis onus Domini.* Dize Lira: *Onus importabile propter peccatorum vestrorum pondus.* Pues que dize el Señor que hará? *Proyciam quippe vos.* Arrojareos de mis espaldas. Pues por que? dize Nicolao: *Proyciam vos, sicut importabile onus.* Arrojareos como a carga intolerable, como a peso insufrible, como a pesadumbre desigual a mis fuerças: *Sicut importabile onus proyciam vos.* O Santo Dios, y que aya pecadores, q̃ oyendo esto, esten tan ciegos, y sean tan temerarios, que se echen acuestas, carga tan molesta, y preso tan graue, como el de vna culpa, q̃ en vn momẽto (como dize el santo Iob) puede dar con ellos en los profundos abismos del infierno!

Lyra.

ASVNTO V.

Non reliquit me solum.

Que si Dios nos dexa y desampara, es porque le dexamos y desamparamos a el, ofendiendiendole, y enojandole con nuestras culpas y pecados.

DIze Christo nuestro Redẽtor, q̃ el q̃ le embio (q̃ es su eterno Padre) siempre està cõ el, y q̃ nunca le desampara vn punto, ni vn momẽto: *Qui misit me, mecum est, & non reliquit me solum.* Y dando la razõ desto, dize su diuina Magestad, que es, porque siẽpre haze la voluntad de su Padre: *Quia ego quæ placita sunt ei, facio semper.* Buena dotrina es esta para nosotros. Que si queremos q̃ Dios no nos dexe y desampare, hagamoslo que nuestro diuino Maestro, que es hazer en todo, y por todo la voluntad, y beneplacito del Eterno Padre. Que si nos desampara y dexa, embiãdonos tantas calamidades, y miserias como cada dia padecemos, de que otro principio pue-

pueden nacer, ſino de los graues pecados y maldades cõ q̃ ofendiendole y enojandole le dexamos y deſamparamos a el? Que en fin nueſtros pecados ſon la cauſa y origen de nueſtras cuytas y trabajos.

Oyd a eſte propoſito vnas ponderoſas palabras del gran Ioſepho, el qual en los vmbrales de la hiſtoria, que haze de los varios ſuceſſos y acaecimientos (de que en parte haze mencion la ſagrada Eſcritura) q̃ al Iſraelicito pueblo le acontecieron, dize, q̃ dellos ſe podra conocer lo que va de agradar, a ofender a Dios, por los trabajos, o felicidades, proſperidades, o aduerſidades que en tan numeroſos años les ſobreuinieron. Eſtas ſon ſus palabras. *In vniuerſum ex huius potiſsimum hiſtoria lectione cognoſcere licet, quod hi, qui Dei voluntati obſequũtur, & leges bene latas tranſgredi verẽtur, omnia proſpere ſuccedunt, ſupra quã credi poſsit, & felicitas illis pramiũ à Deo proponitur. Quod ſi ab illarum diligẽti obſeruatione diſcedant, neque cõſilia eorum exitum inueniunt, & boni ipſorum opinione conatus in calamitates immedicabiles deſinunt.* Generalmente el fruto principal que de la lecion deſta hiſtoria ſe ha de ſacar, es el conocer como ſuceden todas las coſas proſpera, y felizmente, mas de lo que imaginarſe, y creer ſe puede, a todos aquellos que ſe precian de diligentes obſeruadores de los diuinos Mandamientos: y por el contrario, como a los que los quebrantan, todo les ſucede mal, y vienẽ a incurrir en daños y males irremediables. Que nueſtras calamidades, de donde ſe pueden originar, ſino de nueſtros pecados?

Ioſeph. li. 1. Antiq. c. 1.

Que myſterioſamente lo dixo el Profeta Miqueas? Hablando de como Dios Encarnado auia de boluer el ayrado roſtro, conuertido en ſerenidad y blandura al mundo, para reſcatalle, y redimille, dize: *Reuertetur, & miſerebitur noſtri: deponet iniquitates noſtras, & proyciet in profundum maris omnia peccata noſtra.* Dios ayrado y enojado, boluerà a los mortales el graue y terrible aſpeto, dulce y apacible, quitara ſus maldades, y arrojara ſus pecados en el profundo del mar.

Mich. 7.

Que caſtigo, y q̃ pena es de los pecados, dezir q̃ los ha de arrojar Dios al mar? Que nos quiſo enſeñar con eſſo? Para que entendamos el myſterio y viueza que eſte lugar tiene, hemos de notar, que antiguamente quando en vna Republica auia hãbre, peſte, guerra, o ſucedia otro qualquier infortunio y calamidad, buſcauan

cauan diligentemente, y aueriguauan con cuydado (como dizen Budeo, Ambrosio Bergamote, y Iuan Paseracio) el hombre mas malo, y demas estragadas costumbres que en ella se hallaua, y lleuandole a la orilla mas alta de la mar, desde alli le arrojaron diziendo: *Sis pro nobis omniũ peripsema*, que es como si dixessen: *Sis pro nobis piaculũ, sis lotio nostra.* Tu pagaras por todos, y echandote a ti del mundo como al mas mal hõbre que en el ay, pues eres la causa de nuestras calamidades, cessaran faltando tu. Y a esso alude el auer arrojado al Profeta Ionas al mar, juzgando los Marineros, que siendo el causa de la tẽpestad, en faltando el, faltaria ella. Y de aqui se entenderà aquel lugar dificultoso de san Pablo, quando haziendo mencion de los trabajos que padecierõ los Apostoles, y Predicadores del sagrado Euangelio, dize: *Tanquam purgamenta huiusmodi, facti sumus vsque adhuc omniũ peripsema.* Que fue dezir, que les tenian por tan malos hombres, que juzgauan, que deuian ser arrojados al mar, para que con su muerte cessassen las calamidades, y miserias que en el mundo auia, por ser ellos la causa y ocasion de todas ellas, por los pecados y maldades suyas.

Budaus. Ambros. Bergom. Ioan. Paserat.

2. Cor. 8.

Pues aora dezir el Profeta, *Proijciet in profũdum maris omnia peccata nostra.* Arrojara Dios en el profundo del mar nuestros pecados, fue dezir, que si queremos desenojar a Dios, si aplacar su yra, si acabar con el que cessen nuestras calamidades, y trabajos, que arrogemos en el profundo, y amargo mar de la penitencia nuestros pecados, que anegados en el como Faraon, y sus sequazes en el vermejo pielago todo mal cessara, porq̃ faltando ellos, faltaran nuestros males por ser su causa, pues cessando ella, es fuerça q̃ cesse el efeto.

El Real Profeta hablando de las felicidades y buena andança que el pueblo de Israel en el camino de la tierra de Promissión tuuo, dize, q̃ no se hallò vn enfermo y achacoso en el? *Et non erat in tribus eorum infirmus.* Pero bien mirado parece dezirse lo contrario en el Deuteronomio, donde dize Dios a su pueblo: *Memento, quæ fecerit tibi Amalec in via quando egrediebaris ex Ægypto, quomodo occurrerit tibi, & extremos agminis tui, qui lassi residebant, ceciderit.* Dõde el Señor da a entender q̃ auia algunos cãsados, achacosos, y enfermos en el exercito. Pues como por vna parte dize el Real Profeta, q̃ no auia enfermos,

Psal. 104.

mos, y por otra se dize aqui que los auia.

A esso responde Hugo Cardenal diziendo: *Antequã peccarent in Ægypto, nõ erat in eis infirmus, vt tradunt Hebrai, sed postquam peccauerunt, fuerunt quidam infirmi, & leprosi.* Antes que los Hebreos pecassen en Egypto, no auia enfermo ninguno en ellos, y de esse tiẽpo habla el Real Profeta, segun los Rabinos. Todos estauan sanos y buenos: pero despues que se oluidaron de Dios luego cayerõ en mil enfermedades, achaques, è indisposiciones. Con lo qual nos mostrò Dios, que todas nuestras enfermedades, trabajos, calamidades, se originan (por la mayor parte) de nuestras culpas y pecados. Y que si Dios nos dexa, es porque le dexamos a el; que si nos acordáramos de seruirle, nunca el se oluidára de enuiarnos larga y abundãtemente, y darnos con franca mano todos los bienes de que necessitamos.

Vgo Car. in c. 25. Deutero.

Oyd a este proposito vna cosa dificultosa de entender. Entrando Christo en la casa de san Pedro, donde estaua mala su suegra, dize san Mateo, q̃ allà al anochecer le traxeron muchos endemoniados, muchos enfermos, y achacosos de varios y diuersos males, y que los sanò a todos: porque se echasse de ver quan bien cũplia con la profecia de Esayas, que dixo de Christo, que tomò a su cargo nuestras enfermedades, y echò sobre si nuestros achaques, curandolos, y sanandolos todos. *Omnes male habentes curauit; vt adimpleretur quod dictum est per Isayã Prophetam. Ipse infirmitates nostras accepit, & ægrotationes nostras portauit.*

Matt. 8. Isay. 53.

Pero si bien se aduierte y repara; alli el Profeta no habla de las enfermedades y achaques del cuerpo, sino de las dolencias y males del alma: Assi lo entienden comunmente todos los sagrados interpretes. Pues como san Mateo lo que se entiende, de las enfermedades del alma, que son los pecados, lo acomoda a las del cuerpo, que son calenturas, y otros semejantes dolores?

Que lindamente nos descifrò la dificultad el Arçobispo de Bulgaria: *Isayas de peccatis dicit, Matthęus autem de morbis posuit, eo quod plerique ex peccatis accidant.* El Profeta Isayas en la autoridad alegada, habla de las culpas y pecados. Y Mateo Euangelista con gran mysterio lo aplica a las enfermedades y dolencias del cuerpo; para mostrar con esso, que la rayz de dõde se ocasionan y originan (por la mayor par-

Teoph. in cap. 8. Matth.

parte) nuestras enfermedades achaques, y dolores, infortunios, y calamidades, es de nuestros pecados, culpas, y maldades: *Isaias de peccatis dicit, Matthaeus de morbis posuit: eo quod pleriq. ex peccatis accidēt.*

Antiguamente para dar a entender, que vn hombre era el mas desgraciado, el mas infeliz, y miserable del mundo, solian dezir: *Equum habet Seianum.* Sin duda que este hombre tiene el cauallo de Gneyo Seyo. Y es el caso, que la ocasion que este Adagio tuuo, fue (como refiere Aulogelio) porque en poder de ningun dueño entrò este fatal bruto, a quien no sucediessen muchas desgracias. Al primer dueño suyo (que fue el dicho Seyo) le degollaron asientosamēte. Luego, q̃ le tuuo Dolauela, murio desgraciadamente en la guerra. Despues que entrò en poder de Casio, murio lastimosamēte a manos de sus enemigos. Despues q̃ le posseyò Marco Antonio, acabò la vida infelicissimamente: y assi fue en todos los demas dueños, pues qualquiera q̃ le posseya toda su casa perecia: *Quisquis eius possessor erat, is cū omni domo ad internecionem vsque deperibat.* Dize Manucio. Quāto mejor se dira esto del pecado, a quien el Real Profeta dio nombre de cauallo desbocado: *Dormitauerunt qui ascēderunt equos.* Que ahi segun el Incognito, o Michael Ayguano, de los pecados, se entienden ser simbolo essos Animales, como de soberuia, ambicion, y otros semejantes. *Ascenderunt equos superbia, qui Deo subyci nolunt.* En que Reynos, en que Prouincias, en que Republicas, en que Comunidades, en que casas, en que familias entra esta bestia fiera de la culpa, este infausto, y fatal cauallo del pecado, que no las destruya, assuele, arruyne, y aniquile? Siruamos pues al Señor, que no le dexando a el, nunca el nos dexarà. Porque como dize el Sagrado Concilio Tridentino: *Deus sua gratia iustificatos non deserit, nisi ab eis prius deseratur.* Nunca el misericordiosissimo Dios dexa a ninguno, a nadie desampara su diuina Mageстad, sino es q̃ le desamparē primero, enojādole, y ofendiendole. O buen Padre! O Amoroso Dueño! Que loco que es, y que sin juyzio el que no te ama, sirue y adora muy de coraçon, pues assi amparas a los que te siruen, assi ayudas a los que te agradan! Quien ay tan ciego que no procure hazerlo con todas sus fuerças! Quien que no se emplee, y dedique todo en tan glorioso empleo! Seas bendito, alabado por todos los

Agell. li. 3. Noct. Atticar. cap. 9.

Manuc. in Adagijs.

Psal. 75.

Mich. Aygua.

Concil. Trid. ses. 6. c. 11.

los ſiglos de los ſiglos Amen. Danos que te ſiruamos, que te amemos, para que agradandote en eſta vida, te gozemos en la eterna de la gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON PARA EL MARTES SEGVNDO DE QVARESMA.

Super Cathedram Moyſi ſederunt Scribæ, & Phariſæi. Matth. cap. 23.

SALVTACION.

MI glorioſo Padre S. Gregorio Niſſeno dize, que quãdo vna quiere mitigar la ardiẽte ſed q̃ le aſl[illegible] y cõgoxa, q̃ no repara tãto en la materia del vaſo, quanto en la calidad del licor ſea el agua dulce, freſca, cryſtalina, y limpia, que aunque el vaſo ſea de oro fino, o quebradizo, de terſa plata, o fragil vidrio, no importa nada. Porque no conſiſte en el vaſo el mitigar, y templar los rigores de la ſed, ſino en el licor que ſe ha de beuer. Aſſi dize el Santo: *Nihil prorſus intereſt, vtrum per vas olearium quis, an per aliam aliquam materiam diuinum mandatum exequatur.* No importa q̃ el Predicador ſea vaſo de oro rico, o de vil y debil barro. Porque el oyente que viene por el agua dulce de la diuina palabra para mitigar los ardores de ſus apetitos, poco le importa que el vaſo ſea de oro, o ſea de barro. Eſſo es lo q̃ oy nos dize Chriſto: *Super Cathedram Moyſi ſederunt Scribæ, & Phariſæi. Omnia ergo quæcumq. dixerint vobis facite, ſecundum opera eorum nolite facere. Dicũt enim, & non faciunt.* Puſieronſe a enſeñar y predicar los Eſcribas y Fariſeos. Hazed lo que os dixeren, y no lo que ellos hazen. Porque ellos dizen, y no hazen: y el que beue el freſco rocio de la diuina palabra, no ha

Niſſe. in Ora. Fratris Baſilij Magni.

ha de mirar al vaſo, ſino al licor, y ſi la dotrina es ſana y buena,no importa,q̃ el vaſo,è inſtrumento por donde ſe comunica, no ſea muy fino,y coſtoſo. Eſto es abſolutamente hablando:q̃ (como luego prouaremos)mucho importa q̃ el vaſo,por donde ſe arcaduzan, y comunican los claros cryſtales de la diuina palabra, ſea muy fino y precioſo.Para que en eſta ocaſion yo acierte a comunicar eſte freſco rocio, neceſsito del cielo, que es fuerças, y gracia para poderlo hazer. Supliquemos a la Reyna del cielo nos la comunique diziendo, Aue Maria.

ASVNTO I.

Dicunt, & non faciunt.

Que el Euangelico Predicador, que dize y no haze, haze dos coſas; poco fruto en los oyentes, y ſolicita ſu deshonra, pues viendole que dize, y no haze,le cogen de manos a boca con lo que dize.

POr cierto, que los que ſe ponen a reprehender faltas agenas: los que tratan de corregir deſcuydos de otros, que tienen obligacion a viuir con muy grãde pureza, y limpieza de conciencia;deuen ſer en la accion, eſpejos, y dechados de lo que perſuaden. Porque ſi ſon conocidos ſus defetos: ſi ſabidas ſus culpas de aquellos meſmos a quienes reprehenden aquellas, o otras ſemejantes,que otra coſa procuran,y pretenden,que ſolicitar ſu afrenta, y diligenciar ſu ignominia, pues aſsi les han de coger de manos a boca, y como dizen, con el hurto en las manos? Por tanto el que quiere con ſu reprehenſiõ ſer rigido cenſor, ſer ſeuero Fiſcal de las vidas agenas, tiene grande obligacion a ſerlo primero de la ſuya? porque aunque no eſtà el aprouechamiẽto del reprehendido en la pureza del reprehẽſor, con todo conduze mucho, para que el reprehenſor ſea mas bien recibido, y la correcciõ ſe logre mejor. Aſsi lo dixo Ciceron: *Omnia quævindicaueris in alio, tibi ipſi vehementer fugienda ſunt. Etenim non modo accuſator,ſed ne obiurgator quidem ferendus eſt, qui quod in altero vitium reprehenderit,in eo ipſe deprehenditur.* Eſte es buen modo de negociar, y reprehender, para no ſalir con las manos en la cabeça, el que eſto intenta y procura. *Cicero pro Milone.*

Reparo fue de nueſtro Padre S. Gregorio Niſſeno, que alabando la Eſpoſa las diuinas, y ſoberanas perfeciones

de ſu hermoſo y caſto eſpoſo, començando por la cabeça las alabanças y elogios, y dandoles fin en las manos, con lo proprio que le alaba, y engrandece a ella, a ellas las abona y acredita. *Caput eius aurum optimum,* dize la Eſpoſa, tiene mi querido Eſpoſo vna cabeça tan rica y precioſa, que toda es del oro mas fino, y de mas quilates que ſe halla. *Manus eius tornatiles aureæ, plenæ hyacinthis*, ſus largas y liberales manos ſon tambien de oro luziente y rico, y para mas adorno y hermoſura ſuya, las tiene llenas de jacintos. Los Setenta trasladan: *Plenæ Tarſis*, llenas de Tarſis. Segun algunos, Tarſis es vna ciudad pueſta en el puerto del mar, comun emporio antiguamente de todas las naciones, donde tratauan, y contratauan los mas grueſſos y acreditados mercaderes. Lo qual fue dezir, ſegun vn Autor moderno, que tener las manos el Eſpoſo llenas de Tarſis, era lo meſmo que tenerlas llenas de negociacion, y buen deſpacho. Pues veamos de que manera negocia, y deſpacha tambien el Eſpoſo?

Cant. 5.

Soto Maior in Cōment.

Mirad lo que dize Niſſeno, *Ob quæ caput laudatur, eadem quoque manuum encomium abſoluit.* La cabeça, y las manos ſon de vna propria materia, ſi la cabeça es de oro, tambien lo ſon las manos. La cabeça (dize el Santo) es ſimbolo de la ſabiduria y predicacion: las manos eſtampa de las obras y acciones. Pues dezir aora la Eſpoſa, que las manos que ſe parecen a la cabeça, eſtan llenas de Tarſis, eſto es de negociacion, es dezirnos, que aquel negocia a manos llenas, reprehendiendo quando haze que ſe parezcan la cabeça, y las manos, eſto es, las obras, y las palabras, y ſi dize bien, haze mejor.

De reparar es lo que aduirtio nueſtro Padre ſan Geronymo, que hablando el Real Profeta, del modo, con que ſacò a ſu pueblo de la peſada eſclauitud del tyrano poder de aquel terco, y contumaz Faraon, dize, que fue en manos de Moyſen, y de Aron: *Deduxiſti populum tuum in manu Moyſi, & Aaron.* Sacaſte Señor tu pueblo de los yerros que padecia por miniſterio de aquellos dos grandes Patriarcas, y hermanos Moyſen y Aron. Pregunta el Santo, que eſta ſalida de los hijos de Iſrael, de la eſclauitud de Egypto, q̃ que ſignifica? Dize, que es la que haze vn pecador del eſtado de la eſclauitud de la culpa, al de la libertad de la gracia, por medio de la predicacion ſanta y diuina. Pregunta luego mas, que porque eſſa ſali-

Pſal. 76.

S. Hier.

falida no se haze de Moysen solo, sino en manos tambien de Aron? No bastára vn solo Patriarca de los dos, para acaudillar el pueblo, y sacarle de la esclauitud?

Dize el Santo, que para sacarle del cautiuerio al pueblo de la manera que dize el Real Profeta, que fue como quien saca ouejas mansas, y obedientes de su redil, y aprisco: *Eduxisti sicut oves populum tuum*, que fue grande misterio, que fuesse por medio de los dos hermanos Moysen y Aron, el vno de los quales tenia el oficio de hazer, y el otro el de dezir. Dize pues Geronymo, que fue darnos a entender cō esto, que el que pretende sacar a otro de la esclauitud del pecado, por leon brauo que sea, por tigre feroz q̃ se muestre, si ve, que en el que le reprehende, se hermanan el dezir, y el hazer, saldra como vna oueja. Que tanto pueden, tanto acaban las palabras acōpañadas con las obras.

Salio Christo nuestro Redētor del desierto, y entrādo en Betsayda, dize san Marcos, q̃ los de aquel lugar le lleuaron vn ciego, para que tocandole con sus poderosas manos le restituyesse los daños de la vista que le faltaua: *Adducunt ei cæcum, & deprecantur eum, vt illum tangeret*. Compadeciendose Christo del trabajo deste pobre hombre, condeciendo con el desseo suyo, y para efetuar la milagrosa cura, dize el Euangelista, que le sacò fuera del lugar: *Et expuens in oculos eius, impositis manibus suis, interrogauit eum, si quid videret?* Y juntamente con esto con su santa saliua le dio en los ojos, y le puso en ellos las manos dos vezes, y dessa suerte cobrò perfeta vista. — *Ioan. 9.*

Nuestro Padre Eutimio haze gran misterio del modo de curar a este ciego, q̃ juntò su diuina Magestad para obrar el milagro, dos cosas dignas de consideracion, que fueron la saliua, y las manos. Que significa la saliua, de que son geroglifico las manos?

Responde el venerable Padre: *Sermonis quidem signum est sputum: vtrumque enim ab ore egreditur, operis vero manus*. La saliua denota las palabras, por que vnas, y otras salē de la boca, las manos, las obras. Pues para curar Christo al ciego milagrosamente (dize Eutimio) que juntò la saliua con las manos, para obrar este milagro: par dar a entender con esso, que el que dize haziendo, y el que haze diziendo, tendra tāta energia, y eficacia en sus palabras, que sera poderoso para obrar milagros, hazer prodigios. Oyd a Eutimio. *Sputo,* — *Eutim.*

ac

ne manibus Christus cacū sanat: ostēdēs quod sermo cōiunctus operibus, miraculum operari potest.

Semejante dixo este diuino Maestro, que es el Reyno de los Cielos a vna red que se arroja en el mar: *Simile est Regnum cœlorum sagenæ missæ in mare.* Vn Autor moderno dize, que esta red arrojada en el mar para pescar los peces, que son los Euangelicos Predicadores, embiados al mundo para sacar del mar de la amargura de la culpa los pecadores, q̃ assi se deleytan en ella, como los peces en las saladas hōdas del mar, sin sentir su amargura. A miserable estado ha llegado vn triste pecador quando llega a estado semejante, que de las amarguras del pecado haze dulçuras de suauidad y deleyte.

Matt. 13.

Muy de aduertir es, que para sacar a semejantes pecadores de tā peligroso estado, diga Christo que sean redes los Predicadores, y redes angostas y estrechas, que la palabra Griega, segū vn Doto, aduierte, esso significa, porque segun Eliano, ay quatro generos de pescar con redes, con picas, ò lanças, con nasas, o anzuelos. *Piscationum quattuor sunt genera; aut enim vel rete, vel conto, vel nasa, vel hamo.* Pues segun esto, porq̃ quiere Christo mas que sus Predicadores sean redes angostas y estrechas para sacar los pecadores del mar de sus culpas, que no lanças, nasas, ni anzuelos? esto es por lo que dize el Autor ya dicho: *Quia vita arctior vehementer conducit ad pisces capiendos*, porque para coger muchos peces, quāto mas angosta es la red, tanto mas conduze para conseguir esse fin, assi quanto mas estrecha, mas apretada, y mas penitente es la vida del Predicador Euangelico, tanto mas peces saca del mar amargo de la culpa, que ellos juzgan por dulce y suaue. Por esso dixo Eliano, que el pescar con red era la pesqueria mas gananciosa de quantas ay. *Ea quæ retibus vtitur, pcæcipuè ditare piscatores potest.* Que quanto mas penitente y obseruante es vn Predicador, tanto mas enriquecera a la Iglesia con la pesca de sus palabras, y cō la red de sus sermones.

Palac. in Matt. Elian. li. 8. de Animal. li. 5.

Mandole Dios al Profeta Isayas que predicasse a su ingrato pueblo, que le arguyesse sus yerros, y reprehendiesse sus culpas Pero con que requisitos y circunstancias? *Super montem excelsum ascende, tu qui Euangelizas Sion.* Ponte en la cumbre y cima de vn alto y leuantado monte, tu q̃ tratas de reprehender y corregir vicios agenos. Pues Señor

Isay. 14.

ñor si esse Predicador ha de reprehender, y corregir al pueblo, no es mejor que vaya gritando por las plaças de Ierusalen, y clamando por sus calles para que sea oydo y escuchado mejor, y no subirse sobre vn alto y empinado mõte.

Responde S. Bruno, que no se ha de entender esto materialmente como suena, que el predicador se suba a las cumbres de los montes, que desde ahi mal sera escuchado, dificultosamente entẽdido, sino que se suba a la cũbre de la perfeciõ, y q̃ si las palabras son altas, no lo sean menos las obras, que dessa suerte se lograra la dotrina, y tendra fruto el sermon: *Vis prædicare? vis Euãgelizare? vis vt tuus sermo, & tua prædicatio suscipiatur? Ascende prius in hunc mõtem excelsum, dilige pacem, & charitatem. Omnes enim obediẽt tibi, & verba tua libẽter suscipient.* Este es buen modo de negociar, esto es negociar a manos llenas, que el Predicador se ponga en la cumbre del monte de la perfecion, porq̃ dessa suerte yran llenas de fuego las palabras, y assi abrasara los coraçones. Y por esso dize Dios al Profeta luego: *Exalta in fortitudine vocem tuam.* Bien puedes leuantar la voz con fortaleza, para dar a entender que aquel tiene fortaleza en la voz que desde la cumbre de la perfecion y santidad arguye, reprehende, y corrige las faltas agenas.

S. Brun. serm. de Confes.

Queria trauar sangrienta guerra aquel esforçado Capitan Gedeon, con los Madianitas, declarados enemigos del nombre de Dios, y pensando que la certidumbre de la vitoria consistia en la muchedumbre de la gente, aprestò para la guerra treynta y dos mil hombres. No fueron a ella tantos, porque los cobardes se boluieron, y de todos quantos quedaron, quedaron solamente por mandado de Dios habiles para la guerra treciẽtos solos, que quando beuieron tomaron el agua con la mano para arrojarla a la boca. *Fuit numerus eorum, qui manu ad os proijciente lambuerant aquas, trecẽti viri.* Y essos dio el Señor por soldados buenos para vencer al enemigo.

Iudic. 7.

Pregunta Origenes, que porque fueron aprouados por soldados buenos para pelear los que tomaron el agua con la mano mas que los otros, que para beuerla no lo hizieron? Responde a esso, que fue para dar a entender con essa misteriosa accion, lo q̃ han de hazer los soldados de Christo, si quieren vencer a sus enemigos; si quieren postrar a los pecadores, que han de hazer

lo

lo que los soldados deGedeó, tomar el agua cō la mano no solamente dezir, sino hazer; q̃ dessa suerte no aura enemigo que no se postre, ni pecador que no se rinda.

Las palabras de Origines son: *Quod dicit eos manu, & lingua aquam lambere,non absque Sacramenti quadam significatione hoc mihi videtur scriptū, scilicet quod & manu, & lingua operari debēt milites Christi,hoc est opere,& verbo,quia qui facit, & docet magnus vocatur.*

Origen. hom.11. in Iudic.

Eliano tratando de las propiedades del Gallo, dize, que quando la gallina, que empollaua los hueuos, muere, que el la sucede en su oficio, los empolla, abriga, y fomenta hasta sacarlos a luz: *Matrice gallina extincta,is ipse incubat, & pullos ex ouis excludit.*

Pero en esta sazon q̃ sucede? Mientras que el jatancioso Gallo, haze y exerce el oficio de Gallina, como se porta? Oyd lo que dize Eliano, que el dize que es muy para admirar. *Ac tum(res admiratione digna) silentio vtitur,quod sane sibi conscius sit, se muliebre munus obire.* En todo aquel tiempo el Gallo (con ser tan espirituoso, y alentado) no canta, no osa leuantar la voz, no se atreue a entonarla, conociendo por natural instinto, que no es bien (por no ocasionarse su afrenta, y diligenciarse su infamia) que cante como brioso Gallo, el que como flaca Gallina empolla hueuos: *Silentio vtitur,quod sane sibi cōscius sit,se muliebre munus obire.*

Elian. li. 4.de Animal.c.29.

O como podemos dezir aora del Euangelico Predicador, aquello del santissimo Patriarca Iob, *Interroga iumenta, & docebunt te volatilia cœli,& indicabūt tibi.* Que entre otros Animales, y Aues, el Gallo le està enseñando(como simbolo, y estampa suya), lo que le haze al caso, y està bien. No viue el Predicador como cōuiene, salen al teatro del mūdo sus defetos, son conocidas sus culpas, manifiestos sus descuydos; no cāte, no predique, no reprehenda agenas imperfeciones, pues no es bien, q̃ el que està lleno de achaques, y enfermedades, se haga Medico de las agenas: q̃ con esso solicita su afrenta, negocia su escarnio, y diligencia su infamia, y le cogerà de manos a boca, y hara poco fruto con sus sermones, pues como dize el gran Gregorio: *Cuius vitæ despicitur, oportet, vt eius prædicatio contemnatur.* Parece lance forçoso ser apreciada, y estimada en poco la predicaciō, y sermones de aquel, cuya vida se desestima, y es comun vilipendio de los oyentes.

Iob.12.

S.Greg.

Assi

Asi no me admiro, que los Escribas, y Fariseos hiziessen tan poco fruto con su enseñança, y dotrina, porque dezian, y no hazian: *Dicunt enim, & non faciunt*, sino que antes procurassen su afrenta en vez de pretender su estimacion: pues viendo que dezian, y no hazian, forçosamente los auian de coger de manos a boca, y con el hurto en las manos, tener en poco sus palabras, y en menos sus personas. Pues el Euangelico Predicador, que intenta el respeto de su dotrina, y la reuerencia de su persona, y el fruto en los oyentes, que Dios pretende que sea, diga, y haga, que dessa manera se lograran sus desuelos, y prosperaran sus afanes.

ASVNTO II.

Dicunt, & non faciunt.

Que nunca el Predicador Euãgelico està mas para ser oydo, que quando està para ser visto.

NO se como se atreue a predicar, y arguir publicamente vicios agenos, el que es conocido de todos por mas vicioso, y pecador, a caso que los pecadores que reprehende y corrige. El que lo quisiere hazer loablemẽte, y sin empacho, y verguença ha de procurar ser muy santo, y muy bueno, y que todos le veneren por tal, que dessa suerte sera bien escuchado, y nunca estara mejor para ser oydo, que quãdo estè muy para ser visto.

Digno es de ponderacion lo que de aquel valiente, y esforçado Protomartyr Esteuan, cuenta S. Lucas, y es, que estando en el Concilio disputãdo con tantos linages de gentes, como alli el santo Euangelista dize, aduierte, que mirando a su diuino rostro sus emulos, y enemigos le vieron tan hermoso, y resplandeciente, como si fuera rostro, y semblante de vn Angel luziente, y bello: *Et intuentes in eum omnes qui sedebant in Concilio, viderũt faciem eius tanquam faciem Angeli.* Act. 7. Preguntar se puede, que porque razon permitio Dios, que aquella enemiga gente de su nombre viessen el rostro de Esteuan tan claro, y lustroso, como si fuera de vn Angel.

A esto responde nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo, que a aquella gente perfida, y desleal auia de hazer el valiente Iouen vn diuino, y celestial sermon, y como vno nunca mejor està para ser oydo, que quando està para ser visto, assi se le puso Dios bello, y hermoso delante de los ojos, para

ra que le escuchassen, y oyessen de buena gana: *Intuentes in eum, viderunt faciem eius, tanquã faciem Angeli.* Dize Chrysostomo: *Hoc dixit, vt causam propter quam passi sunt illum concionari.* No dixo san Lucas, que vieron el rostro hermoso de Esteuan sus enemigos, porque merecießen ver tanto bien, sino dando la razon, porque le oyeron el sermon tan largo que predicò. Porque vn Predicador, quando tiene el rostro hermoso, esto es la fama de la vida loable, quando està bien opinado, y bien recebido, aunq̃ predique a la gente mas ciega, y mas perdida, obliga mucho a que sea escuchado, y oydo de buena gana.

S. Chrys.

Lleuò Christo nuestro Redentor a sus queridos Dicipulos Pedro, Iuan, y Diego a la cumbre, y cima del monte Tabor, y en ella trayendo del sepulcro a Moysen, y del Paraysо a Elias, les dio vn dulce, y entretenido rato de gloria, donde a sus ojos aparecio tan bello, y hermoso que los Euãgelistas dizen, que el diuino rostro resplandecia como el Sol, y las sacras vestiduras quedaron tan roçagantes, que excedian, la mas pura, y cãdida nieue: *Resplẽduit facies eius sicut Sol, vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Y san Marcos dize, que quedaron tã limpias, y tan puras: *Qualia fullo non potest super terrã candida facere.* Que el hombre mas curioso del mundo, no pudiera con quantos artificios inuentára sacarlas mas blancas, ni mas hermosas. Finalmente, el intento de los Euangelistas es, encarecer, y subir a las estrellas la hermosura y belleza de Christo nuestro Redentor. Estando gozando esta gloria, dizen los Euangelistas, q̃ se oyò vna voz del Cielo, que les dixo: *Hic est filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui: ipsum audite.* Entonò el Padre Eterno desde su nube su voz, diziendo: Este es mi Hijo querido en quien siempre me estoy complaziendo, y agradando, escuchadle, oydle sus palabras: *Ipsũ audite.*

Matt. 17.

Marc. 9.

Muy digno es de reparo lo que aqui passa, y sucede, porque parece encontrarse los intentos de los Euangelistas, y los del Padre Eterno. Los Euangelistas pintãdo a Christo tan hermoso, y bello, tan claro, y resplandeciente, mas parece que le pintan para los ojos, que no para los oydos, pues la hermosura, y la luz para aquellos se hizo, y no para aquestos: y el Eterno Padre en vez de dezir que le vean, dize que le oyan. *Ipsum audite:* pues como tenemos de cõformar

mar

mar vno con otro? Como? Cō lo que vamos diziendo. Que si nunca està vno mejor para ser oydo, que quando està para ser visto; quando el Hijo soberano està para ser visto de sus Dicipulos, entonces dize el Padre Eterno que le ohian: *Ipsum audite*, para darnos a entender con quanta verdad dezimos, que el Predicador Euāgelico entonces està muy para ser oydo, quando està muy para ser visto.

Baxò Moysen del Monte, en el qual auia estado quarenta dias, y quarenta noches, cōuersando dulce, y amorosamēte con Dios, y baxò con la ley para intimarla al pueblo, y promulgarla, y decendio con tanta gloria en el rostro, que ni su hermano Aron, ni ninguno del pueblo se atreuia a mirarle, porque con las luzes que del arrojaua los deslumbraua a todos; conociendo con esto, que su hermosura ygualaua a la del Sol, q̄ este con el excesso que tiene en la de sus rayos, deslumbra los humanos ojos. Promulgò la ley, y auiendo dicho al pueblo todo quāto Dios le auia mandado, dize el Sagrado Texto, que, *Posuit velamen super faciem suam impletis sermonibus*. Despues de auer acabado su sermon, y razonamiento, se puso vn velo en el rostro. De dōde se colige, que miētras que predicaua al pueblo, se descubria la cara, para q̄ fuesse vista, y gozada de todos. Que assi lo siēte vn Autor graue diziendo, q̄ todas las vezes q̄ al pueblo hazia Moysen razonamientos, y platicas para la obseruancia de la ley, se quitaua el velo, y corria la cortina, para q̄ todos echassen de ver, y cōtemplassen los resplandores, y rayos de luz, que de su semblante arrojaua, y esto como digo, era: *Quoties ad populū de lege, & legis obseruatione verba facturus esset*. Dize este Autor. Todo lo qual era para darnos a entender, q̄ nunca vn Predicador de la diuina Ley, nunca està mejor para ser visto, que quando està para ser oydo.

Exo. 34.

Pineda in Eccl.

El Real Profeta Dauid nos pinta al Verbo Eterno vestido de la hermosa, y vistosa librea de nuestra humanidad, tā luzido tan galan, y tan ayroso, que no ay mas q̄ pedir, ni dessear: *Speciosus forma præfilijs hominū. Specie tua, & pulchritudine tua, intēde prospere, procede, & regna*. O el mas hermoso, y mas agraciado, y lindo, que ha nacido de las mugeres, bien podeys reynar, y hazeros dulce dueño de los coraçones de los hombres, con tanta belleza, y hermosura, con tanta gala, y bizarria. Boluiendo los ojos a la Esposa, q̄ es el alma san-

Psal. 44.

ſanta, con quien eſte diuino, y poderoſo Rey contrae caſtos deſpoſorios, la dize el ſanto Profeta: *Audi filia, & vide*, oye hija, que naciſte no menos, q̃ para ſer Eſpoſa deſte Omnipotente Señor, y mira la gallardia ſuya: *Et inclina aurem tuam*, Inclina tus ohidos a ſus palabras.

Es de reparar, como el diuino Profeta diga a la hija que ha de ſer Eſpoſa del Verbo Eterno, que oya, y que ſe lo encargue dos vezes: *Audi, & inclina aurem tuam*. Aqui no nos dize, que el Eſpoſo habla, ſino lo que nos aduierte es, q̃ eſtà muy galan, y muy hermoſo. Pues como eſtando tan para ver, la encargan mas a la Eſpoſa que le oya, que le vea al puro y caſto Eſpoſo? Es ſin duda por lo que vamos diziendo, que quando vno ha de ſer ohido, primero ha de eſtar para ſer viſto, que con eſſo daran esfuerço a ſus palabras, y vida a ſu dotrina.

Solene coſa es, aſsi en las diuinas, como en las humanas letras ſer los perros ſimbolo, y geroglifico de aquellos que tienen a ſu cargo corregir las faltas agenas, y la razon la da Pierio; porque como el perro ſiẽpre ladra, y no dexa entrar en ſu caſa a la gente eſtraña, y no conocida: aſsi el Predicador ſiempre ha de ladrar contra los vicios, y no permitir que la gente profana manche, y vltraje las coſas diuinas: *Vt canis inſtar aſsidue latret, hominum vitia nunquam inceſſare deſiſtat, animum ferũ gerat, nullius profani gratiam ineat, quæ & canes faciũt in eos, quos herilis non eſſe familiæ, vel viſu, vel olfatu deprehenderint.* *Pierius li. 7. Hieroglyph. cap. 1.*

Pues veamos lo que dize Marco Varron, de las condiciones que ha de tener vn perro para ſer apropoſitada cuſtodia, y guarda del ganado. La primera condicion, y calidad de todas, dize, que los buenos perros para eſte miniſterio: *Facie debent eſſe formoſi.* Han de ſer muy hermoſos de cara, han de tener apazible aſpecto. Segun eſto, ſi los Predicadores ſon los perros de la Igleſia de Dios, que contra los vicios ladran: *Facie debent eſſe formoſi*. Han de ſer muy hermoſos de cara, han de tener buena apariencia, ſer, y parecer muy ſantos, que eſtando para ſer viſtos, aſtaran muy para ſer ohidos. No como los Fariſeos, y Eſcribas, que como dezian, y no haziã, no hazian mucho fruto: y aſsi no eſtauan bien para ſer oydos, pues no eſtauan para ſer viſtos. *M. Varro, lib. de Rect. cã. cap.*

ASVN-

ASVNTO III.

Omnia quæcumque dixerint vobis, facite.

Que el verdadero Obediente no ha de hazer mas ni menos de lo que su Superior le manda: aunque haziendo mas, le parezca que merecera mas, y aũque haziendo menos, juzgue que no errara.

NO obstante todo lo dicho, y que apenas se hallara cosa mas encargada en la Sagrada Escritura, de quanto importe que los Predicadores sean muy santos, y buenos, para que hagan mucho fruto, cõ todo esso nos dize Christo, q̃ no mirando a sus obras, hagamos segun sus palabras: y de tal manera les obedezcamos, que no discrepemos de su voluntad en nada, ni haziendo mas ni menos de lo que nos ordenaren, y mandaren. Esta es dotrina de mucha importãcia para todos, pero principalmente para aquellas almas que con lazo mas estrecho se han obligado à obedecer a sus superiores, y padres espirituales, q̃ como dezimos, deuen en todo obedecerles, con tan prompta voluntad, que no hagan mas de aquello que les ordenaren, aũque les parezca a ellos, q̃ haziendo mas merecerã mas, y q̃ haziendo menos no erraran, y no han de hazer nada por su parecer, aunq̃ juzguen que la causa es piadosa.

Notad. Iuntò Dauid la gente mas luzida, y escogida de su Reyno, para celebrar cõ la solenidad, y pompa q̃ se requeria la traslacion del Arca del Testamento. Lleuaronla de casa de Abenadab con grandes muestras de regozijo, y alegria, yua en vn carro nueuo, y sucedio, que los bueyes que le tirauan recalcitraron, y como el Arca se fuesse a caer del carro, llegò Oza (no con mal zelo] estendio la mano, y tuuola, porque no se cayesse: *Extendit Oza manum ad Arcam Dei, & tenuit eam.* Apenas hizo esto, quando dize el Sagrado Texto, que se enojò, è indignò Dios tanto desta accion, que luego le quitò alli la vida, y murio junto al Arca. *Iratus Dominus contra Ozam, percussit eum, qui mortuus est ibi iuxta Arcam.* *2. Reg. 5.*

No se puede encarecer lo que los Espositores se hã desuelado sobre aueriguar la razon en que el Señor se fundaria, para quitar la vida a Oza, por auer estẽdido la mano para tener el Arca, quando se yua a caer, como dize el sagrado Texto, q̃ fue temeridad la de Oza en emprender cosa semejante. La razon que da Saluiano

uiano Obispo de Marsella me parece singular y muy a nuestro proposito. *Dum sustinebat arcam* (dize Saluiano) *extinctus est Oza ille Dei leuites: non quia vt videtur ad speciem cōtumaci aliquid mente commisserit, sed ipso officio inofficiosus fuit, quod iniussa præsumpsit*. La razō porque fue muerto Oza de la indignacion de Dios, fue, no porque detuuo el arca con mal animo, ni dañada intencion, sino porque en aquel oficio le faltò el modo que deuia guardar, que era tener orden para hazerlo: y aunque parecia que la causa era piadosa, y que alli no auia peligro; con todo para enseñarnos Dios quan atados hemos de estar a la obediencia, y quan rendidos al parecer de nuestros superiores, sin hazer cosa alguna por el nuestro, quiso en Oza executar aquel riguroso castigo, para que con esse escarmiento aprendamos a no hazer nada, sin q̄ nos sea ordenado; y mandado, aūque las causas nos parezcan piadosas, y santas, pues por esso fue castigado Oza: el qual, *In ipso officio inofficiosus fuit, qui iniussa præsumpsit*.

Saluian. lib. 5. de Prouid.

Faltò agua al pueblo de Israel en el desierto, y como era ingrato, y tan mal sufrido, murmurò cōtra Moysen, y Aron, y amotinados dixeron, q̄ oxala huuieran muerto en Egypto antes q̄ venir a padecer miserias tales. Moyses, y Aron suplicaron a Dios, que se siruiesse de darles aguas, para que satisfecha su sed, cessasse su murmuracion. Dixole Dios a Moysen. *Tolle virgam, & congrega populū tu, & Aaron frater tuus, & loquimini ad petram coram eis, & illa dabit aquas*. Toma la vara obradora de los milagros, y juntamente con Aron tu hermano jūta el pueblo, y en su presencia habla a qualquiera piedra, q̄ por virtud mia ella franqueara cauda losissimos raudeles de cristalinas aguas. Congrega Moysen el pueblo, y lo q̄ hizo fue dezir: *Audite rebelles, & increduli: num de petra hac vobis poterimus aquam elicere?* Oyd rebeldes, incredulos, y contumaces. A caso podremos sacar nosotros agua para vosotros desta piedra? Hiriola dos vezes, y luego broto agua copiosissima. Enojado el Señor dixo a Moysen, y Arō: *Quia non credidistis mihi, vt sanctificaretis me coram filijs Israel, non introducetis hos populos in terram quā dabo eis*. Yo os juro a ley de quien soy, que pues no me quisistes dar credito para honrarme oy delante del pueblo, q̄ en pena de vuestra culpa, no le aueys de entrar en la tierra prometida. No menos se hā fatigado en este passo los Esposito-

Nu. 20.

Abul. nu. 20. q. 5.

sitores sobre aueriguar, qual seria la culpa de Moysen, y Aron, por la qual fueron castigados a no entrar en la tierra de Promission.

Dexando opiniones a vna parte digo, que el Abulense responde, que pecaron, y fueron castigados. *Quia deuiauerunt à forma mandati Dei: Mãdauerat enim, quod loquerentur ad petram, ipsi autem relicto hoc inceperunt increpare multitudinem*. Porque se apartaron de la forma, y orden que Dios les dio, que fue que hablassen a la piedra, y ellos dexado esse orden, hablaron al pueblo pensando que seria mejor hablarle a el, que no a la piedra. Por esso fueron castigados, que el verdadero obediente en nada ha de discrepar de la voluntad de su dueño, ni hazer mas ni menos de lo que le ordena, y manda.

Cansado este mismo pueblo de los trabajos que en el desierto padecia, y enfadandose ya del manà, murmurò cõtra Dios, y Moysen, en pena del qual pecado embio Dios vnas serpientes de fuego, que abrasauan a los que tocauan con su veneno, y los quitauan la vida. Viendo esta plaga Moysen, suplicò al Señor por su inmensa bondad que se siruiesse de aplacar su yra: lo qual Dios hizo assi, y el remedio que dio para los mordidos de las serpientes, fue, que leuantasse vna de metal: la qual mirandola quedarian sanos: *Fecit Moyses serpentem aneum, quem cum percussi aspicerent, sanabantur*. El Texto Hebreo dize: *Fecit serpentem igneum*, aquella serpiente que Moyses leuantò, era de vn metal que estaua arrojando fuego de si.

Num. 2.

Lit. Hebrea.

Oleastro de parecer de los Hebreos dize, que este remedio no solo era prouechoso, segun lo natural, sino antes muy contrario a las llagas que los heridos tenian. Porque el metal albo y encendido tiene tal naturaleza, que si vno mordido de vna serpiente le mira, no solo le sana, pero le mata: *Eam enim æris candentis naturam esse dicunt, vt si quis à serpẽte morsus illud intuetur, statim moriatur*. Pues como el Señor da por remedio aquello mesmo, que al parecer de los heridos auia de ser veneno, y muerte? Fue para enseñarnos a obedecer, y que nos sepamos cõfiar del parecer ageno: y que quando nuestro superior nos manda cosas que a nosotros nos parece que van contra razon, y que son muy al reues de lo que han de ser, rindamos el juyzio, y ciegos obedezcamos, aduirtiendo, que lo que parece yerro, mandado por lo voluntad del Superior, no sera

Oleastr. ex Hebr. sententia.

ſera ſino acierto, y lo que mas nos conuiene, y eſtà bien.

El Abulenſe pregunta, y haze vna curioſa queſtion, ſi Elias, a quien el Cueruo trahia cada dia carne que comieſſe, y pan con que ſe alimentaſſe quando eſtaua retirado, y eſcondido junto al torrente Carid, tenia obligacion a dexar de comer la carne, y el pan q̃ el Cueruo le trahia, los dias en que conforme a la ley no ſe podia comer de aquel pan, y auia obligacion de abſtenerſe de comer carne? A eſto dize, que alguno dira que ſi, y que haria vna accion muy heroyca en dexar de comer el pan fermentado, y las carnes los dias que auia obligacion de abſtenerſe de mantenimiẽtos tales. Pero el inſigne Doctor reſuelue eſta queſtion diziendo: *Imò dicendum, quod ſi in aliquo die ieiuniorum miſiſſet Deus Eliæ per coruos panem, & carnes, & ipſe propter obſeruantiam legis abſtineret à carnibus ſuperſtitioſus eſſet, cum Deus pro illa die ſpecialiter mitteret ei carnes, ideo potius peccaret, abſtinendo à carnibus quam comedendo.*

Abul. 3. Reg. 17. q. 18.

Mas lo que ſe ha de reſponder es, que ſi en algun dia de ayuno de los de la Ley, embiara Dios a Elias por medio de el Cueruo, pan y carne, y el por la obſeruancia de la Ley, no quiſiera comerla, fuera ſuperſticioſo, pues Dios en aquel dia guſtára que comiera carne. Y aſsi viniera a pecar dexando de comer, y la abſtinencia fuera viencioſa, y culpable, y el comer digno de alabança, y premio.

Eſta es buena dotrina para perſonas que tratan de eſpiritu, y de auentajarſe en la perfeciõ, que han de eſtar ſujetas y rendidas al juyzio, orden, y preceptos de ſus Padres eſpirituales, que ſi les mandan que no ayunen, aunque ellos lo quieran hazer, lo han de dexar de hazer con muchiſsimo guſto, y rendimiento, aunque a ellos les parezca, que ayunãdo merecerian mas. Que no es aſsi, que el merecer conſiſte en no hazer mas, ni menos de lo que el ſuperior ordena, y el Padre Eſpiritual manda.

Oyd. No parece que fuera mayor ſeñal de amor, y caridad, y que oſtentára Chriſto la fineza de ſu abraſado pecho mas, no ſolo derramando ſu ſangre por el reſcate del hombre, ſino por la culpa del Angel, lo qual no hizo aſsi como dize S. Pablo: *Nuſquam Angelos apprehendit, ſed ſemen Abrahæ apprehendit.* No reſcatò el Verbo Eterno los Angeles, ſino ſolos los hombres, por ellos derramò *Hebr. 2.*

su preciosa sangre, y murio afrentosaméte en la Cruz. Pues porque no por los Angeles?

Mirad lo que dize el insigne Africano: *Nullũ mãdatũ de salute Angelorum suscepit, Christus à Patre, quod Pater, neq; repromisit, neque mandauit Christus administrare non potuit.* Bien es verdad, que parece, q̃ fuera bien, que el precio, y valor de la sangre de Christo nuestro bien se estẽdiera a rescatar la culpa, y pecado de los Angeles; pero el Padre Eterno no le dio orden, ni mandato para hazer cosa semejante. Y como se precia de serle tan obediente, de estarle tan rendido, no quiso hazer aquello, que haziẽdolo, pareciera mayor grandeza por no contrauenir a los mandatos de Padre, a quien tan sugeto obedece, y tan obediente se sujeta: *Quod Pater, neque repromisit, neque mandauit; Christus adimplere non potuit.* Enseñandonos con esto este diuino Maestro, y Redentor; como hemos de rendirnos, y sugetarnos a nuestros Superiores, y Padres Espirituales, que es no discrepar en nada de su voluntad, ni salir vn punto de su gusto: aunque nos parezca, que haziendo mas, mereceremos mas, y haziendo menos, mereceremos menos. Que no es assi, que antes por esse camino (heziendo nuestra voluntad) haziendo mas, ganaremos menos, y haziẽdo lo que el Superior ordena, aũque sea menos de lo que nosotros queriamos hazer, mereceremos mas.

Tertul. de carne Christi, c. 14.

ASVNTO IIII.

Super Cathedram sederunt.

Que no ay cosa mas agena de la Superioridad que la ociosidad.

QVe se sentaron en la Catedra los Escriuas, y Fariseos (dize Christo) y que juntamente con esso a los demas ponian graues, y pesadas cargas, y ellos no las querian aun tocar con el dedo: *Digitto autem suo nolunt ea mouere.* Para dezir que eran malos Prelados, y Superiores, no es menester oyr, ni saber mas. Porque no ay cosa mas agena de la Superioridad, y prefacia, que la ociosidad, y remission, el descuydo, y negligencia; porque en haziendo a vno Superior, y Prelado, le constituyen en eterno, y perpetuo vigilante, para que descuydando totalmente de si, cuyde, y vele sobre el remedio, y salud del rebaño que le encomendaron.

Dizien-

Diziendo Christo nuestro Redentor, que para ser vno perfeto, y consumado en la virtud, conuenia despojarse de los bienes desta vida, y darlos a los pobres, dize san Mateo, que se llegò san Pedro, y
Matt. 19. que le dixo: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, quid ergo erit nobis?* Ya Señor los hemos dexado todos por vuestro amor, por ellos pido, y suplico que nos digays el premio que nos aueys de dar por esta accion. Christo le respondio: *Vos qui secuti estis me, in regeneratione, cum sederit filius hominis in sede maiestatis suæ, sedebitis, & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim Tribus Israel.* Yo os prometo, y juro a ley de quien soy, q̃ vosotros me aueys seguido, dexando todas las cosas por mi amor, que os aueys de sentar en doze sillas, para juzgar los doze Tribus de Israel.

Notò Cornelio Iansenio, que no dixo Christo solamente: *Sedebitis super sedes duodecim.* Estareys sentados sobre doze sillas, tronos, y solios, sino que añadio, *Indicantes duodecim Tribus Israel,* que en esta Magestad que Dios les comunicaua, que en esse Imperio, que los franqueaua, no auiã de estar ociosos, no descuydados, sino haziendo justicia, aprouechando a todos, y acudiendo al remedio comun: *Nec ociosi sedebitis, sed iudicãtes duodecim Tribus Israel.* Para mostrarnos cõ esto, q̃ no ha de ser el mando para ocasionar ociosidad, sino para velar continuamẽte sin dar treguas al cuydado, ni permitir intermission en el desuelo.

Cornel. Iansen. in Concord. c. 100.

Muy para ponderar es lo q̃ cuenta san Iuan, y es q̃ passando Christo nuestro Redentor de la otra parte del mar de Galilea, le seguia numerosa tropa de gente, que lleuada de la dulçura de sus celestiales palabras, y suspẽsa con las inauditas marauillas que obraua, se descuydò de lo necessario para el sustẽto de su vida. Bien conocia esta necessidad el piadosissimo Señor, y tambien tenia intencion de remediarle, pero dize el sagrado Euangelista, que no tratò de hazerlo hasta que subio a la cũbre de vn alto monte: *Subijt ergo in montem Iesus, & ibi sedebat cũ discipulis suis.* Subiose al monte, y alli se sentò con sus queridos, y amados Dicipulos. *Ioann. 6.* Que mysterio puede tener, que alcançando, y conociendo la necessidad grande que de comer tenia, la gente que le seguia, no trate de remediarla el soberano Maestro, hasta que en la cima del monte està sentado con sus Dicipulos? Porque no trata de remediar

mediar essa necessidad a la falda del monte, o algo antes que a el allegasse? Pues porque en la cumbre? No dize san Iuan, que en ella estaua sentado con sus Dicipulos: *Et ibi sedebat cum Discipulis suis?* Pues de que manera estaua sentado?

Digalo admirablemente nuestro Monge, y Poeta Nonio: *In montem alticipitem ascendit, in medio autem apparentem sedentem coronæ instar circundederunt Discipuli.* Sentose Christo en lo alto del monte, y sus Dicipulos, quedando el en medio le rodearon, y cercaron a modo de corona: *Coronæ instar circundederunt.* Pues en viendose Christo coronado, luego al punto dixo: *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* Sin dilacion alguna, sin dexar passar tiempo trata del remedio de la gente que le seguia, de acudir a sus menesteres, y necessidades. Para darnos a entender con esto, como en teniendo vno corona, en siendo Rey, en siendo Superior, y Prelado, no ha de cuydar, ni tratar de otra cosa, que del remedio de sus subditos.

Nonn. in Paraphr.

Reparò con agudeza el dotissimo Lorino, que siendo cõparada la Iglesia, y sus Prelados, y Superiores, a varias propriedades de diuersas cosas, como es a la Vid, a la Luz, a las Estrellas, a la Luna, Sol, y Cielos, al Leon, al Cordero, y a muchas plantas, y arboles, piedras, y perlas, en quien Dios puso secretas calidades, que los superiores deuen imitar, y seguir, nunca en la Sagrada Escritura es comparada ella ni ellos (la Iglesia digo, y sus Prelados) a la republica de las auejas, siendo assi, que en las cosas admirables de la naturaleza, parece que son ellas la que mas arrebata la admiracion, y suspende el humano ingenio: *Scriptura nõ comparat Ecclesiam cum examine apum, in quo tamen admirabilis quadam similitudo est Reipublicæ.* Pues siendo assi, que el enxambre de las Abejas es tan buen dechado de vna Republica, por el marauilloso, è increyble orden, y concierto que en sus dulces fatigas, y sabrosos sudores, estos mysteriosos animalicos guardan: porq̃ la Sagrada Escritura no compara ni asimila a la Iglesia, y a sus Prelados, con estos marauillosos animales?

Lorin. in Psal. 100. vers. 2.

Da Lorino vna admirable respuesta a esto: *Quoniam & Regina, quæ dicitur cæteris præesse, consistit semper in alueari, nec obit, aut visit subditas, quæ flores legant, ac interdum dimicant.* La razon desto es, porq̃ la Reyna de las auejas siempre se està ociosa en la colmena, quando

quando las demas subditas salen a pesar de las inclemencias del tiẽpo, a buscar la flor, y todo lo necessario, como es agua, y barro, y otras cosas pertenecientes para la artificiosa fabrica de sus dulces panales. Demanera, que las pobres subditas son quien todo lo afanan, lo sudan todo, lo trabajan, y lo acarrean todo, y la Superiora, y Reyna, siempre se està en su cẽtro ociosa, descuydada en su silla, y negligẽte en su imperio, pues, *Scriptura non comparat Ecclesiam cum examine apum*. Porque el que en la Iglesia huuiere de ser Rey, señor, y Prelado ha de ser muy al contrario, que los vassallos, y subditos han de descãsar, y el ha de trabajar, ellos dormir, y el velar.

Y sino vedlo. Que mysterio tendra q̃ la vara de Aron, que Dios quiso que milagrosamẽte floreciesse, brotasse mas flores de almendro, que no de
Num. 17. otro arbol alguno? *Inuenit germinasse virgam Aaron, & turgentibus gemmis eruperãt flores, qui folijs dilatatis, in amygdalas deformati sunt.* No fuera mejor que aquella vara arrojára, y brotára flores de oloroso naranjo, que con su transcendiẽte olor deleytára, y entretuuiera con el Azar, que de si despide, o de otro qualquier arbol, que con mas vistosa bizarria alegrasse la vista? Pues que Sacramento encierra, que vara que declaraua, y represen taua superior, brotasse flores de almendro?

Este arbol es el mas temprano, atreuido, y osado de todos quantos ay, pues es el primero, que a vista de inuierno toma possession del primer verano, y arroja sus flores, no reparando en las inclemencias, y rigores del tiempo, y quando los demas arboles cautelosos de las asperezas suyas, prouidamente encierran las esperanças de sus frutos, este arriesgando peligros, y desdeñando temores, abre sus botones, y descubre lo hermoso de sus flores. Pues esso es lo que Dios quiere dar a entender, quando en flores de almendro señala la Prelacia, y superioridad de Aron, que fue dezirle a el, y a todos los superiores que han de imitar las calidades, y propiedades del almendro, que ellos han de ser los primeros que a despecho de los sudores, y fatigas, atropellando inconueniẽtes, y estrañando peligros, han de salir al remedio de las necessidades de los subditos, y que quando ellos duerman, y descãsen, ellos cuyden, y velen sobre las mejoras, y acrecẽtamientos suyos. Que Dios en su casa Prelados quiere al-

mendros, no superiores abejas.

Y bien se ve esto, pues apenas fue determinado Pontifice Summo Aron, quando luego le dixo Dios: *Tu, & filij tui, & domus Patris tui tecum portabitis iniquitatem Sanctuarij.* Tu, tus hijos, y la casa de tu padre, aueys de lleuar la carga del Santuario.

Nu. 18.

Dize Nicolao de Lyra: *Determinato Sacerdote, consequenter adiungitur oneris impositio.* Assi como se determinò, que Aron era Sacerdote, luego le dixo Dios las obligaciones cō que auia de viuir, luego le echò la carga a cuestas, è impuso el tributo, y pension que estan vinculados a la Prelacia, que es nunca descansar, y siēpre velar.

Nicol. de Lyra.

Buenos dechados, y exemplares hallaremos desto en dos superiores, que vno por lo humano, y otro por lo diuino, les enseñaran con sus acciones, como deuen portarse en sus gouiernos, para satisfazer a su oficio, y cumplir con sus obligaciones. Que superior, ni Principe por lo humano, mas diuino que Iulio Cesar? Quien puede mejor ser espejo mas claro de vno que dessea acertar a ser buen Señor? Hablando del nuestro Lucano, dize, q̄ quando estaua en las guerras por Capitan General del pueblo Romano, que el era todas las cosas, *Omnia Cesar erat.* Que quiere dezir, que era todas las cosas? Quiere dezir, que era tan vigilante, y cuydadoso Capitan, que el acudia a todo primero q̄ todos, y estaua en los oficios de todos, porque no solo era Capitan General, sino Alferez, Sargento, Cabo de esquadra, espia, centinela, posta, el acudia a hazer faxina, a traer agua, a reparar las trincheas: *Omnia Cesar erat,* en fin lo era todo, porque en todos ministerios, y trabajos era el primero de todos, y el q̄ primero se aprestaua para la fatiga, y el sudor. O que buen Superior, y Principe! Que buen dechado de Prelados!

Lucan. in Pharsal. lib. 3.

Por lo diuino, que Cesar como S. Pablo, de quiē dize nuestro Padre Theodoro Daphnopate, q̄ por defender su rebaño de los sangrientos lobos, q̄ infestarle intētauan, como vn brauo Leon hazia a todos cara, espantandolos, y ahuyētandolos a todos. *Tāquam Leo rugiens, & flāmeam linguam emittēs, sic in vadendo erat omnibus intollerabilis: & in omnem partem assidue transiliebat: Ad hos currebat, ad illos veniebat, ad hos transibat, ad illos resiliebat, vēto innadens celerius: & perinde, ac domum vnam, aut nauigium vnum gubernans vniuersum*

Theodor. Daphno. ap. Metaphras. & refertur to. 4. Bibliot. ho. 30. Iunij.

sumOrbem terrarum, & eos quidem, qui submergebantur sursum attrahens: eos vero qui caligabāt confirmans, nautas adhortās, ceruicibus imminens, proram circūspiciens, funes tendens, remum tractans, velum trahens, cœlum suscipiens. Ipse denique erat omnia, & nauta, & gubernator, & omnia patiens, vt mala solueret aliorū. Que elegātes palabras, y que diuinas! Como vn rugiēte Leon arrojando fuego por la boca, y centellas por los ojos acudia a todas partes. A estos venia el diuino Apostol, a aquellos yua, a esta vanda se passaua, a aquella saltaua mas ligero q̃ el ayre mas veloz. Y como si fuera vna cosa sola, o vn solo nauio, assi regia, y gouernaua el mundo todo, sacando de los peligros a los que se yuan a ahogar, alentando a los flacos, exortando a los marineros, requiriendo la proa, tendiendo las velas, tomando el remo, mirando al cielo, y haziendo el oficio de todos. Finalmente dize Teodoro, Pablo lo era todo, *Ipse denique omnia erat.* De modo, q̃ como de Cesar dixo Lucano para engrandecer su valor, y mostrar quan bueno era para Capitan, *Omnia Cæsar erat.* Lo mismo dixo nuestro Theodoro de Pablo, *Omnia Paulus erat.* Todo lo era Pablo, Piloto, Marinero, Comite, por saluarlos a todos. Aprendan los que dessean acertar a ser Prelados: de Cesar, y de Pablo. Miren su vigilancia, y miren su desuelo, y sigan su diligencia.

ASVNTO V.

Alligant onera grauia, & importabilia.

Que no puede ser bueno para superior, el que es blando, y suaue para si, y duro, y riguroso para los demas.

PARA acabar de darnos a entēder quan malos maestros, y quan indignos superiores eran los Escriuas, y Fariseos que regentauan la Catedra de Moysen, y predicauan su dotrina, nos dize Christo vna cosa, que califica harto bien quan mal procedian ellos. *Alligant onera grauia, & importabilia, & imponūt in humeros hominum: digito autē suo nolunt ea mouere.* Hazen vnas cargas intolerables, y pesadas, y las ponen sobre los ombros agenos: pero ni aun cō vn dedo las quieren mouer, y tocarlas. Que mayor mal? que mayor insolencia? para las demas cargas pesadas, y molestas con que lastimar, y herir las ceruices, y ombros de los subditos, y no querer poner

los ſuyos ellos para ayudarlas a lleuar, y aun no hazer tanto como eſſo, porque ni aun con vn dedo ſi quiera las quieren tocar. *Digitto autem ſuo nolunt ea mouere.*

Otro ſi, *Amant primos recubitus in cœnis, & primas cathedras in Sinagogis.* En las cenas, y combites procurauan ſiempre tomarſe el mejor lugar, y ponerſe en cabecera de meſa, por ſeruirſe alli los mejores platos, y donde abundan mas los regalos, y porque ya que faltaſſe, no faltaſſe para ellos, y para los demas ſi, auiendo de ſer al reues, que ſi fueran buenos ſuperiores auian de procurar que no faltaſſe a los demas, aunque para ellos nunca huuieſſe. En las Sinagogas, ſiempre ſe ponian en el pueſto mas eminente y alto, ſin cuydar de que los demas le ocupaſſen. Todo eſto era indicio de quan iniquos maeſtros eran, y quan malos ſuperiores, pues todo quanto hazian era tan en daño de la dignidad y miniſterio que exercitauan. Que los buenos miniſtros y los loables Prelados han de proceder muy al contrario de lo que eſtos procedian, que han de ſer riguroſos para ſi, y blandos para los demas, para ſi aſperos, para los demas ſuaues.

Hablando la Eſpoſa de ſus perfeciones y hermoſura, dize vna coſa digna de conſideracion: *Nigra ſum, ſed formoſa filiæ Hieruſalem, ſicut tabernacula Cedar, ſicut pelles Salomonis.* Soy aunque negra, o hijas de Ieruſalen, ſoy muy hermoſa y bella, porque ſoy como los pauellones de Cedar, y como las pieles de Salomon. Da a entender la Eſpoſa, que ſu hermoſura conſiſtia en ſu fealdad, y ſu blancura en ſu negrura, quando dize, que es como los tabernaculos de Cedar, y las pieles de Salomon, como luego veremos. *Cant. 1.*

Pero aduierte Ruperto, que aduirtamos que no dize, que es hermoſa como Salomon, ſino como ſus pieles: *Non ait, formoſa ſicut Salomõ, ſed ſicut pelles Salomonis.* Pues porque no quiſo la Eſpoſa, quando habla con las hijas de Ieruſalen, como ſuperiora a ellas, dezir, que era hermoſa como Salomon, ſino como ſus pieles? *Rupert.*

Que tuuo Salomon, que no ſe quiſo comparar a el? Salomon como lo confeſsò ſu hijo Roboan fue vn Rey muy blãdo, delicioſo y ſuaue para ſi, y muy aſpero, duro y riguroſo para ſus vaſallos: *Pater meus poſuit ſuper vos iugum graue: Pater meus cacidit vos flagellis.* Mi Padre (dixo a los Iſraelitas Roboan) puſo ſobre vueſtras ceruizes vn jugo graue, è intolerable, *3. Reg. 12.*

lerable, y os açotò cruelmente, que como dize el Abulense, fue dezir, que les auia impuesto Salomon tributos, y alcaualas mayores, de las q̃ los vassallos podian buenamente contribuyr. Y el mesmo Salomon que dize de si. *Magnificaui*(dize)*opera mea, ædificaui mihi domos, & plantaui vineas, feci hortos, & pomaria, & extruxi mihi piscinas aquarum, coaceruaui mihi argentũ, & aurum feci mihi cantores, & cãtatrices, & delicias filiorum hominum.* Erigi suntuosos, y magnificos edificios, edifiquè para mi casas Reales, y apacibles quintas, leuantè para mi frescos algiues de dulces aguas, juntè, y amontonè para mi fina plata, y oro precioso, busquè para mi musicos, que con la dulçura de sus vozes, diuirtiessen mis melãcolias, y solicitè para mi todas las delicias, y regalos de los hombres.

Abulen.

Eccle. 2.

No notays el *Ædificaui mihi, extruxi mihi, coaceruaui mihi, feci mihi*, que quantas casas de plazer leuantò eran para si, y la frescura de las aguas para si, el oro, y plata para si, las musicas, y delicias para si: y para los vassallos que eran? los açotes, las cargas, los trabajos, las pensiones, los tributos, las alcaualas, los malos dias, y peores noches, la hambre, la sed, la desnudez. Pues aora di**ze la Esposa, que no es su her**mosura como la de Salomon, que era para si muy blando, y muy riguroso para sus vassallos, sino como la de sus pieles y cortinas, que por conseruar ileso, y sin mãcha, limpio, y hermoso lo que guardauan, y cubrian, ellas estauan afeadas y vltrajadas del ayre, agua y poluo, y de las demas inclemencias del tiempo. Pues segun esto, essa fealdad era hermosura suya: porque no ay cosa que mas hermosee a vn Superior, que el mancharse a si, y afearse con asperezas y rigores, con malos tratamientos y ayunos, porque sus subditos descansen, y lo passen bien. Essa es buena traça de Prelados, esse es buen modo de gouernar los superiores, ser para si rigidos, ser asperos, ser leones, y para los subditos ser blandos y suaues, y ser mansos corderos. Y por esso la Esposa dize, que es como las pieles de Salomon, y no como el mesmo Salomon: *Formosa sicut pelles Salomonis, non sicut Salomon.* Porque el buen superior no le ha de imitar a el, sino a sus pieles.

Que no se yo que mayor castigo puede Dios dar a vna republica, que darla Prelados semejantes, que seã como estos Escriuas y Fariseos, y semejantes a Salomon, y no a

sus

sus pieles. Tratando Dios de vn riguroso, y desigual castigo, que por sus desordenes, y maldades a la confusa Babilonia auia de hazer, dize? *Ponam eam in possessionem Ericij.* Tengo de poner a esta hinchada y soberuia ciudad en possession de vn Erizo, que en sentido de algunos es dezir, que la han de regir Reyes, y Principes, que la han de posseer Señores, que sean como Erizos. Pues que castigo, que estrago que es el que Erizos rijan, y gouiernen a Babilonia? Que tiene el Erizo para que los Principes que se le pareassen, se den por castigo, y maldicion de vna comunidad y republica? Yo os lo dirè. El Erizo ya le veys quan armado anda de azeradas puas, quan vestido de aspereza. Pero essas puas, y asperezas, son a caso para lastimarse y herirse a si? No por cierto, sino para lastimar y herir a los otros, que para si, y en lo interior, y escōdido, la carne tiene muy blāda, tierna y suaue. Pues essa es la maldiciō q̄ Dios dize, q̄ ha de embiar, esse es el castigo que ha de hazer a las republicas, a quien quiere cruelmente açotar, darlas Principes Erizos; *Ponam eā in possessionem Ericij:* Que para si siēdo muy acomodados, sean muy rigurosos para sus vassallos y siendo muy tiernos para si, seā muy duros para los demas.

Isai. 14.

Que en esto se conoceran ser Prelados embiados de la yra de Dios, como siendo lo contrario ser dados de su misericordia, y que han contrahido mucho parentesco con el. Aduertencia merece aquello, que contaron los dos Dicipulos que yuan al castillo de Emaus, a quienes en el camino en trage de Romero, acompañò Christo, al qual en llegando al castillo hizieron que se entrasse el con ellos, y sentandose a comer: *Accepit panem, & benedixit, ac fregit, & porrigebat illis.* Tomò el pan, bendixolo, partiolo, y repartiolo a los dos Dicipulos. Y aduierte luego san Lucas, q̄ no le auiendo conocido hasta entonces, en esta sazon le conocieron: *Cognouerunt eum.* Y ellos mesmos contando a los demas Condicipulos todo lo que les auia passado con su soberano Maestro, dixeron: *Quomodo cognouerunt eum in fractione panis.* Como le conocieron, y cayeron en quien era quando les partia y repartia el pan. Pues porque mas en esta ocasiō, que quando les yua Predicando, y enseñando las profundas y leuantadas altezas de la sagrada Escritura,

Luc. 24.

ra, començando desde Moysen, y discurriendo por los demas Profetas, sobre todos los lugares que tratauan de su vida, passion, muerte, y resurrecion?

Durand. in Rational. lib. 4. cap. 54. Dize Guillelmo Durando, *In Emaus fregisse legitur panem sed non comedisse legitur.* En el Castillo de Emaus dize san Lucas, que Christo partia, y repartia el pan a los Dicipulos; pero no dize que comia, que regalaua a sus Dicipulos, pero que no se regalaua à si. El Euangelista refiere, que se acordaua dellos, y que se oluidaua de si. Pues viendo esto: *Cognouerunt eum in fractione panis.* Conocieron que era Hijo de Dios, y Maestro verdadero superior legitimo suyo. Porque aquel es hijo de Dios en el gouernar, Maestro verdadero en el enseñar, y legitimo Superior en el regir, que oluidado de si, todo se ocupa en el bien de sus subditos, y siendo blando, y tierno para ellos, es duro, y riguroso para si.

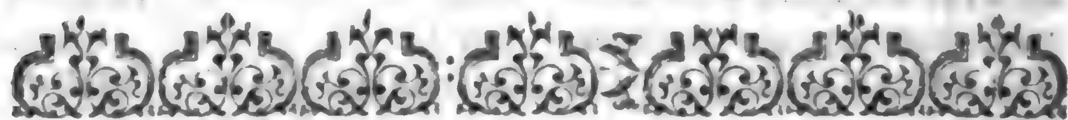
Yo tengo para mi, que quãdo dixo Christo a sus Dicipulos, y Apostoles, q̃ era vid, y ellos sus pimpollos, y sarmiẽtos: *Ego sum vitis, vos palmites.* (Ioan. 15.) Que fue tacitamente darles a entender, q̃ si querian ser buenos Superiores, le imitassen a el, como el imitaua en su Prelacia, y Superioridad a la Vid. Pues q̃ tiene la Vid para q̃ a ella se asimile y compare Christo? La Vid es vna planta de las de menos hermosura de quantas plantas ay. Que desapazible a la vista? Que tronco tan desazonado, y desluzido? Pero sus hijos que bellos, que hermosos, que bizarros son. De manera, que la Vid con la piedad de madre se desnuda de toda la hermosura, y belleza que podia tener, se despoja de toda la gracia, y vistosidad de que podia gozar por comunicarla, y frãquearla a sus hijos. Esso es lo que hizo Christo. Vedle en la Cruz hecho Vid, que amanzillado, que vltrajado, porque sus pimpollos que son los hombres, reciban hermosura y belleza! Que es lo que dixo S. Pablo: *Propter vos egenus factus est, cum esset diues, vt illius inopia vos diuites essetis.* Con esso dezia a sus Apostoles, a quienes hazia Prelados del mundo, lo que auian de ser para serlo buenos, que es ser vides, las quales por hermosear a sus hijos, se priuan de su belleza.

Que razon auria para que haziendo Christo tantos milagros, en el celebre, que hizo de la multiplicacion de los panes, y los peces, donde sustẽtò tanta gẽte, le quisierõ leuãtar por Rey, y Señor suyo? Assi lo

lo da a entender el Euangelista san Iuan, quando dize: *Iesus ergo cum cognouisset, quia vēturi essent, vt raperēt eum, & facerēt eum Regem, fugit iterum in mōtē ipse solus.* Pues porq̃ mas en esta ocasion que en otra alguna, le quieren hazer a Christo Rey? Mirad lo que dize el Euangelista, que subiendose al monte con sus Dicipulos, viendo la necessidad que trahia de comer essa gente que le seguia, cōsultò sobre el bien de su remedio con ellos, diziendo: *Vnde ememus panes, vt manducent hi?* De donde compraremos pan para que coma esta gente? Necessidad trahia Christo de comer, y no entra en consejo sobre lo que el ha de comer, sino sobre lo que han de comer los demas, y quando milagrosamente multiplica el pan, no dize el Euāgelista, que comia el, sino que los demas comian.

Ioan. 6.

Pues viendo esto le quisieron hazer Rey. Porq̃ ninguno es mejor para Rey y Señor, q̃ el que oluidado de sus necessidades, todo se ocupa en procurar remediar las agenas, y el que siendo aspero para si, es blando, y suaue para los demas. Haganlo pues assi todos los Superiores, que dessa manera alcançaràn en esta vida Gracia, y en la otra gloria. *Ad quam, &c.*



SERMON PARA EL IVEVES TERCERO DE QVARESMA.

Homo quidam erat Diues. Luc. 16.

SALVTACION.

ENTRE aquellos insignes y celebrados dichos de los siete Sabios de Grecia, de que Alciato haze vna elegante Emblema, vno de aquel famoso Legislador Solon, es, que en todas las cosas miremos el fin y remate que tienen, para que sepa-

Alciat. Emb.188. pamos lo que son: *Respice finem.* Porque en su fin, y termino se ve cada vna lo que es. Quien no juzgara a este Rico, que oy nos pinta Christo, regalado, vestido de purpura, y olanda, y banqueteandose cada dia lauta, y esplendidamente, por el mas feliz de la tierra? Y al pobre Lazaro llagado, asqueroso, inmundo, y lleno de lepra por el maz infeliz del mundo. Miremos sus fines, y veremos el desengaño claro. Murio el Rico gloton: *Et sepultus est in inferno.* Murio, y el onorifico sepulcro, y sepulcral vrnal q̃ le aguardò, fue el infierno. Murio el pobre, y los Angeles le celebraron las exequias, y en sus ombros le lleuaron al seno de Abrahan: *Factum est vt moreretur mẽdicus, & portaretur ab Angelis in Sinum Abrahæ.* O trueque inopinado de suertes! El Rico baxa al eterno tormento, y el Pobre deciende al perpetuo descanso! Esto es para mostrarnos quo no ay que fiar en las vanas riquezas desta vida, pues tienen por ellas tal paradero sus auarientos dueños, y para consolar juntamete a los q̃ padecẽ pobreza y aduersidades, pues toleradas con paciencia vienen a tener tã glorioso fin. Este hemos de mirar siempre para desengañarnos. *Respice finem.* Pues vemos al rico tan miserablemente acabar, y al pobre tan gloriosamente fenecer, *Audistis* (dize Chrysologo) *& paupertatis finem, & diuitiarum qualis sit exitus cognouistis. En fratres quam rerũ lamentanda mutatio! Pauperem portant Angeli, diuitem deglutit infernus.* Que en fin no ay que mirar a los principios, sino a los fines, pues al fin se canta la gloria, de la gracia tẽgo necessidad, para dezir algo de la gloria del Rico pobre Lazaro. Supliquemos a la que tan rica està della, nos alcance la gracia, diziendo Aue Maria. Chrysol. ser.121.

ASVNTO I.

Homo quidem erat diues.

Que multiplica el cielo los auisos para justificar los castigos.

SVpõgo lo primero, que esta narracion del Auarieto Rico, y del Mendigo Lazaro, no es parabolica, sino real, y verdadera, como de autoridad de san Irineo, Clemente Alexãdrino, Tertuliano, san Ambrosio, nuestros padres Chrysostomo, Eutimio, lo prueua el dotissimo Maldonado, para lo qual trae suficientes y bastantes razones con que prueua muy bien su intento. Alli se podran ver. Irinæus. Clemens. Tertul. Ambros. Chrysost. Eutim. ap. Mal.

Esto

Esto supuesto lo que se me ofrece en primer lugar q̃ ponderar, es lo que dize nuestro soberano Saluador, que el pobre, y mendigo Lazaro hecho vn lastimoso espectaculo lleno de asquerosas llagas estaua rendido, tẽdido, y postrado cõtinuamente a las puertas del Auariento gloton, que cada dia se bãqueteaua, lauta, y deliciosamente: *Et erat quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius vlceribus plenus.* Pues con que intento ordenò, y traçò el Señor, que este mẽdigo llagado estuuiesse siempre arrojado a la puerta del regalado, y entretenido Rico?

A esso responde nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo, diziendo muy en confirmacion de la propuesta de nuestro Assunto: *Iacebat ad ianuã eius vlceribus plenus. Ideo iacebat ad ianuam, ne diceret: Non vidi, in angulo fuit, aspicere non potui, nemo mihi nuntiabat, iacebat ante ianuam, videbat illũ, & exiẽs, & reuertens.* Este miserable, y desdichado Rico se condenò, como obseruò san Gregorio, no por hurtar la agena haziẽda, sino por no destribuyr con Lazaro, y otros semejantes la propia, pues porq̃ no tuuiesse ninguna escusa, ni que alegar en fauor suyo este tenaz Auariento, le pone Dios la ocasion de su saluacion a sus mesmas puertas, porque no pudiesse despues dezir: Yo no vi al mendigo Lazaro, allà se estuuo retirado sin poder darle vn alcance para hazerle bien. Por esso bien Dios se le puso a las puertas de su casa hambriento, desnudo, llagado, lleno de mil achaques y enfermedades, y cada dia le via al entrar y al salir: *Videbat illum & exiens, & reuertens.* Que esso tiene el piadoso Cielo que multiplica los auisos, para justificar despues los castigos, quando de los tales auisos no quiere el hombre aprouecharse como deue, y el Señor pretende.

D. Cryso. Hom. de Diui. & Laz.

D. Greg. hom. 17.

Notad. Aquel impio y barbaro Rey Baltasar hizo vn rico, y costoso combite a los grãdes de su Reyno, cuyo numero llegò a mil. Estando ya posseydo el omenage de su cabeça de las fuerças de los generosos vinos, para mayor irrision, y vilipendio, mandò traer los sagrados vasos de oro y plata que del Templo de Ierusalẽ Nabucodonosor auia trahido. En esta sazon quando estauan sacrilegamẽte profanando los sacros vasos, dize el sagrado Texto, que: *Apparuerunt digiti, quasi manus hominis scribentis, contra candelabrũ in superficie parietis aulæ Regiæ.* Aparecieron vnos dedos Dan. 5.

como

como de mano de hombre, en frẽte de las luzes q̃ estauan en la sala, y escriuierõ vnas letras en la pared del real aposento.

Nuestro Padre san Geronymo reparò agudamente en el modo que tuuo el Señor de escriuirle la rigurosa sentencia de la total perdicion y ruyna del Pagano Rey. Que aparecierõ manos de hombre escriuiendo contra el candelero. *Apparuerũt digiti, quasi manus hominis scribentis contra candelabrum.* Pues porque se escriue la sentencia del cãdelero y luzes que auia en la Real sala? Porque se aduierte esso con tal diligencia y cuydado?

D. Hier. Dize el Diuino Dotor: *Videntur digiti in pariete scribere contra candelabrum, ne manus, & id quod scribebatur, longius a lumine non parerent.* La razon de escriuirse la sentencia y auiso de la ruyna del mal uado Rey y fementido Principe en frente de la luz, es porque ni la mano se pudiesse dexar de ver, las letras dexar de leer, y el auiso dexarse de entender, y no pudiesse despues dezir, que ni vio las manos, ni las letras, ni el auiso; pues por esso se ponen a vista y enfrente de la luz, porque conozca quan justificado fue su castigo, pues precedio tan claro auiso, y no quiso aprouecharse del: *Videntur digiti in pariete scribere contra candelabrum: ne manus, & id quod scribebatur longe à lumine non parerent.*

Y añade el Santo, que aparecieron escriuiẽdo los dedos en su misma quadra y aposento. *In superficie parietis aulæ Regiæ.* Pues porque en su mesma sala, y en la pared de su Real Camara? *Vt intelligat Rex ad se pertinere, quod scribitur.* Porque aduierta y conozca el sacrilego Rey (dize el sacro Geronymo) que a el le pertenece lo que alli se escriue, lo que alli se estampa con el habla, y no con otro ninguno: y no pretenda ignorancia, y busque pretextos y colores para sus sacrilegas malicias, y blasfemos desacatos. Que esso tiene el cielo, que multiplica los auisos, para justificar los castigos.

Costumbre era antigua entre los Hebreos vngir los difuntos cuerpos con preciosos Aromas. Para cumplir con este piadoso y religioso rito, vnas deuotas mugeres fueron a vngir con costosos y aro maticos vnguentos el cuerpo difunto de nuestro Redentor. Aparecioseles en esta sazon vn Angel hermoso y resplandeciente: el qual las dixo que enxugassen las lagrymas, y dexassen el llanto, porque el que buscauã difunto en el sepul-

pulcro, ya glorioso y ttiunfante auia resucitado; q̃ fuessen a a dezirselo a los Dicipulos. *Nolite timere vos; scio enim, quod Iesum, qui crucifixus est, quæritis non est hic: surrexit enim sicut dixit. Et cito euntes dicite Discipulis eius, quia surrexit: & ecce præcedit vos in Galilæã ibi eum videbitis: ecce prædixi vobis.*

Mat. 28.

Es muy para reparar esta vltima palabra, que añadio el Angel: *Ecce prædixi vobis*, que es como dezir. Aduertencia a lo que digo, notad lo que os anũcio. Pues porque el Angel les dixo esto con tanta aduertencia y particularidad? Dize a esso S. Cyrilo Gerosolimitano, que fue como dezirlas: *Ecce prædixi vobis.* Ya os he auisado de aquel que me embia q̃ es Dios, q̃ su soberano hijo, ha resucitado glorioso, y vitorioso, ha triunfado de la muerte, que os precede en Galilea, que alli le vereys, sino quisieredes dar credito a mis palabras, sino fe a mis auisos, la culpa serà vuestra: *Ecce prædixi vobis*, que ya os auiso, y os informo de la verdad, y os instruyo de lo q̃ passa ya de parte de Dios no falta. Que el socorre con los auisos, para despues (si el hombre no los recibiere qual deue) justificar los castigos.

Cyril. Gerosol. Catech. 14.

Por aquellas nefandas maldades, por aquellas bestiales obscenidades determinò el Señor arruynar aquellas torpes y lasciuas ciudades, y para executar el rigor de su yra, y la braueza de su enojo, embio dos Angeles Ministros fieles de tan merecido castigo. En vna de las ciudades, que era Sodoma, viuia el Sãto Lod cõ su muger, y sus dos hijas, las quales tenia ya para casar. Dixeronle los Angeles, tienes a caso amigo Lod algun pariente tuyo, hijo, o hija, o yerno, a todos tus pariẽtes sacalos desta ciudad, porq̃ en breue tiẽpo, con voraces llamas arrojadas del cielo, se ha de ver conuertida en fatal ceniza: *Habes hic quempiam tuorum? generum, aut filios, aut filias, omnes qui tui sunt, educ de vrbe hac.* El piadoso Patriarca fue a dar el auiso de lo que passaua a los que tenia destinados para Esposos de sus hijas, y les suplicò que se saliessen de la nefanda ciudad, porq̃ Dios tenia determinado de destruyrla: *Surgite, egredimini de loco isto, quia delebit Dominus ciuitatem hãc.* Pero que sucedio deste piadoso auiso? *Et visus est eis quasi ludens loqui.* Pareciales que se burlaua el santo Patriarca.

Genes. 19.

El Cardenal Cayetano reparò aqui con delgadeza, y pregunta, que supuesto que aquellos ciegos mancebos no auian de dar credito a las palabras

labras del santo Lod, que porque los Angeles le persuadieron a que les dixesse que se saliessen de Sodoma si querian escapar con las vidas A esso responde diziendo : *Ne quispiam diceret, quod multi probi viri erant in ciuitate, qui si moniti fuissent, resipuissent: misit per Angelos suos Loth iustum admonẽdũ eos, quos verisimile erat (propter hoc quod Loth iustus elegerat eos in generos) esse viros probos.* La razon, porque quiso el Señor que se auisassen a estos mancebos de la cercana ruyna, fue, porque si alguno dixera, que en tanta multitud de gente, no era posible faltar algunos varones santos y buenos, y que si algunos lo auian de ser, eran los que el Santo Lod tenia eligidos para Esposos de sus hijas, por esso a essos se les auisa del eminente peligro, y se les anuncia ya la cercana destruycion. Porque no tengan que objetar en su castigo, ni que alegar en contra de su ruyna; pues ya les auisaron y preuinieron. Porque se vea quã preuenido anda el Señor con los auisos para justificar despues los castigos.

Cardin. Caietan.

El enemigo capital del humano linaje, embidioso de las felicidades que nuestros primeros padres en el deleytoso Parayso gozauan, intentando hazerles que perdiessen tanto bien, dize Moyses, que (por salir mejor con su dañado intento) se llegò a la muger, y la dixo: *Cur præcepit vobis Deus non comederetis de omni ligno Paradisi?* Auiales permitido el Señor comer de todos los arboles de aquella amena, y apazible estancia, solo les auia prohibido el de la ciencia: *Ex omni ligno Paradisi comede. De ligno autem scientiæ boni, & mali ne comedas.* Dixo pues el Demonio a Eua, porque Dios os ha puesto precepto que no comays de la dulce y sabrosa fruta de todo arbol: *Cur præcepit?*

Genes. 3.

Genes. 2.

No falta quien dude (y no sin agudeza) que pueda ser la razon, que quando este femẽtido enemigo se llegò a tentar a nuestra madre Eua, la hizo mencion, y traxo a la memoria el precepto que el Señor les auia puesto de no comer del arbol vedado de la ciẽcia, *Cur præcepit?* Porque permitiria Dios que entrasse assi tentando el Demonio?

A esso se puede responder con lo que vamos diziendo, que multiplica el cielo los auisos, para justificar los castigos. Auia Eua de quebrantar el precepto de Dios, y por esso incurrir en graues penas, y castigos, pues porque despues conozca quan justifica-

dos ſon, quã recto en las piedades, y quã piadoſo en las rectitudes, y deſpues en ninguna manera pueda dezir, q̃ quãdo el Demonio la induxo a comer del arbol vedado, no ſe acordò del precepto, el meſmo que la perſuade a ſu daño, le trae a la memoria el precepto diziendo: *Cur præcepit vobis Deus?* Porque aduirtamos el cuydado que el Señor tiene de multiplicar los auiſos para juſtificar los caſtigos.

Dize Chriſto nueſtro Redentor, que quãdo venga a reſidenciar el mundo aquel dia final, que ha de venir con gran Mageſtad, pompa, ornato, y acompañamiento: *Cũ venerit Filius hominis in Maieſtate ſua, & omnes Angeli cum eo, tũc ſedebit ſuper ſedẽ Maieſtatis ſuæ.* Y antes dexò dicho, q̃ todos le han de ver como haziendo imperioſo trono de las nuues del Cielo, viene a juzgar el mundo cõ grande fortaleza y Mageſtad. *Videbunt Filium hominis venientem in nubibus cœli cũ virtute multa & Maieſtate.*

Origenes Adamancio traydo del Angelico Dotor en ſu cadena de oro, dize, que no ſolo ſe puede entender eſto de aquella vltima venida, quando rigoroſo y terrible Chriſto ha de juzgar los hombres, ſino de las que cada dia viene miſericordioſo, auiſando a cada vno en particular que ay juyzio, q̃ ay cuẽta que dar, que no ſe ha de eſcapar penſamiento, palabra, ni obra, que no aya de paſſar por aquella aduertida, y regida reſidencia, y eſto por medio de las nuues, eſto es de los Predicadores, Profetas, Confeſſores, y Miniſtros ſuyos. Dize Origines: *Cum magna virtute venit quotidie ad Animam hominis credentis, in nubibus Propheticis, ideſt, in ſcripturis Prophetarum, & Apoſtolorum.* Cada dia ſe nos predica en general, y en particular, ſiempre lo eſtan vozeando a gritos los Predicadores en eſſos pulpitos que ay muerte, que ay juyzio, que ay pena, que ay gloria. Pues para que tanto auiſo? Para que tanto recuerdo? Para los rebeldes, y renitentes, que no ſe quieren aprouechar deſtos auiſos, y recuerdos, q̃ no tengan q̃ dezir, ni q̃ alegar, q̃ no ſe lo auiſaron, q̃ Chriſto: *Quotidie venit ad animã hominis credentis.* Cada dia viene con la inſpiracion, acude cada dia cõ el llamamiẽto, preuiene cõ la mocion interior, auiſa por medio del Predicador, corrige tomando por inſtrumento al Confeſſor, y ſe vale de otros muchos medios para cõuertir le, y reduzirle. Porq̃ para juſtificar (como recto juez) los caſtigo, smultiplica (como miſericordioſo padre) los auiſos.

Orig. ap. D. Tho. in Aurea Caten. 1.

ASVN-

ASVNTO II.

Epulabatur quotidie ſplendite.

Si Dios aſsi regala a los que le enojan, que fauores no harà a los que le agradan?

ESte rico y poderoſo, dize Chriſto nueſtro bien, q̃ comia cada dia, rica, opulenta, regalada, y eſplendidamente. Y Lazaro ſieruo ſuyo, que conformado con ſu diuina voluntad toleraua con paciencia ſus dolores, y lacerias, no tenia q̃ llegar a la boca, y era de manera que deſſeaua hartarſe de las deſcuydadas migajas, que de la meſa del Rico ſe cahian, y no auia ninguno que tuuieſſe compaſsiõ del. *Et nemo illi dabat.* Quien duda, ſino que eſto le parecera a alguno, que era ocaſion de deſabrido deſconſuelo en el médigo pobre, por verſe aſsi tã açotado de la mano de Dios, quando le agradaua, y al rico tan regalado, quãdo le ofendia. Pero no es aſsi; que antes aquello le ſeruiria de materia, y ocaſion de grande conſuelo, y regozijo, y haria eſte irrefragable argumente. Si eſte que ofende a Dios es tan regalado de ſu mano en eſta vida, yo que procuro ſeruirle, que fauores no recibirè en la otra, pues ſiruo a vn Señor tan ſanto, recto, y juſto? Valiente argumento. Confirmemosle con indiſſolubles razones, corroboremos ſu firmeza con algunos conceptos.

Deſpues que reſucitò Chriſto nueſtro Redentor, poſtrãdo la muerte, deſtruyendo el pecado, y ſojuzgando todos ſus enemigos, dize ſan Lucas, que triunfante y glorioſo ſe aparecio a ſus Dicipulos. Turbaronſe de verle, reprehendio ſu turbacion, y dixoles. *Quid turbati eſtis, & cogitationes aſcendunt in corda veſtra, videte manus meas, & pedes meos.* Que os turbays, Dicipulos mios, q̃ imaginays y ſoſpechays? No imagineys que veys alguna fantaſma, o iluſiõ, tocad eſtos pies, y eſtas manos, y echareys de ver lo que ſoy. Que intento pudo tener el Soberano Maeſtro, para dezir a ſus Dicipulos que le tocaſſen los pies y las manos? Que quiſo darles a entender con eſſo? Luc. 24.

San Pedro Chryſologo, con la elegancia, y agudeza que ſiempre, ſatisfarà a la duda muy a nueſtro propoſito. Porque dize el Santo, que dezir Chriſto a los Dicipulos que vieſſen y tocaſſen ſus manos, fue dezirles: *Digiti veſtri intrent veſtigia clauorum,* Chryſol. ſer. 81.

manus vestræ alta vulneris exquirant, aperite manum, foramina sulcate latus renouata vulnera, quia negare non possum Discipulis ad fidem, quod inimicis sæuientibus in pœnam non negaui. Entren vuestros dedos por las aberturas de los clauos, vuestras manos inquierã, y aueriguen lo profundo de las llagas, abrid los agujeros de mis manos, sulcad el lado, renouad las heridas, porque no puedo yo negaros a vosotros, siendo amigos mios, para vuestra Fè, lo que para mi tormẽto no neguè a mis crueles enemigos. Buena razon, y que cõsuela mucho a los justos que padecen a vista de los pecadores q̃ se entretienen. Si Dios no niega a los enemigos sus pies y manos, como podra negarlos a sus amigos? Si Dios a quien le ofende regala, como podra faltar a quien le sirue? *Negare non possum Discipulis ad fidem, quod inimici sæuientibus ad pœnam non negaui.*

Encomendò este Diuino Maestro sus ouejas a san Pedro, no obstante que le auia negado cobardemente. Dixole del modo que auia de morir, y despues desto le manda que le siga. Boluio Pedro la cabeça, y viendo a san Iuan dixo al Señor: *Domine hic autẽ quid?* Señor que ha de ser de Iuan. Que queria dezir Pedro con esto? A que fin pregũtaria por el de los sucessos de Iuan.

El Obispo Monopolitano, dize aqui agudamẽte, que fue dezir Pedro: *Domine hic autem quid? Id est, si miserum hominem qui te turpiter negaui ad tantam dignitatem euexisti, vt Ecclesiã gubernandam traderes, huic tam familiari amico, qui cæteris Discipulis fugientibus, vnus te secutus est, vnus astitit ante Crucẽ, quid quæso tãto viro daturus es?* Señor, que ha de ser de Iuan, y q̃ premio queda ya para el? Porque si a mi que torpemente os negue, temblando de la flaca voz de vna inconstante mugercilla assi me honrays, que me hazeys vuestro Vicario, encomendãdome vuestra Esposa la Iglesia, a este querido Dicipulo, que firme os siguiò, que constante os acompañò, que intrepido os assistio a las ignominias de la Cruz, desdeñando los azerados botes de las lanças, estrañando las furiosas amenaças de los enemigos, que fauores, que mercedes le aueys de hazer? *Domine hic autem quid?* Claro està que le aueys de colmar de muchas gracias, y prerrogatiuas; porque si andays tan liberal cõ quien os niega, q̃ franco no os mostrareys con quiẽ os confiessa? Si tã largo con quiẽ

Episcop. Monopo. in sermo. S. Juan Euangelistæ.

os desampara, que dadiuoso no seteys con quien os sigue?

Quando los rabiosos enemigos del Protomartyr Esteuan, furiosamente le apedreauan, dize san Lucas que vio los Cielos abiertos, y que vio al Saluador del mundo, que estaua a la mano derecha del Eterno Padre. El esforçado Martyr, el abrasado Dicipulo en la caridad de su Maestro, a imitacion suya (como en el tenia tan buen dechado) se hincò de rodillas, y le suplicò con humildad que no se acordasse de la desmesurada maldad de los que con tyrana mano duras piedras (mas empedernidos que ellas) le tirauan y arrojauan: *Domine, ne statuas illis hoc peccatum.* Suplico os Señor por las Reales entrañas de vuestra infinita misericordia que remitays esta ofensa que los enemigos de vuestro soberano nombre me hazen.

Acto. 7.

Eusebio Emiseno pregunta, que fuera de mouerle al diuino Esteuan el exemplo de su Maestro, y la obligacion de su ley, q̃ que le pudo induzir a interceder y suplicar por tan fementida gente? A esto responde diziendo: *Dum pro Iudais supplicat, spem nostrã ac fiduciã nutrit, nam dum pro persecutoribus deprecatur, manifesta cultoribus suffragia pollicetur.* Auia de tener el inclito Martyr, muchos aficionados, y deuotos, que confiados en su patrocinio se valiessen de sus oraciones, y ruegos, pues para assegurarlos el amparo, y abonarles la protecion, suplica, y pide por los enemigos; porque quien con tanto amor, y eficacia, haze las partes de quien le ofende, con que veras, con que puntualidad no hara las de los que aficionados le siruen, afectuosos le amã, y humildes le inuocan. *Dum pro persecutoribus deprecatur, manifesta cultoribus suffragia pollicetur?* Lo mesmo podemos dezir acà, si Dios assi acude a los que le enojan, que mercedes no hara a los que le agradan?

Euseb. Emis. ho. de S. Stephan.

Nuestro Padre san Anastasio Sinaita pregunta, que que es la razon, y causa de que cõuierta Dios pecadores tan rematados y perdidos, como ay en el mundo? A que fin los saca de los obscuros calaboços de la culpa, al claro, y resplandeciente estado de la gracia? Muchas razones, dize el diuino Padre, que aquella inmensa bondad, le mueuen para esso, pero entre otras vna da muy a nuestro proposito. *Super his longanimiter agit Deus nullos istorum volens perire: sed vt ad portũ pœnitentiæ omnes se se recipiant, per hanc proinde*

Anastas. Sina. lib. 2. de rect. Fidei dogmatib.

ſapientem Dei diſpenſationẽ, ſuper ijs ſperare liceat nos conſecuturos fœlicem vitæ exitum, dum & ij ad ſalutem pertingunt.

Vna de las razones que puede auer (dize el Santo) para q̃ Dios con ſu piedad ablande obſtinados coraçones, y dome duras ceruizes de tercos, y rebeldes pecadores, que por ſu contumacia erã ya caſi miſerable preſa, y laſtimoſo eſtrago del mortal Dragon, es para alentar eſperanças de los que con inceſſable perſeuerancia, continua aſſiſtencia le ſiruen y agradan: porque ſi los enemigos hallan perdon, como no han de hallar fauores los amigos: ſi para los eſtraños ay mercedes, como hã de faltar para los de caſa beneficios? *Super his ſperare liceat nos cõſecuturos fœlicem vitæ exitum, dum & ij ſalutem pertingunt.*

Embia Chriſto nueſtro Redentor a predicar a ſus Dicipulos, y dandoles el eſtilo que han de guardar, y aranzeles q̃ deuen obſeruar. Dize ſan Marcos, que: *Præcepit eis ne quid tollerent in via, niſi virgam tãtum, non peram, non panem, non in zonis æs.* Marc. 6.

Mandales yr a predicar, y mandales juntamente yr tan deſapercebidos, tan deſacomodados, y tan deſcuydados de ſi, que les manda que ſolamente lleuen vn baculo en q̃ eſtriuar; pero les prohibe y veda q̃ no lleuen cõſigo matalotaje alguno, ni dinero con que comprar la comida: tan deſapercebidos como eſto los quiere.

Pero quien atentamente no reparara en eſta inſtruciõ y orden, que no ſe admire mucho de las piadoſas entrañas de vn tan generoſo y liberal Señor, que les deſpache a predicar por el mundo tan ſin apercebimiento, tan ſin cuydado de lo que han de comer y beuer, pues ni aun vn ſolo pedaço de pan, ni vn ſolo marauedi quiere que lleuen. Riguroſo precepto al parecer, ley terrible, y dura prematica.

San Pedro Chriſologo con la agudeza que ſiempre, nos ſacara a paz y a ſaluo deſta dificultad diziendo, que no fue ley riguroſa, ſino blando preceto, y ſuauiſsimo orden, embiar a predicar Chriſto a ſus Dicipulos deſapercebidos, y deſcuydados de la comida, y de la beuida, porque ſi yuan a hazer ſu negocio, y a cumplir con ſu obediencia, como los auia de faltar en la prouiſion de lo neceſſario, ſi en ella no falta a los q̃ le faltan a el en el ſeruicio que le deuen, y en el amor a q̃ le eſtan obligados? No falta a los pecadores, y auia de faltar a los Predicadores?

res? Socorre a los malos, y no auia de acudir a los buenos? Chrysol. serm. 160. *Te ipsum cum nō esses, dedit esse: & quidquid homo habes, dedit ipse: & cum tibi, ac tuis voluptatibus viueres victui necessaria nō negauit: hunc suis virtutibus, suis operibus seruienti, nō panem, nō vestimentū, æstimas largiturum?* Si a ti quando no eras, te dio el ser, y te dio Dios todo quāto tiene, y quādo en lugar de seruirle, torpemēte sirues a tus deleytes y gustos, no te niega lo necessario para la vida humana, auiaselo de negar a los q̄ le siruen, a los que le agradan, y a los que afanan y trabajan en su viña? Claro està que no.

ASVNTO III.

Lazarus vlceribus plenus.

Si Dios assi atormenta a los q̄ le agradan, como no castigarà a los que le enojan.

LA mesma razon que alētaua al llagado y mēdigo Lazaro para lleuar cō paciēcia sus miserias y cuytas, podia auisar, y dar saludables aduertimientos al Auariento rico, lleno de regalos, de deleytes y passatiempos para recelarse y temerse, pues al passo que Dios le daua hazienda, a esse mismo le ofendia, y enojaua; considerando, que si a vn Lazaro santo y justo le açotaua y castigaua de aquella manera, si tan postrado le tenia con las llagas: al que tanto ofendia a Dios, y que tan oluidado le tenia en esta vida, que penas, que tormentos no le aguardarian en la otra?

Bien manifiesta es, biē clara y conocida la santidad, y virtud del diuino Precursor del Saluador del mundo, y para prouar quan grande sea, no ay indicio mas manifiesto q̄ ver canonizada su vida, aprouada su penitēcia, ensalçada su profecia por la boca soberana de la misma verdad, en quien jamas puede hallarse engaño. *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista.* Matt. 11. Entre quantos nacieron de las mugeres ninguno se ha leuantado mas alto ni mas crecido en virtud, y en la santidad. Pues a este tan diuino varon, a este canonizado por la boca del mismo Christo, a este santificado en el vientre de su madre, y desde el lleno de la gracia del diuino Espiritu, a este prodigio de penitencia, a este assombro de virtud, dizen los Euangelistas que por persuasion de dos torpes y obscenas mugeres el injusto y sacrilego Rey Herodes: *Decollauit eū in carcere.* Marc. 6. Le quitò la inocente ca-

cabeça en la carcel, como si fuera el hombre mas facinoroso y escãdaloso del mundo.

Greg. lib. Moral. Pregunta el Beatissimo Padre san Gregorio, que que nos quiso enseñar Christo nuestro Maestro, con permitir que su amado Iuan muriesse tan malogradamente en vna carcel a manos de vn hombre tan maldito como Herodes?

A esto responde diuinamẽte el Sagrado Pontifice, diziẽdo: *Hinc vnusquisque ergo colligat, quid illic sint passuri, quos reprobat, si hic sic cruciat, quos amat?* Esta accion de ver postrada la inocencia de Iuan a los pies de la maldad de Herodes, degollado el justo por el pecador nos instruye y enseña, aduierte, y auisa, que tormentos, que penas, y castigos esperan en la otra vida a los malos, si Dios en esta assi aflige, atormenta, y aprieta a los buenos, que infierno no esperaria a Herodes, si tal muerte estaua reseruada para Iuan? Pues abra los ojos, y despierte el pecador dormido, viendo padecer a los Santos desuelados en el seruicio de Dios, y considere si assi Dios aflige a los amigos, como castigarà a los enemigos? *Hinc ergo vnusquisque colligat, quid illic sint passuri, quos reprobat, si hic sic cruciat, quos amat?*

De los Reyes santos que el Viejo Testamẽto celebra, vno es Ezequias, y para abono de sus virtudes, nos pueden valer sus palabras, pues cercano a la muerte, dixo: *Memento quomodo ambulauerim coram te in veritate, & corde perfecto, & quod bonum est in oculis tuis fecerim.* Acordaos Señor, como verdaderamẽte os he seruido, y con perfeto coraçõ os he agradado, y como he procurado ajustarme cõ vuestros mãdamientos. Pues veys este Rey tan santo, tan justo, que a la hora de la muerte (rara cosa para Rey) no tiene cosa que le inquiete y perturbe la conciencia, mirad lo que dize adelante. *Domine si sic viuitur, & in talibus vita spiritus mei, corripies me.* Viuiendo yo assi Señor me castigareys, y açotareys cruelmente cõ enfermedades y dolores, con penosos trabajos y trabajosas penas, con dolorosas cuytas y afanes. 4. Re. 20. Isai. 38.

El Hebreo segun Forerio traslada: *Domine somniare me facies.* Hareysme Señor que os sueñe. Es lindo modo de encarecer los trabajos, y miserias que Dios le embiaua. Acà quando a vno le queremos amedrentar, y espantar con amenaças y castigos, solemos dezir: *Yo harè que fulano me sueñe.* Assi dize el Santo Rey Simil. Forer.

Rey Ezequias: *Somniare me facies*. Atormentareysme Señor, y afligireysme demanera, siendo vuestro sieruo, y criado, que os soñare de dia, y de noche. Para que de aqui saquen los malos Reyes, y Principes tyranos, quan seueramente seran castigados en la otra vida, si assi Dios en esta congoxa, y fatiga, oprime, y molesta a los buenos, y santos: Si assi açota a los proprios, q̃ harà a los estraños?

Aquel portentoso exemplo de la paciencia, por permission de Dios, tomando por instrumento al que siempre lo dessea ser de nuestra perdicion, de rico, y poderoso señor, vino a quedar tan pobre, y tan postrado, que le arrojò su mendiguez, y necessidad, a vn inmundo, y asqueroso muladar, en el qual estaua tan cubierto de llagas, y en ellas tan hediondos gusanos, que los barria con el casco de vna reja. Oyendo este lamentable sucesso tres intimos amigos suyos, trataron de venir a visitarle, y consolarle del mejor modo que pudiessen, hizieronlo assi, y contemplando desde lexos vn espectaculo tan horrendo, vna tragedia tan lamentable, le desconocieron, y de ansia, y dolor para ostentar el que en el coraçon encerrauan, rompiendo las vestiduras, cubrieron de poluo sus cabeças: *Et sederunt cũ eo in terra, & nemo loquebatur ei verbum; videbant enim dolorem esse vehementem.* *Iob 2.* Sentaronse al lado del diuino paciente siete dias, y siete noches, y no hablaron palabra, porq̃ vehian que el dolor era vehemente, y excessiuo.

Origenes dize, que no solamente quedaron absortos los lastimados amigos por lo que el santo Patriarca padecia, sino tambien recelosos, y temerosos de su daño: *Certum est, quod non solum pro Iob, sed etiã pro se vnusquisque eorum solicitus erat, metuens quid etiam desegeretur, vel quid expectaretur.* *Orig. lib. 2. in Iob.* Temblauan los cuerdos amigos viendo arder la casa de su santo vezino, temiendo el castigo, que a ellos les esperaua, no siendo buenos, si vno que lo era tanto, le parecia tan riguroso? *Nam si iustum talia inuenerũt mala, nos (inquiunt) qui longe sumus ab ijs iustificationibus, quid expectabimus, vel quid sustinebimus?* Si este alabado, y acreditado por la boca del mesmo Dios, por varon sincero, candido, y puro, y que no tiene semejante en la tierra, muy amigo suyo: *Vir erat ille simplex, & rectus, ac timens Deum*, *Iob 2.* es assi açotado, y postrado con tantos dolores, achaques, y miserias, que serà de

de nosotros tristes, que tan lexos estamos de merecer estas alabanças, de imitar esta vida, y seguir este exemplo? Que penas no deuemos temer, y que castigos no deuemos recelar? Pues viẽdo esto los amigos (dize Origenes) que, *Stupor, atq; pauor occupauerat illos, videntes talia pati virum sanctũ, ac iustum, à Deo testimonium consequutum.* Que temblaron, viendo que padeciesse semejãtes miserias, trabajos, y cuytas, vn varon tan santo, que mereciò el abono, y credito del mismo Dios, no les sucediesse a ellos otros mayores infortunios, y calamidades.

Acabemos este Assunto con el exemplo de Christo nuestro Redentor. Salia su diuina Magestad de la ciudad de Ierusalen, con el pesado madero de la Cruz a cuestas, y salia acompañandole mucha gente della, intentando aumentar sus penas, y dolores, della procurando aliuiarselos con la compassion que de verselos padecer tenian, pues muchos hombres deuotos, y piadosas mugeres derramauan amargas lagrymas de verle padecer tan injustamente. El diuino Señor viendo esto se boluio a ellos, y les dixo: *Nolite flere super me: quia si in viridi ligno hac faciũt, in arido quid fiet?* Hijas de Ierusalen no llo- *Luc. 23.* reys mis penas, y tormentos. Llorad sin cessar sobre vosotras, y sobre vuestros hijos incredulos, renitentes, y proteruos; porque si en vn arbol verde, y florido, descargan tantos rayos de yra, y enojo, que rayos, que castigos, que tempestades no caeran sobre los arboles secos, y sin fruto? Que es dezir (como dize Hugo Cardenal) *Si Sancti omnes per ignem tribulationis exeunt de mundo, quæ tormenta manent in ipsos, qui omni bono sunt vacui, & peccatis pleni?* Si los Santos, si los amigos, y queridos de Dios, que son los arboles verdes, opimos, y cargados, y colmados de tan preciosos frutos, suelen en esta vida ser tan castigados, tan açotados, y heridos de los rezios cierços, y furiosos vendabales de tantas tribulaciones, y trabajos, en la otra, que tormentos, que penas, que castigos, no padeceran los arboles secos, y siluestres de los pecadores, q̃ vazios de merecimientos, y llenos de culpas concluyen la miserable carrera de su infelice vida? *Hug. Card.*

Que es lo que dixo el Profeta Ieremias: *Quia ecce in ciuitate in qua inuocatum est nomen meum, ego incipiam affligere, & vos quasi innocẽtes, immunes eritis? Nõ eritis immunes.* Que entendiades los pecadores que *Iere. 25.*

os

os auiades de librar de mi indignació y enojo? No por cierto, porque si donde me siruen suelo andar con el açote en la mano, que será dóde me ofenden? Si a vn Lazaro justo, y santo, en esta vida le tengo nó solamente hambiento, pero lleno de llagas, y cercado de dolores, que dolores, y penas no padecera en la otra vn Auariento rico tan gran pecador?

ASVNTO IIII.

Et portaretur ab Angelis.

Que a los soberanos Angeles estamos tan constituydos deudores del desseo de nuestros acrecentamientos, que la muerte, y pasion que Christo padecio por nosotros en el efeto, se la deuemos a ellos en el afecto.

FVe ygual el fin del rico, y del pobre, vna mesma la clausula de la vida: pero desigual el sucesso del vno, y del otro. Porque el que en esta vida se auia dado todo a los passatiempos, y deleytes della, en la otra fue entregado a las vẽgadoras llamas de infierno, donde eternamente está penando: *Mortuus est diues, & sepultus est in inferno*. Pero el pobre, y necessitado que acà padecio hambre, sed, y enfermedades crueles, halla laureada su paciencia, y coronado su sufrimiẽto, goza de la inmarcessible corona, y eterna guirnalda de sempiterna gloria. Celebraron sus obsequias los diuinos espiritus ministros de nuestra salud, y solicitadores de nuestro bien. *Factum est, vt moreretur mendicus, & portaretur ab Angelis in sinum Abrahę.* Murio el pobre, y mẽdigo rico de virtudes, y de gracias, y fue lleuado en ombros de los Angeles al Seno de Abrahan. Nuestro Padre san Iuan Chrysostomo dize: *Non suffecerat ad portandum pauperem vnus Angelus; sed propterea plures veniunt, vt chorũ letitiæ faciant.* No viene vn Angel solo, sino que del cielo decienden, y baxan muchos exercitos de Angeles para celebrar le a Lazaro las obsequias, cantarle dulces motetes, y depositar su Alma en el Seno de Abrahan.

Chrysost. ho. de Diui. & Lazaro.

De donde colegimos los grandes empeños, y obligaciones en que los Angeles nos constituyen por la entrañable aficion, y ardiẽtes desseos, cuydadosa solicitud, y vigilante cuydado con que tratan, y procuran las cosas de nuestra salud, y remedio. Que es indecible lo q̃ se alegran, y gozan

gozan de nueſtros acrecentamientos, y mejoras.

Subio Chriſto nueſtro Redentor (ſiruiendole de triunfante carro vna ligera nuue) a las empireas moradas. Saliole a recebir toda la Corte celeſtial, con grandes demoſtraciones de regozijo, y alegria. Quedaron en la tierra los Dicipulos triſtes, y deſconſolados por la auſencia de ſu querido Maeſtro. Dize ſan Lucas que ſe les aparecieron dos Angeles, y que les dixeron, que porque triſtes mirauan al cielo, ſupueſto que el meſmo Ieſus que ſubia a el, auia de baxar algun dia, de la miſma manera que le vehian ſubir: *Duo viri aſtiterunt iuxta illos in veſtibus albis.* Pues dos Angeles no mas baxã del cielo a la tierra, en eſta ocaſion, ſupueſto, que en otras ſuelen baxar tantos millares dellos? Y hablaron tan pocas palabras, y con tanta prieſſa, que ſin aguardar reſpueſta, agiles, y veloces ſe boluieron al cielo? Que pudo ſer la razõ deſto?

Actor. 1.

Adan de Morin dà vna muy deuota, y piadoſa, y muy a nueſtro propoſito, diziendo: *Fortaſſe idcirco, tam pauci venere, ne tam feſtis deeſſent ſolemnijs. Et qui venere, regreſſu celeri nouis ſe gaudijs ſotiarunt.* Celebrauaſe en aquella ſazon la entrada del Verbo Eterno en carne, en la Imperial Corte de los bienauenturados, donde nueſtra humana naturaleza fue colocada a la dieſtra del Eterno Padre. Y como era fieſta dedicada, y conſagrada al acrecentamiento, y mayor bien del hombre, feſtiuos, y alegres todos los Angeles aſsiſten a la ſolemnidad del dia, y ſolos dos vienen, y eſſos ſe detienen tan poco, que ſe bueluen luego, preſto concluyen ſu deſpacho, agiles, y velozes bueluen a las empireas moradas, preſtos ſe reſtituyen a las felizes cumbres: *Et qui venere, regreſſu celeri nouis ſe gaudijs ſociarunt*, que como era la fieſta a honra de la ſalud de los hombres, por eſſo no quiere perderla ningun Angel. Que para ellos no ay fieſta como la del bien del hombre.

Adam Morim. ap. Godof. in Allegorijs Bibl.

Contando la hiſtoria del ſanto Iob, la grande hazienda que tenia de ganados. Camellos, Bueyes, Ouejas, Iumẽtos, y otras poſſeſsiones, dize tambien que tenia mucha gẽte en ſu caſa: *Familia multa nimis.* Los Setenta trasladaron *Et miniſterium eius copioſum.* Tenia mucha gẽte que le ſeruia, mucha familia, que cuydadoſa aſsiſtia a las coſas de ſu bien.

Iob. 1.

Pregun-

Pregunta Origenes, que q̃ familia es esta de q̃ aqui habla el Sagrado Texto? Que ministerio tan copioso es este q̃ solicito le seruia? Respōde diziēdo: *Existimo quod & in cœlo copiosum habuit ministerium, Cœlestes Angeli incorruptibiles eleemosynas, atq; bona opera eius coram Deo in cœlum offerebant.* Los Angeles benditos erā los cuydadosos siruientes de la casa del santo Patriarca Iob, ellos los que ofrecian a Dios, y le seruian los sabrosos platos de las agradables obras que en la tierra hazia. Todos alegres, y regozijados se ocupauan, y entretenian en esto. *Vnus deuotioni eius attestabatur, alius eleemosynis eius, alius precibus eius, alius iustitiæ iudicij eius, alius patientiæ, ac lōganimitati, ac charitatis plenitudini.* Vn Angel seruia en la mesa de Dios el dulce plato de su deuocion, otro el de su oracion, otro el de su paciencia, y longaminidad, otro el de su caridad, y assi de las demas virtudes en que el santo Iob se exercitaua. De manera, que para los Angeles no ay gusto, no ay regozijo, como ocuparse, y entretenerse en las cosas tocantes, y pertenecientes al mayor bien del hombre.

Orig. lib. 1. in Iob.

Y tanto le procuran, y tanto les deuemos en esta parte, que ya que Christo nos redimio con el afecto, a ellos les deuemos nuestra Redencion, en quanto al afecto. Porque veamos en quan grandes empeños les estamos. Notad. Estando nuestro Saluador en el Huerto orando al Padre Eterno con grande agonia, y congoxa, dize san Lucas, que se le aparecio vn Angel, y confortò en medio de aquellas apreturas, y ansias de coraçon. *Apparuit illi Angelus de cœlo confortans eum.*

Luc. 22.

Todos los Expositores dudan del modo que pudo ser este aliuio, y refrigerio del Angel a Christo. Dexadas a parte exposiciones, la del famoso Interprete del libro de Iob, nos viene muy a proposito, el qual dize, que confortarle a Christo, fue: *Habitu, gestuque simili assumpto, vt Christo assertore genua flectente, ille etiam flecteret, & cum humi prostrato, se quoque prosterneret.* Tomò el Angel piadoso la semejança de la figura, y traje de Christo nuestro Redentor, yuale imitando en todas las acciones, y meneos suyos, quando Christo se hincaua de rodillas en la tierra, tambien lo hazia el Angel, quando se postraua en ella, tambien se postraua el Angel, quando leuantaua las manos al cielo, las leuantaua el Angel, de manera que

Pined. in c. 3. Iob.

que en todo procuraua conformarse con lo que Christo hazia, y padecia. Que con el afecto el piadoso Angel juntamente padecia con Christo nuestro bien, ya que con el efeto no podia. Porque veamos quan gran obligacion les tenemos a los Angeles, pues quanto al efeto les deuemos venerar como a Redentores nuestros.

Algo mas claro nos lo profetizò Isayas en aquella marauillosa vision, en la qual en sentencia de muchos vio en profecia a la Sabiduria encarnada, sacrificada en la Ara de la Cruz por el rescate del linage humano. Vi, dize el Profeta, al Señor en vn trono alto, y leuantado, y dos Serafines le assistian, cada Serafin tenia seys alas, y lo que con ellas hazian, era, que con las dos cubrian el venerable rostro a esse diuino Señor, y con las dos cubrian sus Sacrosantos pies, y con las dos volauā.

Isai.6. *Duabus velebant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant*. Que quiere dezir el Profeta con dezir que los abrasados Serafines cubrian con dos alas el rostro, y con las dos los pies?

Galfr. ap. Tilm. in alle. Bilb. c. 6. Isai.

El antiguo Galfrido dize vna cosa muy piadosa a nuestro intento. *Velant igitur Seraphi nfaciem, & pedes Domini, cū tegūt iniuriam crucis pietate deuotionis, & imitatione Dominica passionis. Duabus volant cogitatione, & auiditate.* Cubrir los encendidos Serafines el afrentado rostro, y pies clauados de Christo en el trono de la Cruz con sus alas, no es otra cosa, sino vn imitar con la deuocion, y el afecto la passiō de su Rey, y Señor, y dessear ser clauados con el en aquel arbol, y madero soberano, y en quanto fuesse possible cooperar al rescate del linaje humano: *Velāt igitur Seraphin faciem, & pedes Domini, cū tegunt iniuriam crucis pietate deuotionis, & imitatione Dominica passionis.* O que deudas! o q̄ empeños! que assi desseen padecer por el hombre los soberanos Espiritus!

S. Brigit. in reuelationibus.

Aludiendo a esso este diuino Señor llamò a su Cruz, *Desiderium Angelorum.* El desseo de los Angeles. Porque cada vno en particular, y todos en comun dessearon mucho ser crucificados con Christo, para ayudar quāto fuera de su parte a la obra de la Redencion del mundo. De donde sacaremos quanto deuemos seruir a los Angeles, quanto agradarlos, y amarlos, pues les deuemos quanto al efeto nuestra Redencion, y rescate.

ASVN-

ASVNTO V.

Eleuans oculos ſuos.

Que las penas proprias nunca mas atormentan, que quando ſe padecen a viſta de las agenas glorias.

ESTando vogando el Rico Glotõ al remo de las perpetuas galeras de ſu eterna condenacion, leuantò los ojos y vio a Abrahan, y a Lazaro deſcanſando dulce, y ſuauemente en ſu ſeno, y albergue. San Gregorio dize, que eſto fue particular permiſsion de Dios, y traça ſuya, para que al Auariento ſe le doblaſſen las penas, y ſe le aumentaſſen los dolores. *Credendum eſt, quod ante retributionem extremi iudicij iniuſti in requie quoſdam Iuſtos conſpiciunt, vt eos vidẽtes in gaudio, non ſolum de ſuo ſupplicio, ſed etiam de illorum bono crucientur.* Porque aunque es verdad, que ſiempre afligen las penas proprias, pero nũca mas aprietan que quando ſe padecen a viſta de las glorias, y felicidades agenas; porque ſiempre los opueſtos jũto a ſi pueſtos, como dize el Filoſofo, cãpean, luzen mas, y ſalen mas, deſta manera las penas proprias atormentan mas a viſta de las glorias agenas.

S.Greg. hom. vlt.

El blaſfemo Rey Senaquerib embiò al ſanto Rey Ezequias vna carta con mas blaſfemias que letras, con mas deſatinos que puntos, retandole de cobarde, y diziendole, que en vano confiaua en ſu Dios de Iſrael, porq̃ no auia de ſer poderoſo para librarle de la potencia de ſu braço, del jugo de ſu cautiuerio, y de los filos de ſu eſpada. Recibio el piadoſo Principe las ſacrilegas letras, y lo que hizo fue, *Aſcendit in domum Domini, & expandit eas coram Domino, & orauit in conſpectu eius.* Tomò la carta, y ſubiendo al Templo Santo, la puſo delante del Señor, y en ſu preſencia hizo humilde, y deuota oracion.

4.Reg.18.

El Toſtado pregunta, que porque para hazer oracion Ezequias lleuò la carta del barbaro Rey, para ponerla en la preſencia de Dios? Porque ſi el pretendia obligar a Dios con ſu humildad, y lagrymas, que neceſsidad tenia de lleuar la carta al Templo? A eſto reſponde diziendo, que fue piadoſa ſagacidad, y ſanto ardid, poner ſu oracion llena de lagrymas, junto a la carta ſembrada de blaſfemias, para que eſtas a viſta de aquellas, y en opoſiciõ ſuya parecieſſen mayores, porque Dios ſe embraueciesſe, è irritaſſe mas contra el impio Senaquerib, y le caſti-

castigasse cruel, y seueramente: *Intendebat Ezechias suadere Deo, vt eum liberaret, & vt puniret Senacherib Blasphemũ, & ad hoc faciebat comparationẽ inter se, & Senacherib, scilicet ponendo simul coram Deo orationẽ suam deuotã, & blasphemiã Senacherib superbam: nam contrariorum iuxta positio multum operatur.* Y por esso Ezequias industriosamente religioso, puso su humilde oracion a vista de la soberuia carta del pagano Rey, porque la oracion fuesse mas bien recebida en oposicion de razones tan mal escritas: *Posuit ergo vtrumque simul, vt efficacior esset modus persuadendi.*

Abul. 4. Reg. 18. q. 14.

Esto mesmo haze Dios con los pecadores, quãdo les quiere redoblar las penas, y aumẽtar los dolores, oponer a vista suya los regalos, y fauores que los justos gozan, para que les sean de mayor tormento, y pena: *vt eos videntes in gaudio, non solum de suo supplicio, sed de illorum etiam bono crucientur.*

El venerable Padre Baquiario pregunta, q̃ para atormentar vn pecador, y hazerle que conozca mejor la fealdad de sus culpas, la torpeza de sus pecados, y la grauedad de sus ofensas que traça, y modo se podra tomar? A caso arrojarle a los desiertos retirados, y a los incultos yermos, para q̃ en las fieras que los habitan, y en las bestias que los pueblan, viendo dibuxada, y retratada la ymagẽ miserable de su desalumbrada vida se compunja, arrepienta, y apesare? A caso açotarle cruelmente, para que los dolores de los açotes del cuerpo, saquen las manchas de los pecados del alma? Todo esso, dize Baquiario, puede sacar prendas de dolor, y tormento en vn pecador; pero el dize, que para atormentarle bien, y darle pena, no ay cosa mejor como hazerle que viua, no en compañia de bestias, sino en congregacion de justos. *Nolo vt eum longe segreges à Christi membris, quia ipse consortio meliorum erubescet, & resurget ad vitam. Non enim ad emendationem parum potest esse tormenti, si peccator ascifcatur in consortium beatorum: quia illorum premia sua sentit esse tormenta, si quis laudatur, erubescit, si quis vituperatur, agnoscit.* Al pecador negligente, y descuydado, para picalle, auergonçalle, y atormentalle, y hazer que sus culpas le parezcã mas feas, sus pecados mas graues, no ay tal como carearle con los justos, y santos. Porq̃ viendo sus torpezas a vista de aquellas hermosuras, le llegaran mas al alma, y las sentira mas, y sus penas creceran mas a vista

Bachiar. Epist. de Recip. Lapsis.

a vista de aquellas glorias: *Illorum premia sua sentit esse tormenta.* Porque aunque es verdad, que siempre afligen, y cõgoxan los males propios, pero nunca mas, que a vista de los bienes agenos.

Para domar Dios el soberuio orgullo del impio Rey, de que de antes haziamos mencion, cuenta la sagrada Escritura, que vna noche le matò vn Angel ciento y ochenta y cinco mil hombres, de los soldados que tenia puestos en cãpaña contra el santoRey Ezequias. Despertò el barbaro Rey: *Et recedens abijt, & mansit in Niniue.* Viendo la matãça, y destroço que Dios en su gente auia hecho, atemorizado y atonito se boluio a la ciudad de Niniue.

4. Reg. 19.

El Abulense dificulta, y muy bien, que porque razon no murio juntamente con su exercito este blasfemo Rey Senaquerib, supuesto, que parece el merecia mejor la muerte q̃ todos sus soldados juntos, y tenia tan ofendido a Dios con sus insolentes maldades, y blasfemias?

Abul. 4. Reg. 19. q. 30.

A esto responde, que ordenò Dios, q̃ este barbaro Rey quedasse con vida, para mayor pena, y tormento suyo. Porque el morir ya no le fuera castigo, sino algun linage de consuelo. Quedò el santo Rey Ezequias con esta gloriosa vitoria, triunfante, temido, y aclamado, y para que Senaquerib quede con el castigo que merece, traça Dios, que quede con vida despojado de sus soldados, perdidas sus fuerças, y menoscauada su reputacion. Luego la vida con que Dios le dexò, se la dexò para mayor tormento, que si le diera la muerte: y como era mucho peor que sus soldados, assi le ordenò Dios mucho mayor castigo, que fue dexarle con vida, y a vista de su competidor Ezequias. Porque viendo las glorias deste santo Rey, y considerando sus penas, contemplando estas perdidas, y aquellas ganancias, assi en el vltimo escalon de la fortuna, y a Ezequias colocado en lo supremo de la dicha, fuesse mayor su pena, mas graue su tormento, y mas cruel su rabia. Pues esto dize el Abulense, que: *Fuit ei ad inferendum maiorem pœnam: erat enim peior omnibus viris suis, & volebat Deus eum punire acerrime.* Y por esso le dexa con vida, porque le sirua de mayor tormento que la muerte. Que no la ay mayor, que padecer los males proprios a vista de las felicidades agenas.

ASVNTO VI.

Mitte Lazarum.

Que las proprias glorias nunca mas alegran, que quando se gozan a vista de las agenas penas.

DE la mesma manera que hemos filosofado de las penas del Rico, podemos discursar sobre las glorias del Pobre. Que si acabamos de dezir, q̃ crecieron aquellas crueles penas a vista destas alegres glorias, tãbien podremos dezir, que estas glorias se aumẽtarõ a vista de aquellas penas, pues como dixo el Filosofo: *Contrariorum eadem est ratio, & disciplina.* Que cosa es llana, que si nunca mas atormẽtan las penas proprias, que quando se padecen a vista de las glorias agenas, que nunca las proprias glorias deleytaran mas, que quando se gozan a vista de las penas agenas. Asi aqui Lazaro viendo al Rico crecio en las glorias, y el Rico viendo a Lazaro, crecio en las penas. Asi lo dixo Hugo Cardenal: *Non fuit ad diminutionem gaudij, sed potius ad augmentum, quod Lazarus vidit diuitem in tormentis.* Y el beatissimo Padre san Gregorio. *Iusti in tormentis semper iniustos intuentur, vt hinc eorũ gaudiũ crescat, quia malum cõspiciunt, quod misericorditer euaserunt.* Ven los justos a los pecadores, como desesperados padecen en aquellas vengadoras llamas, como estan bogando en aquel Oceano inmenso, de voraz, y abrasador fuego, para que de ahi crezca mas su gozo, se aumente mas su gloria, conociẽdo las penas, y tormẽtos de que por la bondad diuina escaparon. Que las glorias proprias nunca mas alegran, que quãdo se gozan a vista de las agenas penas.

Aristot. *Vgo Car.* *Greg. ho. vltim. in Euangel.*

Haziendo inmortales gracias el Real Profeta por las infinitas mercedes, que cada dia le hazia, y le auia hecho como de auerle librado, de tantas ocasiones de ofenderle, dize: *Deus meus, misericordia eius praeueniet me.* Dios es tan mio, con su liberal clemencia me haze tantas mercedes, que me preuiene, guarda, y detiene, para que no cayga en muchas miserias, y flaquezas, en que como flaco y miserable pudiera. Y que mas? *Deus ostendet mihi super inimicos meos.* Y esta misericordia, esta clemencia, este fauor singular, y especial merced, me la dara a entender en mis enemigos. Los Setenta trasladã: *Deus meus demõstrauit mihi de inimicis meis*, q̃ aun declara

Psal. 58. *Septuag. transl.*

clara algo mas lo q̃ dezimos.

Dize aqui el Aguila de los Dotores. *Quid ait*: Que es lo que dize, sepamos, el sagrado Profeta? *Quantam circa me exhibuerit misericordiam:in inimicis meis mihi demonstrauit*. Lo que quiere dezir es (dize Augustino) que el santo Rey conocio en sus enemigos, y en ellos se lo dio a entẽder el Señor lo mucho que le honraua, y fauorecia, y a vista suya creciero mas las demõstraciones de mi alegria, y los aumentos de mi gozo. De que manera?

Responde el diuino Aurelio. *Deus meus demonstrauit mihi in inimicis meis,quantam circa me habuit misericordiam, in illis demõstrauit, circa quos non habuit*. En mis enemigos me dio el Señor a entẽder la gran misericordia de que conmigo vsò,en aquellos,quiero dezir, cõ quienes no vsò della, y por sus ocultos juyzios no la alcãçaron. Pues a vista de la justicia de que con ellos vsò: *Demonstrauit mihi*. Me dio el Señor a conocer mas la misericordia que tuuo conmigo, por que los bienes proprios siẽpre se estiman,siempre las glorias proprias alegran, pero nunca mas que quãdo se gozan a vista de los males, y penas agenas: *Nisi enim debitor suspendatur,minus agit gratias cui debitũ relaxatur*. Dize Agustino. Cometieron dos vn mesmo delito,al vno le ahorcan,al otro le perdonan, vsase con aquel de todo rigor, con este de toda clemencia, y misericordia,claro està q̃ nunca el delinquente q̃ hallò perdon,y alcançò misericordia, estimara mas la clemencia, que quando vee executar en su cõplice el rigor de la ley, y la seueridad de la justicia. Pues esso es (dize Agustino) lo que dize el Real Profeta: *Deus ostendit mihi super inimicos meos*. Pecò Saul, pecaron otros, pequè yo, a ellos les veo castigados, abatidos, llenos de mil calamidades, y miserias, y yo que he escapado con la vida,que para mi ha auido perdon, quando a ellos se ha negado la clemẽcia,pues entonces conozco mas la misericordia, y bondad de Dios en mi, quando en los demas siento su justicia, y rigor.Que a vista de los agenos rigores salẽ mas las misericordias proprias, y comparadas las proprias glorias cõ las penas agenas crecen mas,y parecẽ mas a los dichosos las glorias, y a los desdichados las penas.

Hablãdo la Magestad soberana cõ el dechado đ la paciẽcia,entre otras cosas en que le quiere dar a entender la inuẽcible fortaleza de su braço, le dize: *Nũquid faciet tecũ pactũ, & accipies eum seruũ sempiter-* Iob 40.

rauillar es (dize Salomon) los varios sucessos que en la tierra vemos. Que de cosas q̃ passan por ella. Que de mudāças? Que de farsas, que en ella se representan? Que teatro de tantas tragedias. Vnos mueren, otros nacen, vnos reynan sobre ella, otros siruen, vnos son pecadores, justos otros, vnos ricos, otros pobres, todos se acaban. Pero la tierra: *In aeternum stat.* Passando por ella tātas mudanças, firme permanece, estable dura, permaneciente perseuera.

Vn Moderno doto ponderò mucho aquella palabra: *Stat*, està, y dize, que quiere dezir: *Stat gloriabunda de aliarum rerum mutatione, & de sua stabilitate.* Que como si fuera capaz de razō, como si gozára de las felicidades del discurso, viendo las mudanças, y caduquezes de las demas cosas, y la firmeza, y estabilidad suya, gozando de su firmeza a vista de la inconstācia de las demas cosas, *Stat gloriabunda.* Està como gloriosa, jatāciosa, y arrogante, y se estima, y tiene en mas. Porque aunque es verdad que siempre con gozo entretienen, con entretenimiento alegran las proprias glorias, pero nunca mas, que quando se gozan a vista de las penas, y miserias agenas.

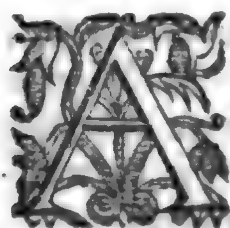
Pero que mucho que digamos esto, si aū hasta en el mismo Dios hallaremos exēplar desta verdad? Notad. Tratando Salomon de las felicidades, y deleytes que el Verbo Eterno goza ante el diuino acatamiēto de su soberano Padre, dize en persona del mismo sacro Verbo, *Delectabar per singulos dies ludens, coram eo in omni tēpore, ludēs in orbe terrarum.* Deleytome cada dia delante de mi Eterno Padre jugando, y entreteniendome en su sacrosanta presencia en la redondez de la tierra. *Prou. 8.*

Ponga las dificultades que padece este luagr el Venerable Veranio, y descifrelas su intimo amigo Salonio, que de sus demandas, y respuestas sacaremos vn gran cōcepto. Dize Veranio. Que quiere dezir Salomon (amigo Salonio) en dezir que el Verbo Eterno cada dia està jugando delante de su Padre? *Nunquid sapiētia, id est, Dei Filius pueriliter ludebat corā Patre?* Por ventura ha se de imaginar que la Sabiduria Eterna puerilmente juega ante el Reuerendo acatamiento de su coeterno Venerable Padre? Responde Salonio. *Absit: sed quod dicit, ludens, intelligendum gaudens: ludebat enim per singulos dies, gaudebat se esse vnum, id est, vnius substātia cum Patre à principio, ex diebus aeternitatis:* No ami- *Salonio Bienens.*

SERMON PARA EL SABADO TERÇERO DE QVARESMA.

Homo quidam habuit duos Filios. Luc. 15.

SALVTACION.



AQVELLA infelicidad, y desgracia, que al miserable, y ciego, que de Dios se aparta, le sucede, y el Rey Profeta nos anunciò, para q̃ conozcamos nuestra desuentura, y desmedro, oy la vemos bien a costa del que la padecio, claramente esperimentada. *Qui elongant se à te, peribunt.* Psal. 71. Ay de aquellos que por vn breue, è instantaneo deleyte, y vna torpe, y fea recreaciõ, os dexan, y se alexan de vos, como es fuerça que les vaya muy mal, y que perezcan. Este mal acõsejado Iouen, q̃ oy en la parabola Christo nos propone, nos lo dira bien. Llegose a su Padre, y pidiole la parte de hazienda que le cabia. Diosela, y apenas se ausentò, quãdo en lascinias, y deshonestidades, cõ obscenas mugercillas, gastò todo quãto tenia. Y vino a quedar tan pobre, que le fue fuerça entrar cõ amo, y el mas hõroso oficio q̃ le dio, fue hazerle miserable guarda de inmũdos Cebones, en cuyo infame ministerio padecia tã cruel hambre, q̃ desseandose hartar de agrestes, y rusticas bellotas: *Nemo illi dabat.* Nadie auia que se cõpadeciesse de su estrema necessidad. Mirad lo que ganò cõ dexar la casa de Dios y passarse a la del mundo. En fin padecer: Esso pudo ganar. *Qui elõgant se à te, peribũt* Boluio en si el Mãcebo, y tratò de boluer a la casa đ su padre, cuya buelta se celebrò cõ saraos, y banquetes. Que tales entrañas tiene el Dios q̃ tenemos, que assi muestra gozarse de nuestro bien, y alegrarse de nuestra salud. La yda, y la venida deste Iouen ha de ser el empleo de nuestra acciõ, para

 que

Esposo, en cuya cópañia dulcemente descansaua, habla cõ diferente modo. A su cama sola, solamente la llama cama, sin dezir que tenga algun
Cant. 3. adorno, asseo, y riqueza: *In lectulo meo per noctes quæsiui, quẽ diligit anima mea.* Y hablando de la cama de su Esposo y suya, dize, que està llena de flores, fragancias, y delicias: *Lectulus noster floridus.* Pues como la cama del Esposo tan pobre, tan sin asseo, y adorno, tã sin aparato sola, que quando se nõbra, aun no se le da nom-
Cant. 1. bre de cama, sino de camilla: *In lectulo meo.* Que sera la razon desso?

Gilbert. hom. 2. in Canti. Dize Gilberto Abad: *Qui communis est, floridus est, vetustatis, nihil habens, nihil corruptionis. Quãdo verò propriũ suũ lectulum dicit, nulla ibi fit mẽtiõ floris: Suus Sponsæ hic est, sed insuauis est, non floridus, sed horridus.* Quando habla la Esposa de la cama suya, y de su Esposo, dize, que està florida, olorosa, y amena: pero quando habla de la suya a solas, no dizo que tiene flores, ni olores, sino antes que està desafeada, pobre, y en tinieblas, para datnos a entender con esso lo que sin la compañia de Dios somos, y lo que de nuestra cosecha tenemos, que es miseria, perdicion, y ruyna, y como no ay que fiarnos de nosotros mismos, que dexados en las manos de nuestro aluedrio, daremos en mil bagios, y escollos, donde demos al traues con la naue del alma.

Oyd vna agudeza a nuestro Padre san Iuan Chrysostomo. Dize san Lucas, que despues que se cumplieron los dias de la purgacion de Maria (si puede llamarse purgacion la de la criatura tan bella, que no contraxo mancha original) lleuò a su soberano Infante, por cumplir con el tenor de la Ley (si bien no hablaua con ella) para presentarse en el Templo al Señor. Dizelo san Lucas desta manera: *Postquam impleti sunt dies purgationis eius, secundum legem Moysi, tulerunt illum in Ierusalem, vt sisterent eum Domino, sicut scriptum est in lege Domini.* Despues que se cumplieron los dias de la Purificacion de Maria, segun la Ley de Moysen, lleuaron al Niño Iesus a Ierusalen, para presentarle a Dios, segun està escrito en la Ley del Señor. Luc. 2.

Repara aqui Chrysostomo, diziendo: *Vbi corporea expiationis mentio habetur, ibi lex Moysi tribuitur, vbi vero oblationis sancta, ibi: Sicut in lege Domini scriptum est, dicitur.* De reparar es, que quando san Lucas habla de la Purificacion corpo- Chrysost. homil. de Purifica. to. 4. Biblior. Homiliariũ.

la tierra como en el cielo, sin que en nada dexe de cumplir, y executarse como es razon.

San Leon dize, que porque razõ Christo nuestro Redentor nos encarga tanto, que con tantas veras pidamos a su Diuino Padre, que en todo se cumpla, y se haga siempre su santa voluntad. No es bien que en algo se haga la nuestra? Tanto inconueniente ay en q̃ se haga? Responde el santo Pontifice: *Merito Dominus noluit in oratione quam tradidit, nos ad Deum dicere, Fiat voluntas nostra, sed, Fiat voluntas tua: hoc est, non illa quam caro incitat: sed quam Spiritus Sanctus spirat.* Con gran razõ por cierto no quiso el Señor en la oracion que nos dexò que dixessemos al Eterno Padre: Hagase nuestra voluntad, sino, Hagase la vuestra, esto es, no aquella que el desordenado apetito, y la licenciosa carne ordena, sino aquella que mueue, inspira, y rige el diuino Espiritu. Que si se hiziera nuestra voluntad, que bien pudieramos hazer con ella? Mas que mal no hizieramos? En que precipicios no dieramos?

S.Leo. ser. 8. de Ieiun. septi. Mens.

Da Christo nuestro Redẽtor vna grande voz a Lazaro muerto de quatro dias, para sacarle viuo del sepulcro, y tuuo tanta eficacia, que luego salio restituydo a la vida, y porque nosotros tuuiessemos alguna parte en este milagro, dixo a sus Dicipulos: *Soluite illum, & sinite abire.* Salio del sepulcro ligado el difunto moço con la mortaja, y las demas insignias funerales. Ioan. 11.

Dize san Gregorio, que porque no mandò a los Dicipulos que le desatassen antes de muerto, y no despues que estaua viuo? A esto responde el Santo, que esto lo hizo Christo, por no afrentar a sus Dicipulos, delante de tanta gente como assistiò al milagro. Que como dize el Sagrado Euangelista auia alli mucho numero de gente, y por esso no quiso que le desatassen estando muerto: *Si enim Lazarum mortuum soluerent, fœtorem magis ostenderent, quam virtutem.* Porque si ellos le desatáran antes de viuo, que otra cosa pudieran enseñar, sino hedionda corrupcion, y asquerosa hediondez. Que a esso puede llegar la mayor virtud del hombre, quando quiere ostentar la que de su cosecha tiene. Como lo vemos el dia de oy en este miserable, y mal aconsejado moço, a quien por auersela pedido, dio el Padre la parte de la hazienda que le cabia, y el piadoso

Greg. ho. 26. in Euan.

doso Padre, concediendosela para su escarmiento, vino a gastarla, y desperdiciarla toda, y a tan miserable estado, que vino a guardar asquerosos animales, el que se seruia de luzidos criados. Porque veamos lo q̃ tiene vn hombre de su cosecha, y dexado en el gouierno de sus manos.

ASVNTO II.

Diuisit illis substantiam.

Que en todo procura Dios mostrarnos que es tan gran Señor, que no necessita de nuestras fuerças, y poder.

MVy para ponderar es, q̃ pidiendo vno de los dos hermanos, la parte de la haziẽda que le cabia, dio al otro, sin que se la pidiesse, su parte tambien de haziẽda. Pues porque pidiendo el vno la suya solamente, se la da a entrambos? A esto responde Crysologo diziẽdo: *Petente vno, ambobus totam substãtiã mox diuisit, vt scirẽt filij, quod ante tenebat Pater, nõ auaritiæ fuisse, sed amoris.* Podia pensar el hijo menor, q̃ el tener su Padre la haziẽda, era o codicia, o necessidad, y no zelo, y desseo de acrecentarsela: y porque eche de ver q̃ no es lo que pensaua, en pidiendo el la parte que le cabia, da

Chrysol. serm. 1.

al hijo mayor la suya, dandoles a entender con esto, que el tenerla, era desseo de acrecẽtarla para ellos, y no codicia, o necessidad suya. Con que enseña al hombre soberuio, y presuntuoso, q̃ no se altiuezca con los bienes de gracia, o naturaleza que tiene, porque tiene vn Dios que no necessita dellos, ni està atenido a sus poquedades y miserias, porque el es tan grande, que sin socorros nuestros puede salir con quanto quisiere.

Estando nuestro Redentor en la Cruz dize san Iuan, que pidio a sus fieros y sangrientos enemigos que le diessen de beuer, y le socorriessen con agua, porque le aquexaua, y fatigaua vna cruel y penosa sed. *Sitio.* Dadme de beuer, que grande es la necessidad quando a vno le ogliga a pedir que su enemigo se la socorra. Muere el Inocente Cordero, y passando vn soldado mucho mas allà de lo que la mayor inhumanidad suele, con el bote de vna cruel lança, le rõpio el soberano costado: *Et cõtinuo exiuit sanguis, & aqua.* Y luego al momẽto salio sangre y agua. Que es esto dize Ambrosio? Està pidiendo el amoroso Señor a sus rabiosos emulos aliuio de su penosa sed, quando hiriendole su pecho, arroja con que poder remediar

Ioan. 19.

dia a la de todos! *Tunc sitiebat quando de latere suo restinctura sitim omnium viua aqua fluenta fundebat.* Entonces pide Christo agua a los hombres, para mitigar y aplacar su sed, quando copiosa la arrojaua del costado, para templar la de todos los viuientes.

Ambros. in Ps. 17.

Pues porque en ocasion semejante quando està pidiendo agua a los hombres, para que le aplaquen la sed, quando el arroja copiosos raudales, para que ellos mitiguen la suya? Fue para dar a entender, dize Ambrosio, quan grande Señor es, quan poderoso y absoluto Monarca, y mostrarnos, que quando nos pide algo, no es por necessidad que tenga, sino por la que nosotros tenemos de darle algo, para que el nos dè mucho. Por esso entonces pide remedio de su sed, y agua a los hombres, quando la està arrojando tan copiosamente por el costado, para mostrar con esso, q̃ la sed que tenia, no era necessidad suya, sino dessseo de la saluacion de ellos. Y assi: *Tunc sitiebat, quando de latere suo restinctura sitim omniũ viua aqua fluẽta fundebat.* Que no necessita Dios de nuestras poquedades y miserias.

Murio el Protomartyr Esteuan en lo floreciente de su edad, y en el tiempo que parece que la Iglesia necessitaua mas de su dotrina, pues era en el tiempo que se ponian las primeras piedras de su edificio, y faltandole vna tan grande como esta, seria grande la perdida, y parece q̃ lo dieron a entẽder muchos varones temerosos de Dios, pues quando le enterrauan, derramauan sobre el apedreado cadauer, copiosas, y amargas lagrimas: *Curauerũt autem Stephanũ viri timorati: & fecerũt planctũ magnum super eum.* Llorauan mirandole al diuino jouen, tan desapiadadamente muerto cõ duras piedras, y dezian: Ay de nosotros, quien ha de defender la Iglesia, quien amparar la virtud, quien confundir los Iudios? Esso os da pena dize Chrysostomo, y pensays q̃ por auer faltado Esteuan, ha de faltar la Iglesia, y que por essa piedra, que duras piedras quitarõ de las çanjas echadas, no ha de yr adelante la fabrica, y competir con las Estrellas del edificio?

Actor. 8.

Pues aguardad vn poco, y vereys lo que passa, como de la cantera donde salieron tantas piedras para quitar la vida a Esteuan, saca Dios vna tan grãde y tan fuerte, que pueda estriuar en ella la machina del Orbe. Y si llorays porque essa fuente cegaron tãtas piedras, presto dara otra q̃ brote inumerables rios, que sera vn Pablo,

Chryſ. in ho. de cõuerſ. Paul.

blo, Predicador general del mundo. *Obturatus eſt fons vnus Stephani,& apertus eſt alius plurimos emittens fluuios: nam poſtquam ſiluit os Stephani, mox ſonuit tuba Pauli.* Apenas ſe ſecò la fuente de Eſteuan, quando luego començò a brotar la criſtalina y caudaloſa fuente de Pablo, la qual no ſolo como la del Parayſo ſe diuidio en quatro rios, pero en muchos, è inumerables mares de tan copioſa dotrina, que ſiempre eſtan fecundando y fertilizando las verdes plantas del deleytoſo Parayſo de la Igleſia. Que para erigir Dios ſu edificio no neceſsita de vn Eſteuan, pues vemos q̃ de vn perſeguidor tan cruel ſabe hazer vn tan acerrimo defenſor, y quando eſſe faltára, le ſobrarã infinitos modos y traças con que propagar, y dilatar ſu ſacro Euangelio: que como es tan grã Señor no tiene neceſſidad deſte, ni aquel en particular, ni de nadie para ſalir con quanto quiere y pretende.

Auiendo ſobreuenido grãde hambre en la regiõ donde habitaua Iſac, determinò para eſcapar del trabajo, baxar a Egypto, y al querer poner por obra ſu intento ſe le aparecio Dios, y le dixo, que deſiſtieſſe del propoſito, y ſe quedaſſe en la tierra que el le ſeñalaſſe, que alli le acudiria cõ lo neceſſario. *Ne deſcendas in Ægyptum, ſed quieſce in terra quam dixero tibi.* *Gene. 26.*

San Teodoreto pregunta, q̃ porq̃ razon no quiſo Dios que Iſac fueſſe a Egypto a remediar ſu hambre y neceſsidad? A eſto reſponde muy a nueſtro propoſito, diziendo, que como vio Iſac, que en tiempo de otra grande hambre, ſu Padre Abrahan, le auia ſocorrido en Egypto por orden del Señor, pensò que no auia de auer otra tierra donde remediar ſu penuria, ſino es Egypto, pues viẽdo eſſo le dixo: *Ne deſcendas in Ægyptum* (dize Teodoreto) *vt per omnia demonſtret ſapientiam, ſuam atque prouidentiam.* Para moſtrarle a Iſac ſu gran Prouidencia, y Sabiduria, ſu Poder, y Grandeza, y darle a entender con eſſo, que no neceſſita deſta, ni de aquella tierra, para ſocorrer ſus neceſsidades. Porque eſte gran Señor, donde quiera tiene poder, grãdeza, y valor, para hazer quãto quiſiere, ſin depender de nadie en general, o en particular. *Theodor. q. 70.*

Bien dize con eſto lo que nueſtro Padre ſan Efren dize (que es coſa notable) y es, que el dia que Chriſto nueſtro Redentor padecio, ſalio del Templo de Ieruſalen el Eſpiritu Santo, en figura de Paloma: *Spiri-*

Ephren. Tract. de Pasion.

Spiritus Sanctus in figura Columbæ è templo egressus est. Dõde es muy de ponderar, que no saliesse esta diuina Persona en figura de Aguila, de Garça, de Gallina, o de otra qualquier Aue, sino en figura de Paloma: *In figura Colũbæ.* Pues porque mas en figura desta Aue, que no en la de otra alguna?

Notad la diferencia que ay desta Aue a las demas, y de ahi que gran mysterio tuuo el Espiritu Santo en dexar a Ierusalen, y a su Templo en figura de Paloma, y no en otra. Nuestro Padre S. Geronymo dize assi: *Aues cæteræ pullos suos etiã cum periculo vitæ suæ, protegere festinant, & cum ad nidum suum Accipitrẽ, Colubrum, Coruum, siue Cornicem accedere viderint: huc, illucque volitant, & immittunt se morsu, & vnguibus lacerant, & dolorem parentis querula voce testantur: sola Columba ablatos pullos, non dolet, non requirit.* Todas las demas Aues tienen esta condicion, q̃ quando les quieren robar del nido los queridos polluelos, hazen grandes muestras de sentimiento, buelan házia vna, y otra parte, claman, gimẽ, chillan, ponen la vida a riesgo, a trueque de saluar sus caras prendas, quando las roban las esperanças de su posteridad, y sucession, quando las defraudan de su alegria, baten las alas, hazen lastimosas ostentaciones de su dolor, pero la Paloma no, porque quando le quitan los Hijos, no muestra dolor ninguno: *Sola Columba ablatos pullos, non dolet, non requirit.*

Hier. in cap. 6. Osseæ.

Pues segun esto, salir el Espiritu Santo del Templo de Ierusalen en figura de Paloma, dexando a aquellos que se tenian por hijos suyos, fue darnos a entender la grandeza de su poder, y la soberania de su Magestad, que quando le falten los hijos, y quando todo le falte, no por esso ha de hazer demonstraciones de sentimiento y dolor. Porque de nadie necessita, ni depende de nadie. Y por esso: *In figura Columbæ è templo egressus est.*

Quereys ver quan paloma es Dios en esta parte: pues mirad lo que passa. Que Hijos mas queridos de Dios, que el primer Angel, y los demas a quien dotò de tanta hermosura y belleza? Que Hijo mas querido que el primer hombre, a quien leuantò del poluo de la tierra, enriquecio de tantos dones, y gracias. Cayò Lucifer y sus sequaces, de la alta cumbre de tan felice estado. Cayò tambien miserablemente nuestro primer Padre, por transgressar el precepto

cepto què Dios le puſo. Pues que? Que hizo Dios, viendo que la ſerpiente de la culpa le auia robado del nido de la gracia, eſtas dulces, y queridas prendas? Alborotò los Cielos? Dio al traſte con la machina del Orbe? No por cierto, antes eſtuuo tan lexos de hazer ſentimiento, que dize ſan Irineo, que: *Magnanimus extitit in tranſgreſſorum Angelorũ apoſtaſia, & in inobediẽtia Hominis.* Huuoſe Dios muy magnanimamẽte en eſſa partida, no hizo ſentimiento ninguno: *Magnanimus extitit.* Quedò ſu imperioſa faz ſerena, ſu Mageſtuoſo ſemblante tranquilo, no le arrugò, no puſo ceño a tamaños malogros, y a tan malogradas perdidas, que es tan abſoluto, è independente Señor, que no neceſsita de nueſtras poquedades, y miſerias.

Irin. lib. 1. cap. 4.

ASVNTO III.

Abijt & adhæſit.

Que como vn hombre no es mas tenido de en quanto tiene, en dexando de tener, le podemos tener por muerto, & acabado.

SAlio en fin de caſa de ſu rico, y poderoſo Padre, eſte mal aconſejado mancebo, con la hazienda q̃ le cabia, y dentro de pocos dias la gaſtò toda, con amigos, y mugeres de mal trato, y vino a quedar tan pobre y neceſsitado, que le fue forçoſo entrar a ſeruir vn amo, que el mejor oficio que le dio, fue guardar inmundos Cebones. Todos, y todas con quienes auia gaſtado la haziẽda, en plazeres, holguras, y combites, en viendole pobre le dexaron, y no hizieron mas caſo del, que ſi tal hombre no huuiera en el mundo. Mientras que tenia, era tenido (como la amiſtad era del mundo) y deſpues que no tuuo, le tuuieron por muerto. Que por tal ſe ha de tener el q̃ en eſta vida para con los hombres fue poderoſo, cayò del felice eſtado de ſu proſperidad.

Era el ſanto Patriarca Iob Rey opulento, y poderoſo, y por permiſsion diuina, para exemplo de paciencia en las futuras edades, le deſpojò el Demonio de todo quanto tenia, de Hijos, de riqueza, y todos bienes temporales, haſta ponerle en vn aſqueroſo muladar, donde herido, y plagado de pies a cabeça, le ſalian tantos guſanos del cuerpo, que vino ha quedar tan pobre, y deſamparado, que los limpiaua con vna

vna teja, por no tener otra cosa con que. Teniendo noticia deste infortunio, y calamidad, tres grandes amigos suyos vinieron a verle. Y viendole en tan grande pobreza, y nunca vista miseria. Dize el Sagrado Texto: *Exclamantes plorauerunt, & sederunt cum eo in terra septem diebus, & septem noctibus, & nemo loquebatur eo verbum.* Lloraron amargamente viendo tamaña calamidad, y el llanto durò siete dias, y siete noches.

Iob. 2.

Origenes reparò con agudeza en el tiempo que estuuieron llorando al santo Iob, que fue siete dias. Pues porque le lloraron siete, mas que ocho, seys, nueue, o diez, o mas, o menos?

Dize Origenes: *Assederunt illi septem diebus, & septem noctibus, & mortui luctum apud viuentem Iob impleuerunt.* Con particular aduertencia, y reparo, le lloraron siete dias al Santo Patriarca, derribado de la alta cumbre de su temporal prosperidad, porque le tenian, y le cōtauan ya en el numero de los muertos, los quales māda el Eclesiastico llorar siete dias: *Luctus mortui septem dies.* Llorase la muerte de vn difunto siete dias. Segun esso llorar siete dias a Iob, fue llorarle como a muerto, y reputarle por tal: *Mortui luctum apud viuentem Iob impleuerunt.* Dandonos a entender con esto, con quanta verdad dezimos, que vn hombre que ha tenido, y no tiene, se puede tener por muerto, por el desamparo que de todos ha de tener, pues el Santo Iob, despues que dexò de tener, le començaron a juzgar por muerto.

Orig. lib. 2. in Iob.

Eccl. 22.

Y no sin fundamento podremos dezir esto, si queremos aduertir lo que a este diuino exemplo de la paciencia, le sucedio despues que boluio al felice estado de su antigua opulencia, y Magestad. Dize su Sagrada Historia, que viendo ya sus parientes, y conocidos, que auia cessado el diluuio de sus calamidades, le vinieron a visitar, y a consolarle de los passados males, y comieron con el, y beuieron, en señal de su Amor, y despues desto: *Dederunt ei vnusquisq; ouem vnam, & inaurem aureā vnam.* Cada amigo, y pariente le ofrecio vna oueja, y vna arracada de oro. Que le ofreciessen vna oueja cada vno, no me admiro, pero de lo que me espanto es, que le ofreciessen arracadas. Arracadas de oro a vn hombre? Esse mas parece apropositado presente, para muger, por ser galas de que ellas vsan.

Iob. 42.

Pues que misterio tiene el

Rabbi Salomon ex Hebreis.

ofrecerle al santo Iob, joyas semejantes? A nuestro proposito le tiene muy grande, porque como de los Hebreos aduierte Rabi Salomon, era costumbre antigua en los dias de los nacimientos de los amigos, ofrecerles atracadas de oro, o de plata. Y a esso parece que tirò Plauto, diziendo: *Nō meministi me inaurem auream ad te afferre natali die?* Segun esto, el dia que se acabò la calamidad de Iob, y començò la prosperidad ofrecerle cada vno vna atracada de oro, fue para dar a entender, que aquel dia auia nacido, y que entonces començaua a gozar de la vida para con los hombres, en cuya memoria, y reputacion estaua como difunto el tiempo de la calamidad, y pobreza. Porque como el mundo es tal, que no haze caso, sino de los ricos, y prosperos, son para con el los mendigos, y pobres, los tristes, y atropellados de la fortuna, como sino fuessen.

Plautus in Epidico.

Assi he reparado yo, que con gran aduertencia, como refiere el Autor del libro del espejo grande de los exemplos, los Persas llamaron a la Carcel: *Letheba, hoc est, Oblivio.* Oluido, y descuydo eterno. Que con darle nombre de oluido, la llamaron muerte, porque en las diuinas letras esse nombre tiene la muerte, conforme aquello del Real Profeta: *Nunquid cognoscentur in tenebris mirabilia tua, aut iustitia tua in terra obliuionis?* Psal. 89. Donde por tierra del oluido, comunmente entienden los Sagrados Expositores, a la sepultura, porque sepultarle a vno, y oluidarle, todo viene a ser vno. Segun esto, llamarse la carcel oluido, fue llamarse sepultura, y entierro de viuos, porque como es lugar de desgraciados, de miserables, y pobres, juzgauan los Persas, que tanto era vno caer en la carcel, como caer en la sepultura, y en oluido eterno de los hombres.

Speculū mag. exē. V. Eucharistia. exem. 7.

No nos lo dira mas el Real Profeta, el qual quando venciò al soberuio Gigante, y alcançò aquella tan gloriosa victoria, y boluio por la honra de Israel, era querido, y estimado de Saul, aclamado de las damas, y aplaudido de todos, pero en dando Saul en aborrecerle, y perseguirle, y en cayendo de su priuança, y estimacion, luego le dexaron todos, y desampararon los que por mas amigos se le auiā ofrecido: *Qui videbant me, foras fugerunt à me.* Los que me vehiā huyan de mi por no verme. Y luego dize: *Obliuioni*

nium datus sum tanquam mortuus a corde. Auianse conmigo mis amigos, y conocidos, como con vn muerto. Porque assi como en estandolo vno, todos huyen del, y le dexan. Assi en quedãdo yo abatido, y desamparado, quedè muerto para el mundo, y todos huyan de mi como de vn muerto, de quien todos tienen horror: *Foras fugerunt à me.* Porque vn desgraciado, y vn muerto en la reputacion del mundo corren parejas.

Elia. lib. 4. de animal. c. 8. Que diuinamente lo dixo Eliano: *Homines solum viuos colunt, & eos quidem diuitijs affluentes & opibus. Contra vero pressis ab alioquo infortunio, totos se auertunt.* Los hombres, solamente reuerenciã a los viuos, quiero dezir a los ricos, y a los poderosos, a los priuados, y validos; de los miserables, y estropeados de la fortuna, como si fueran cadaueres hediõdos, y podridos, todos se apartan, todos huyen dellos.

No veys que bien se careã, y dan las manos, los dos dichos del Sagrado Profeta, ya Autor profano? Dauid contemplandose miserable, y por el consiguiente juzgandose por muerto, dize que todos huyan del: *Foras fugerunt à me.* Y Eliano. *Totos se auertunt.* Enseñandonos con esto las dos cosas que dezimos, que vn hombre en tanto viue en reputacion del mundo, en quanto es rico, y poderoso, y en tãto muere, en quanto es pobre, miserable, y desdichado. Que no sin reparo, ni falta de aduertencia llamò Eliano a los validos, y poderosos, viuos: *Homines solum colunt viuos, & eos quidem diuitijs affluentes, & opibus.* Porque aquel viue, que tiene, y aquel es como muerto, que no tiene.

De aqui vendremos a entender vn ingenioso dicho de Aristoteles, el qual hablando del genero de amistad llamado beneuolencia, dize (segun refiere Pedro de Santaflor) que es linage de Amistad ociosa en el mundo: *Beneuolentia dicitur otiosa amicitia.* La Amistad, y Amor llamado Beneuolencia, es vn linage de Amistad, que en el mundo no tiene que hazer, y se està siempre mano sobre mano. Pues porque este linage de Amistad està ocioso, y viue como de mas en el mũdo? Por lo que dize santo Tomas conocereys quan bien dixo Aristoteles, y es, que dize el Angelico Dotor, que este genero de Amistad, llamado Beneuolencia: *Non potest haberi nisi ad rationales Creaturas.* Ni puede dirigirse, ni encaminarse, sino es a las Criaturas racionales, esto es aman- *Aristot. ap. Petrũ S. Flur. in Thesau li. 6. c. 50.* *D. Tho. 1. part. q. 20. art. 2. ad 3.*

dolas a ellas solas por lo que son, y no por lo que tienen, q̃ esse amor, es amor de concupicencia, como dizen los Filosofos. Amays a vno porque os dè de comer, enriquezca, y acreciente, este no es amor de beneuolencia, sino de concupicencia. Amaysle por lo que el es, y no por lo que tiene, este es amor de beneuolẽcia: Pues segun esto, bien dixo Aristoteles, que: *Beneuolentia est ociosa amicitia.* El amor de la beneuolencia es ociosa amistad en el mundo, que no se vsa, ni pratica. Porque si beneuolencia, es quererle a vno por lo que es, y no por lo que tiene, como en el mundo no se ama a nadie cõ aquel fin, sino es con este, ocioso viue esse amor, y essa amistad es como sino fuesse.

ASVNTO IIII.

Cupiebat saturari.

Que es la casa del mundo tã pobre y miserable, que aun de agua no puede hartar a los suyos.

QVien podra declarar la triste y miserable vida que este mal logrado mãcebo passaua, y padecia, estando debaxo de la seruidumbre del mundo, y del Demonio. Que siruiesse en vn oficio tan penoso, como es guardar asquerosos animales, y que el triste quisiesse hartarse de rusticas bellotas, y que no pudiesse! *Quam crudele ministeriũ, quia neque conuiuit porcis, qui viuit porcis.* O cruel ministerio (exclama Chrysologo) que no comer con los animales inmundos, el que siempre cuyda de darlos de comer! De aqui coligireys quan engañados viuẽ los que siruen al mundo y al Demonio, por seruir a señores tan miserables y pobres, tan alcançados, y necessitados, que por mas q̃ les siruã, no les pueden dar nada, ni matarles la hambre ni aũ hartar de agua. *Chrysol. serm. 1.*

Hablando el Real Profeta Dauid de los que ciegamente se entregaron al seruicio destos dos tan cuytados señores, dize assi: *Impij in circuitu ambulant.* Los malos que siruen al Demonio, Mũdo, y Carne, andã siẽpre al rededor. Que querra dezir el santo Profeta, con dezir, q̃ los malos andan al rededor: *In circuitu ambulant.* *Psal. 11.*

Ingeniosas y varias son las exposiciones que aqui hã dado los Interpretes, pero la de san Bernardo es muy lepida, y muy a nuestro proposito, el qual dize assi: *Impij in circuitu ambulant. Qui in circuitu ambulat, proficiscitur quidem, sed non proficit.* Contempladme, dize Ber- *Bern. in Psal. 90. serm. 12.*

Bernardo vna bestia,q̃ andando al rededor trae vna noria, esta bestia todo el dia anda, todo el dia camina sin cessar. Pero en todo el dia aprouecha nada, ni gana vn palmo de tierra mas a la noche, de la q̃ començò andar por la mañana. *Proficiscitur quidẽ, sed non proficit.* Assi dize Bernardo, que el ciego y miserable pecador q̃ sirue a estos infames y viles señores, que despues de auer afanado muchos años, cuydadoso en su seruicio, solicito en su agrado, no viene a grangear, ni sacar prouecho ninguno. Afana, pero no gana, sirue, pero no medra, trabaja, pero no come: *Proficiscitur quidem, sed non proficit.* Pero que mucho si esto de seruir al Mũdo, y al Demonio, es todo andar al rededor?

La sagrada Escritura cuenta q̃ el santo Patriarca Abrahã quiso escoger cierto campo, q̃ vio a proposito para entierro suyo y de su muger, de Efron hijo de Scor, y queriendo darsele debalde, no quiso acetarle, sino pagarle por lo que justo fuesse. Hecho el concierto, y dado el dinero, dize el Texto sagrado, que quedò el campo por de Abrahan, pero dizelo con vnas palabras mysterio-

Gene. 22. sas. *Confirmatus est ager quondã Ephronis Abraha in possessionem.* Quedò el campo confirmado. El Hebreo dize: *Et surrexit ager Ephron.* Leuantose

Lit. Hebrea. el campo de Efron. Que quiere dezir que se leuantò? A caso el campo quedò mas alto, y de algun humilde valle subio a ser alto morador de algun encumbrado monte?

Caietan. Cayetano responde diziendo: *Utitur Moyses, metaphora surgendi, significando agrum eleuatum in meliorem cõditionem, per hoc, quod emptus est ab Abraham.* Dezir el sagrado Texto que se leuantò el campo que comprò Abrahan, es locucion metaforica, para significar cõ esto, como entrando el campo en poder del santo Patriarca se leuantò, y mejorò en estado y condicion, por auer mejorado de dueño, que como el q̃ tenia antes era Gentil y Pagano, no tenia aquel lustre y verdor q̃ cobrò quedando en poder del santo Patriarca: y assi en mudando de dueño, en mejorando de señor, mejorò de estado y condicion. *Surrexit ager.*

Que buena estampa de lo q̃ passa en el mundo y en la casa de Dios. En el mundo q̃ poco medran, que poco crecen sus seruidores y sequazes, q̃ desluzidos, y que flacos que andan, por seruir a vn señor tan mezquino, miserable, y auariento. Que lo es en gran manera.

Assi lo dixo S. Iuan: *Totus mundus in Maligno positus est.* 1. Ioan. 5.

Virgil. Seruius. Nonius.

Que aquella palabra, *Maligno*, esso quiere dezir, segun aquello de Virgilio: *Difficiles primum terræ, colesque maligni*, donde Seruio dize: *Maligni, idest infœcundi*, y Nonio dixo: *Malignus ager agricolis illebralis, & minus feras.* Segun esto dezir san Iuan: *Totus mundus in maligno positus est.* Es dezir, que todo el es vn miserable, vn cuytado, vn pelon, que no tiene que dar, ni tras que parar. Pues en vna casa como esta quien a de medrar, con vn Señor tan ruyn, y tan escasso, quien ha de poder crecer. Pero trueque vn hombre de dueño, mude de Señor, y vera que presto medra, que presto crece, y cobra aliento.

Mirad que bien se echa de ver en este Prodigo Mancebo, seruia a estos dos señores, Mũdo, y Demonio, y viendo quan mala vida passaua, y acordandose del antiguo regalo, que en la opulenta casa de su poderoso padre gozaua, boluiendo en si dixo, que se auia de boluer a ella. *In se reuersus dixit surgam, & ibo ad Patrem meũ.* Que quiere dezir, que boluio en si, y dezir que se auia de leuantar?

Nuestro Padre san Efren dize, que es tomada la metafora de vno que ha muchos dias que no come, y que de puro desmayado no puede leuantarse, hasta que dandole alguna cosa de sustancia con que buelua en si cobre animo, y fuerças. Assi dize, que este miserable moço llegò a tanta flaqueza, y desmayo, por la hambre que padecia en casa destos miserables y tyranos dueños, que no tenia aliento para leuantarse del suelo, hasta que viniendo la penitencia como madre piadosa le dio, y comunico vn rayo de su dulce leche, con que fortalecido y alentado se pudo leuantar, ponerse en camino, y boluerse en casa de su padre: *Cum præ infirmitate exurgere non posset* (dize Efren) *pœnitentia eum lactans excitauit, atque erexit, quia peccatum vires eius absumpserat plane enim debilitatus erat, sensu mentis naturali cõsumpto.* Pues que era la razon de tratar tã mal a este pobre moço? Como padecia tanto? Como? — Ephren. serm. de Pœnit.

Como dize Efren, no preguntarades esso si supierades donde estaua, y en poder de quien viuio: *Pœnitẽtia egremio nouercæ, idest, voluptatis, auellit eum, vt matri pietati restituat. Siliquas Draco præbet. Vitricus enim cum sit, alienis filijs non parcit.* La casa donde viuia el engañado jouen, era el mundo, viuia en poder de padrastro, y de madrastra (dize Efren) la madrastra era la torpe sensua-

li-

lidad, el padrastro el Demonio, la casa mas miserable que imaginar se puede. Y entre padrastro y madrastra, como auia de medrar el desdichado? Como no auia de morir de hãbre y penuria, y acabar de todo punto con la vida, si la piadosa, y legitima madre, que es la piedad, no le alentara, y le hiziera boluer en si? *Pœnitẽtia egremio Nouerca, idest, voluptatis, auellit eum, vt matri pietati restituat: siliquas Draco præbet. Vitricus enim cum sit, alienis filijs non parcit.*

Quereys ver quanta sea la grandeza y magestad deste tyrano dueño, deste infernal Dragon, que a tantos trae engañados y deludidos con sus falsas promesas, y lo que al cabo de seruirle los puede dar? Atended a lo que dize el santo Iob, hablando de la põpa y aparato que le precede

Iob.41. donde quiera que va: *Ante faciem eius præcedit egestas.* O como leyò Aquila: *Ante eum currit esuries.* La pompa, y aparato que lleua delante de si, quãdo camina, es la pobreza, la

Simil. miseria, la hambre, y mendiguez. Para conocer acà la grãdeza de vn Principe, su riqueza, y poder quando entra en vna ciudad, lo echamos de ver en la recamara, y aparato que delante de si lleua; como el que delante de si traxo, entrando en esta Imperial Corte del gran Felipe IIII. el Ilustrissimo señor don Francisco Berberino Nepote de nuestro Santissimo Padre Vrbano Octauo, viniẽdo por Legado a Latere de su Santidad a España el año passado de mil y seyscientos y veynte y seys. Donde ostentò bien la grandeza, pompa, y Magestad de Señor, y Principe de la Iglesia. Pues por aqui echareys de ver la grandeza del Demonio, por el aparato, recamara y pompa, que le precede: *Faciem eius præcedit egestas.* Su pompa es la pobreza, su recamara la necessidad, y su aparato la miseria. Segun esto, mirad la grandeza del Señor, y por la recamara lo echareys de ver; y siendo esta la pobreza y miseria, ved qual sera lo demas, y lo que os pueda dar vn Señor como este, siẽdo tan pobre y miserable, despues de auerle seruido muchos años.

Concluyamos como comẽçamos con el Real Profeta, el qual encarecio bien la hambre que se passa en casa destos miserables dueños. Ponese a hablar con los que le siruen,

y dizeles: *Surgite postquam sederitis, qui manducatis panem doloris.* Los que morays Psal. 123.
en la casa del mundo, y seruis al Demonio, comiendo pan

de dolor, leuantaos de la mesa despues que os ayays sentado a ella. Repara vn Autor moderno aqui en el modo de hablar, y dize, que porque no les dize el santo Profeta que se sienten y coman a su gusto, y despues de auer comido se leuãten, sino: *Surgite postquam sederitis.* Leuantaos assi como os ayays sentado. Pues no han de comer? No han de tomar vn bocado si quiera? No, que en esta casa no se come, sentar se y leuantarse de la mesa todo es vno. Que es cosa miserable, y en ella no ay de q̃ echar mano, ni con que aplacar la hambre.

ASVNTO V.

Dicam ei, Pater peccaui.

Que el confessar vn hombre sus pecados, y ser pregonero de sus flaquezas, es la accion mas heroyca, y la mas hazañosa pobreza de su pecho.

BOluiendo pues en si este engañado mancebo, dize, y propone, que ha de dezir a su piadoso Padre, la poca razon que ha tenido de auer ofendido sus venerables canas, y auer vltrajado sus soberanos consejos. O accion heroyca! Que en fin propone confessar sus yerros, y pregonar sus culpas, diziendo: *Pater peccaui.* Para con el Padre, que conoce tambien quanto sea la inclinacion del hombre a encubrir sus defétos, y a paliar sus culpas, proposito fue el de cõfessarlas de grãde valor y estima. Que lo es de tanto, que parece que no sabe Dios que hazer se en premio de tanta hazaña, quando vn hombre llega a cõfessar sus pecados, como es cosa, que como dezimos, contradize tanto a su natural inclinacion.

Dize el Real Profeta (como tan esperimentado en la materia de confession, y penitencia) a vn pecador vergonçoso, y que el natural empacho le inclaustra los labios y encarcela la lengua, para cõfessar sus culpas y pecados: *Reuela Domino viam tuam, & spera in eo, & ipse faciet.* Descubre al Señor tu errado camido, tus malos passos, y espera en el que a buen seguro que el hara. *Psal. 30.*

Dize Origenes: *Per exomologesim, & confessionem, reuela peccata tua.* Di tu pecador, tus pecados y culpas al Confessor, descubre tus pecados a otro hombre como tu, y cõfia en el Señor, que el hara. *Et ipse faciet.* Pues no nos direys Profeta santo, lo que por essa accion tan heroyca el Señor ha de hazer? No nos direys el *Origen.*

el premio que ha de dar? Que harà Dios solamente, dize, para darnos a entender, que el confessar vn hombre sus pecados a otro hombre, es hazaña de tanto valor, y precio en su reputacion, y estima, que parece que no halla que hazerse, ni que dezirse, para exagerar con palabras, y premiar con obras cosa de tan grande estima, y valor.

El Espiritu Santo nos dize, que viendo los engañados Pecadores, ya sin remedio desengañados, las felicidades, y deleytes que gozã aquellos, que a despecho de tantas penalidades, y a pesar de tantas contradiciones guardaron los diuinos preceptos, y viendo como se cambiaron las suertes, pues ellos auiendo estado en esta vida en lo supremo de la alteza, y los justos en lo infimo de la baxeza, aora estos se ven en la cumbre, y ellos en el abismo, que confessaran el error, y engaño en que viuieron, diziendo: *Ergo errauimus à via veritatis, & iustitiæ lumen non luxit nobis, &c.* Ay de nosotros, y que engañados que anduuimos, que fuera de camino. De que nos aprouechò tãta pompa, y vanidad? que nos han valido nuestras riquezas, si emos de padecer estas eternas penas? Reparò san Agustin muy aduertidamente, en Sapien. 5.

que acusandose los malos a si mismos, en presencia de los buenos, estos no tomassen la mano, para dezirles muchas afrentas, y oprobios, pues tenian tanta accion para ello. Pues en que se pudieron fundar, dize Agustino, para no reprehenderles, aspera, y rigurosamente?

A esto responde diziendo: *Ibi tu non eis insultas, quia ipsi sibi insultant* No les dizen palabra ninguna, no les castigan ni afrentan de palabra; porque les bastò que ellos se acusassen, y cõdenassen a si mesmos, confessando sus yerros (aunque ya sin prouecho) y pregonando sus culpas. Que como esto es cosa tan dificultosa de hazer, y tan agena de la condicion del hombre, parecioles a los justos [dize Agustino] que ellos fuessen, aunque sin prouecho, confessores de sus culpas, para quedar bastantemente martyrizados, cõfundidos, y castigados: *Ibi tu non eis insultas, quia ipsi sibi insultant*. Que medido con lo que vn hombre padece, confessando sus yerros con lo que pueden dezirle, por auerlos cometido, viene a ser mas el tormento de la propria confession, que no el castigo de la reprehension agena. August. in Psal. 122.

Nuestro Padre san Iuan Chrysos-

Chrysostomo pregũta, que como castigò san Pedro tan seueramente a Ananias, y a Safira su muger, y a Simon Mago no le castigò? Ananias, y Safira vendieron vn campo, que tenian, y trayendo a los Apostoles el precio suyo, se quedaron con cierta parte del dinero intẽtando con esto engañar a los Apostoles, y hazerles creer que les ofrecia todo el dinero que le auian dado por la heredad. Aunque S. Pedro le reprehendia, el callaua, y no confessaua su culpa, y en pena della: *Cecidit, & expirauit*. Cayò muerto subitamente, y lo mesmo sucedio a Safira su muger, que tambien cayò muerta a los pies de S. Pe-

Actor. 5. dro: *Cecidit ante pedes eius, & expirauit*. Simon Mago quiso con dineros comprar la gracia del Espiritu Santo, y para conseguir este fin, llegò a solicitar los Apostoles, para que la vendiessen, ofreciendoles dinero por ella. San Pe-

Acto. 8. dro le respondio: *Pecunia tua tecum sit in perditionem*. Tu dinero sea contigo para tu perdicion, y ruyna. Pensauas que la gracia de Dios se auia de dar por dinero? Haste engañado. Dixole san Pedro estas, y otras semejantes razones, con las quales lastimado Simon, dixo a los Dicipulos: *Precamini vos pro me ad Dominum, vt nihil veniat super me horum, quæ dixistis*. Supuesto, que es assi, yo os suplico que rogueys al Señor, que no llueua sobre mi ninguno de los castigos que me aueys amenaçado.

Pregunta pues aora nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, que porque razon Ananias, y Safira, fueron tan seueramente castigados, muriendo de repente, y Simon Mago no lo fue? Porque si fue gran culpa mentir contra el Espiritu Santo, no lo fue menor querer con dinero comprar su gracia. Pues porque este passa sin castigo, y con aquellos no se dissimula? Y ya que no le castigaron, porque no le dieron vna aspera, y seuera reprehension?

Responde Chrysostomo: *Contenti sunt, quod ipse se condemnasset*. Ananias, y Safira no S. Ioan. Chrysost. confessaron su culpa, Simon Mago si, pues confessarla fue, como dize el Santo, el temer no se executassen en el los amenaçados rigores. Pues por esso dize el Sagrado Dotor, que no le castigaron, juzgando que le bastaua por castigo, y tormento grande el auer confessado su culpa, y auerse condenado a si mesmo, que aunque la confession sea forçada, y a mas no poder, como es tan contra nuestra carne, y san-

sangre, publicar nuestros defetos, y manifestar nuestras miserias, y en esso el hombre se haze tanta fuerça, sin darle otro castigo a Simon Mago, quedaron contentos de que el reconociesse sus culpas. *Contenti sunt, quod ipse se condemnasset.*

Antes que vamos a otro concepto, no dexemos a Safira; la qual (como poco ha deziamos) cayò muerta a los pies de san Pedro: *Cecidit ante pedes eius, & expirauit.* Ecumenio pregunta, que porque, o como esta muger cayò difunta a los pies del santo Apostol? Porque si la queria hablar desde lexos no podia hazerlo. Pues porque se acercò tanto a ella, que quando murio cayò muerta a sus pies: *Cecidit ante pedes eius?*

Actor. 5.

A esto responde este antiguo Dotor diziendo: *Petrus stetit iuxta eam, vt si rescipicere vellet ac confiteri, non vereretur alios, qui audirent.* Assi como llegò Safira, se llegò S. Pedro muy junto a ella, por si a caso queria confessar su pecado, pudiesse tan en secreto hazerlo, que no tuuiesse empacho, ni verguença de los circunstantes. Acomodandose con esto, como discreto, y sabio, con la humana flaqueza que tanto teme, y rehusa descubrir sus yerros, y manifestar sus descuydos. Y essa fue la razon de acercarse tanto a Safira: *Vt si rescipicere vellet ac confiteri, non vereretur alios, qui audirent.* De donde se colige quan bien afirmar podemos, que el confessar vn hombre sus pecados por la verguença natural que en ello padece, y por la fuerça que en esto se haze, es la mas heroyca accion, y la mas hazañosa proeza de su pecho.

Occume.

Y es en tanto grado esto, q̃ si con alguna cosa pudiera el hombre pagar el infinito precio de la Sacrosanta sangre q̃ por su amor Christo derramò en la Cruz, con ninguna parece mejor, q̃ con la verguença, y empacho, que confessando sus culpas padece, con la fuerça que para hazer esto se haze. Que es cosa tan grande esta, que si paga equiualente pudiera auer para lo dicho, ninguna lo podia ser como esto. Assi parece que nos lo dio a entender el Abad Pedro Celense, el qual diziendo de lo que deuemos hazer en retorno, y recambio de lo infinito que por nuestro amor hizo Christo, dize que hagamos esto: *Carnem pro carne repone, pro Sācta, Sāctificatam, sanguinem quoque pro sanguine, pro in Ara Crucis fuso fusum in rubore confessionis.* Por la carne que Christo nuestro Redentor, afligio con sus tormētos, mace-

Petr. Celensis de Panib. c. 1.

macera tu la tuya con tus penitencias: y por la que por tu rescate diuina, y preciosa sangre derramò en la Cruz, pon tu la que derramas en las colores q̃ te salen al rostro quando confiessas tus culpas, y pecados. Notad estas vltimas palabras: *Sanguinem quoque pro sanguine, pro in ara Crucis fuso, fusum in rubore confessionis.*

Cosa es natural, quando vn hombre se auergueņça de vna cosa, subirsele las colores al rostro: lo qual dizen los Filosofos, que es sangre que del coraçon sube a amparar al rostro por la confusion que recibe de las cosas feas, y vitupera bles. Dize pues aora el Abad Celense, que a Christo le ofrezcamos, y consagremos por la preciosa sangre que por nosotros derramò en la Cruz, la que a nosotros se nos derrama en el rostro con la vergueña, empacho, y confusion que padecemos en la confession de nuestras culpas, y en la ma nifestaciõ de nuestros yerros. *Sanguinem quoque pro in ara Crucis fuso fusum in rubore cõfessionis.* Dãdonos a entender con esto, que es tan grãde hazaña, y valentia confessar vn hõbre sus culpas, y ser pregonero de sus miserias, que si la sangre de Christo pudiera tener equiualente retorno, ninguna cosa se le pudiera dar como la confession de las propias miserias, y pecados.

En este Prodigo que predicamos, y de quien tomamos principio para nuestro Assunto, hallaremos, no mal fin para el. No diximos, que viendo la vida que passaua, acordandose de los regalos de la casa de su padre, determinò boluerse a ella, con intencion de cõtar su culpa, y reconocer su pecado? Executa su intento, bueluese a la casa del piadoso Padre: el qual con amorosas entrañas saliendole el encuentro, *Accurrens cecidit super collum eius, & osculatus est eum.* Echole los braços al cuello, y besole dulce, y amorosamente. En que parte daria el benigno Padre al reduzido hijo el blando beso de paz, en el rostro, o en la boca? La que lo es de Oro responde, que en la boca. Pues preguntar podemos que porque mas en la boca, q̃ en el rostro? *Luc. 15.*

Respõde Chrysostomo, *Osculatur os, per quod emissa de corde confessio pœnitentis exierat, quam pater lætus excepit.* Dio vno, y mil amorosos besos, enternecido, y regalado el piadoso Padre en la boca por dõde salio la confession que se forjò en el coraçon, mostrandonos con esto, quan heroyca acciõ quan valiente hazaña es el cõfessar vn hombre sus cul- *S. Chrys. ho. de Filio Prodi.*

pas;

pas; pues labios que las confiessan, boca que las pregona, no merecē menos que ser laureados, que con la boca, y labios del mismo Dios: *Osculatur os, per quod emissa de corde cōfessio pœnitētis exierat, quam pater letus excepit.*

ASVNTO VI.

Manducemus, & epulemur,

Que si Dios pudiera acrecentar sus glorias, y el Demonio mitigar sus penas, con ninguna cosa lo hizieran mejor, q̃ Dios con los aumentos del hombre, y el demonio con sus perdidas.

QVãdo este mãcebo Prodigo viuia en la casa de la perdicion, *Pascebat porcos.* Apacentaua inmūdos animales. Dizen S. Agustin, y Hugo Cardenal, *Pascebat porcos, id est Dæmones.* Los animales que apacentaua eran los Demonios: significandonos con esto, q̃ si el Demonio pudiera mitigar su pena, cō ninguna cosa mas lo hiziera q̃ con la perdicion del hombre, pues su ruyna se llama pasto, y comida suya. Y quando buelue al rico palacio de su poderoso padre, dize el amoroso Señor, que aquel dia se ha de hazer vn esplendido, y lauto combite a la feliz venida del perdido hijo, *Mãducemus, & epulemur.* Que como con la glossa Angelica dizen todos, es para dar a entender el inmenso gozo que Dios recibe de la conuersion del pecador, de sus ganancias y mejoras. Porque estima tanto al hombre, que si fuera capaz de mas bienauenturança, de ninguna cosa la recibiera mas, que de sus ganancias, y acrecentamientos. Pronemos esto, y aquello, porq̃ veamos quan dulce dueño tenemos en Dios, y quan cruel tyrano en el Demonio, que tanto se alegra con nuestra perdicion, y ruyna.

S. Aug. Hug. Card.

El Apostol san Pablo para persuadirnos a que viuamos con cuydado, recato, y vigilãcia, dize, que nos armemos de punta en blanco, para estar siẽpre preuenidos contra las cauilosas asechãças de nuestros ardidosos enemigos. *Quoniam nō est nobis colluctatio aduersus carnem, & sanguinem; sed aduersus Principes, & Potestates, aduersus mundi Rectores tenebrarum harū, contra spiritualia nequitia, in cœlestibus.* Es necessario que andemos preuenidos, porque no las auemos cō enemigos de carne, y sangre como nosotros, sino como enemigos espirituales con los Principes de las tinieblas, y con *Ephes. 6.*

con los Retores del mundo, y esto es: *In cœlestibus*, en las cosas celestiales.

Nuestro Padre S. Iuã Chrysostomo, dize, que aquí se puede leer: *Pro cœlestibus*, y que serà dezir, que las luchas, lides, y peleas de los Demonios con los hõbres, son por el cielo, y por las cosas a el pertenecientes.

S. Iuan. Chrysost.

Pero puede ser la duda; como puede ser, q̃ el Demonio pelee, y batalle con el hombre sobre quiẽ ha de lleuar el cielo, supuesto, q̃ aunque el Demonio vença, como muchas vezes le sucede, no por esso le lleua al hombre el cielo, ni la gloria, pues se queda en el mesmo infierno, y pena que de antes? Segun esto, como dize el Apostol, que las guerras del Demonio, y del hombre son sobre quien ha de lleuar el cielo: *Pro cœlestibus*; Fue para darnos a entender quanta verdad sea lo que vamos diziẽdo, y aduertirnos el enemigo tan rabioso q̃ tenemos, tan dessеoso de nuestro mal, y tan embidioso de nuestro bien, q̃ quando nos vence en la lucha, y nos postra en la pelea, como por el vencimiento, y vitoria suya, perdemos la accion a la gloria, y derecho al cielo, es tanto lo que se alegra de nuestra perdicion, y daño, que si el pudiera tener gloria, si pudiera tener cielo, como aborrece tãto al hombre, ningun cielo, ni ninguna gloria huuiera para el como su ruyna, y precipicio.

Sube Christo nuestro bien al cielo, y para consolar los tristes coraçones de los amados Dicipulos que en la tierra dexaua, les dize, que les ha de embiar la virtud, y gracia del Espiritu Santo, que les aliuie, aliente, esfuerce, y corrobore: *Accipietis virtutem superueniẽtis Spiritus Sancti in vos.* Actor. 1.

Nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo preguta, que porque no luego cumplio Christo la palabra que les auia dado de embiarles el diuino Espiritu, sino q̃ antes se le detiene, y dilata por algunos dias. Pues como, quien se tiene por tan pũtual en sus promesas, no luego cumplio esta? Responde el Santo diziendo: *Oportebat in cœlo comparare naturam nostrã, & perfectam fieri reconciliationem, ac tum ad me venire Spiritum Sanctum.* El detenerse el Espiritu Santo en baxar, el dilatar, el embiarle Christo, no fue faltar al cumplimiento grande de sus promesas, sino ostentar el gozo que recibe toda la Santissima Trinidad de la salud del hombre, que para ella es tan gran fiesta, y solenidad, el bien del hombre, que no solo con otaua le celebra D. Chrys.

celebra, como acà hazen las grandes fiestas, pero muchos dias se solenizò el jubilo, y celebrò el festejo. Porq̃ veamos que Dios tenemos tan enamorado de los hombres, tan desseoso de su bien, pues tãto celebra, y festeja los dias en que es mejorado, y acrecentado.

Hablando Christo nuestro Redentor de si, y del Demonio, en metafora de vno; que armado, y preuenido, guarda la casa donde habita, y el aluergue que ocupa, dize, que quando este tal vigilante la guarda, y cuydadoso la zela, si viene otro mas valiente, y poderoso, y le echa della, que el vencido solicito busca, y ansioso inquiere donde descãsar: *ambulat per loca inaquosa quærens requiem.* Este rẽdido, este auassallado es el Demonio a quien nuestro diuino Saluador, con la potencia de su inuicta diestra lança, y arroja de la casa de las almas.

Matt. 11.

Pero parece que podemos replicar a lo que dize su diuina Mageſtad, que el Demonio busca descanso: *Ambulat per loca inaquosa quærẽs requiẽ.* Como puede buscar descanso el que sabe que eternamente està priuado del? Como sossiego, pues no ignora el estarle negado para siempre?

Dize el Abulense: *Quando nocere potest, quiescit aliquo modo.* No busca, ni solicita este fiero, y rabioso enemigo descanso de gloria, no deleytes de bienauẽturança, no recreaciones del cielo, que essas bien sabe que no se le han de conceder. Pues que? El hazer mal, el executar su furiosa yra, su colerico furor en las inocentes ouejas del rebaño de Christo. Y esso es buscar descanso? Esso diligenciar sossiego? Si. *Quando nocere potest, quiescit aliquo modo.* Que si fuera capaz de descanso este aleuoso, y fementido, si gloria pudiera tener, si cielo, si bienauenturãça, para el no la huuiera mayor, ni mas crecida, ni colmada, q̃ ensangrentar las rapãtes vñas, y los carniuoros diẽtes en las castas Esposas de Iesu Christo, executando en ellas miserables estragos, y ocasionando las lamentables, y fleuiles ruynas.

Abulens.

Asi lo dize san Prospero Aquitanico: *Tuis malis pastus exultat, inuitatur, vt veniat, erigit, vt eludat, fouet, vt perdat, qui inexplebiliter de ipsa perditorum captiuitate tripudiat.* Mira a quien sirues miserable, y ciego Pecador (dize Prospero) mira a quien has dado la diestra de dañosa amistad, y alianҫa, y a vn tan engañoso, como cruel, y tyrano enemigo, que apacentandose en tus males, alimentandose en tus estra-

S. Pros. lib. 3. de vit. contemp. c. 8.

estragos, se recrea, se entretiene, y regozija. Que te cóbida con la dorada pildora del deleyte, para matarte con su pôçoña, que te sublima, y leuanta para hazer que caygas fea, y torpemente. Que te abriga, fomêta, y abraça, para ahogarte entre sus crueles braços. Que sin poder hartar su insaciable hãbre, sin poder saciar su dañado apetito, quando tê ve misero cautiuo, *Tripudiat*, salta, buela, juega, y haze grandes fiestas, que para el no ay fiesta como la perdicion del hombre, ni regozijo como su ruyna.

No con menos elegancia lo dixo el venerable Abad Pedro Celense: *Tormentis nostris delectatur, doloribus refrigeratur effusio nostri sanguinis est ei poculum mellis*. Este maleuolo emulo de las felicidades, y buenas andanças del hombre, con nuestros tormentos se deleyta, con nuestros dolores se refrigera, descansa con nuestras penas, con nuestra muerte viue. Y quando se derrama violentamente nuestra sangre, quãdo la ve lastimosamente vertida en el suelo, es para el como si le dieran a beuer vna beuida sabrosissima, y dulcissima: *Effusio nostri rãguinis est ei poculũ mellis*. No ay almibar, no ay açucar, no ay miel para el como

Petr. Celen. de Panib. c. 12.

nuestros males, y desgracias.

Porque como dize el sagrado Pôtifice de Rauena: *Capit ille satietatem, voluptatem percipit, expletur epulis, quando nos lipido soluit, quando moriuntur virtutes, viuit vita*. Quando los vicios se apoderan del hôbre, quando las culpas toman el homenage del alma, oprimiendola miserablemente, torpemente postrandola, como estos son los que la pueden hazer verdadero mal. O lo que este infame se deleyta! O lo que se regozija! O el gusto, el deleyte que recibe! Que el assi ansiosamête intêta la cayda del hombre, assi rabiosamente solicita su ruyna, assi fieramente maquina sus estragos, que si gloria pudiera tener, y bienauêturança gozar, para el no la huuiera mayor, q̃ la perdida de aquel por cuyo rescate su mismo Criador, derramò su sangre, y rindio su vida a manos de la misma muerte.

S. Petr. Chrysol. serm. 12.

O quan al reues sucede en las entrañas piadosas deste diuino Señor, como si pudiera tener mas gloria, si mas bienauenturança, de ninguna la tuuiera mas, que de las mejoras, y acrecentamientos nuestros. El Euangelico Profeta nos lo dirà muy bien, el qual hablando de lo que por nuestro bien auia de padecer, y haziendo

ziendo vna larga lista de los acerbos tormentos, que lleuado de su inmenso amor por nosotros auia de passar, concluye diziendo: *Pro eo quod laborauit anima eius videbit, & saturabitur*. En premio de lo mucho que ha de afanar, que ha de padecer por el humano linage, en pago de tan desapiadados tormentos, de tan inumerables afrentas, de tan afrentosa Cruz, de tan ignominiosa muerte: *Videbit, & saturabitur*. Verà colmados frutos, gozarà frutuosos colmos de gracia en sus queridos sieruos, y quedarà con esso satisfecho, contento, y harto, *Saturabitur*.

Isai. 53.

Mirad como se cambiã las suertes, como se oponẽ, y encuentran las intenciones, el Demonio de nuestros males, de nuestras ruynas, de nuestros estragos: *Capit satietatem, voluptatem percipit* (dize Chrysologo) se harta, y en la manera que puede se goza, y recrea, pero nuestro buen Dios: *Anima eius videbit, & saturabitur*. Viendo nuestras mejoras, nuestros acrecentamientos, nuestras creces, queda muy satisfecho, lleno de jubilos, è indezibles gozos.

Y si de aquel fiero Dragon, dize Pedro Celense, que, *Effusio nostri sanguinis est ei poculum mellis*. El ver al hombre, agonizãdo con las tristes ansias de la miserable muerte, rebolcarse en su sangre, es bañarse el en agua rosada, notad lo que dize de la preciosa sangre que derramò nuestro clementissimo Saluador en el Ara de la Cruz, por el rescate del humano linage: *Sanguinem suum assistentibus Angelis, paternis labijs ministrauit*. Que ministrò aquel inestimable licor que salia de sus diuinas venas a los venerables labios de su Eterno Padre. Pues porque? Porque? Porque. *Effusio sui sanguinis est ei poculum mellis*. Porque para el sacrosanto Padre, aquella derramada sangre, como se derrama por el bien del hombre, por su aumento, por su mejora: *Est ei poculum mellis*, es para el (o infinita bondad) mas dulce que la miel, mas que el melifluo nectar, y suaue ambrosia. Que si mas gloria pudiera Dios tener, de ninguna cosa la tuuiera mas que de los aumentos del hombre.

Petr. Cellen. de panib. c.1.

Y assi dize Isayas, que, *Saturabitur*, que padeciendo por su biẽ (del hombre digo) quedarà descansado, harto, y satisfecho. Donde el dotissimo, y pijssimo Forerio dize: *Hac sunt viscera Dei nostri, vt tunc bene habere dicatur, cum res nostra bene habent: tunc comedat, tunc quiescat, tunc dili-*

Forer. in c.57. Isai.

cijs affluat, neq; est obsequiũ, aut munus, quod eum sic deuinciat, quam multos timore ipsius imbuere. Contẽplad, o mortales, las generosas, y piadosas entrañas de vuestro buẽ Dios, pues entonces dize, que le va bien, quãdo nuestras cosas estan en buen estado, quando suceden felizmente, entonces come, entonces beue, entonces descansa, entonces se banquetea, como lo haze el dia de oy, recibiendo al hijo mal aconsejado, y perdido; que confuso buelue, que arrepentido se reduze: *Manducemus, & epulemur.* Ea criados, todo sea fiesta; ea Angeles mios, el Cielo se hunda con regozijos, que el perdido sea ganado, el ciego ha cobrado vista, el enfermo salud. O piadoso Padre! O manso Dueño! O benigno Señor! Quien no te ama? Quien no te sirue? Que asi te gozas de los acrecentamientos de vna tan vil criatura, como es el hombre, de vn tan asqueroso gusano! Danos que conozcamos tanta merced, y tan singular fauor, para que conociẽdole te amemos, y amandote te gozemos en las perpetuas felicidades de la eterna gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON PARA EL LVNES TERCERO DE QVARESMA.

Medice cura te ipsum. Luc. 4.

SALVTACION.

QVE proprio es del soberuio, imaginar q̃ se le deue a el de derecho, lo que con los demas se haze de gracia! Y que ordinario en el humilde pensar, que aunque a el se le deua de derecho, lo que a los demas se da de gracia, juzgar que a el se le deue de gracia, y a los demas de derecho! Desto ay muchos exemplos en la Sagrada Escritura, y de aque-

aquello entre otros, el de oy es a proposito, pues dize Christo, que los de su patria le dirian, que quãto hazia, y obraua en Cafarnaun, lo hiziesse, y obrasse en Nazaret: *Quanta audiuimus facta in Capharnañ, fac & in Patria tua.* Pensauan que se les era deuido de derecho, lo que a los demas se les daua de gracia. Mal modo de negociar con Dios. Para alcançar, y valer con el, no ay tal camino, ni medio como la

Psal. 64. humildad: *Valles abundabunt frumento.* Dixo el Profeta Rey. Los hondos, y profundos valles, y no los altos, y empinados montes, los humildes llanos, y no las soberuias cumbres abundaran del rubio grano, y dorada espiga. Que como dize san Agustin, fue de-

S. Aug. zir: *Humiles Populi multum fructum afferent.* Para que podamos dezir algo, el dia de oy necessitamos de la diuina gracia, para alcançarla hemos de poner por intercessora a Maria, humilde la alcan-

Luc. 1. çò esta diuina Señora: *Ecce ancilla Domini,* que los humildes son en la casa de Dios los que alcançan, lleguemos pues humildes, y digamos, Aue Maria.

ASVNTO I.

Fac in Patria tua.

Que por donde el hombre piensa, que Dios le desfauorece, por ahi tal vez le suele fauorecer mas.

O Como los humanos juyzios por la mayor parte suelen engañarse quãdo quieren llegar a escudriñar el diuino gouierno, y secreta materia de Estado de los diuinos, altos, y profundos, imaginando muchas vezes inconsideradamente los hombres, que Dios tal vez les trata con seueridad, y rigor, quando, si bien lo ponderan, aquella que ellos llaman azedia, y desden, mas es dulçura de Padre piadoso, que yra, y enojo de rigurroso juez: y aquello que ellos tienẽ por ternura, y suauidad, tal vez es castigo duro, y sangriento enojo. No ay apear, ni entender lo arcano de sus caminos, ni lo secreto de sus juyzios, sino rendirnos humildes, y postrarnos obedientes a su diuina voluntad; porque por donde muchas vezes pensamos que nos estraña, desdeña, y nos desfauorece, por ahi nos regala, y fauorece mas: y por donde imaginamos q̃ nos acaricia, y regala, por ahi nos açota y castiga mas.

Aquel gran Zelador de la diuina ley hablando vn dia con el Rey Acab le dixo estas palabras: *Viuit Dominus Deus, in cuius conspectu sto, si erit annis his ros, & pluuia, nisi iuxta oris mei verba.* Iuramento le hago a vuestra Magestad por el Señor Dios de Israel, que en algunos de los venideros años que no ha de franquear el cielo su humedo rocio, ni comunicar su desseada lluuia para fertilizar los campos, fecundar las plantas, y acrecentar los sembrados. A quien no causaran grande admiracion las palabras rigurosas del Profeta santo. Que diga que Dios no ha de llouer, que no ha de embiar rocio sobre la tierra, el que como otro Moysen deuiera interceder con Dios para aplacar su enojo, mitigar su colera, y tēplar su indignacion? Pues como lo haze al contrario, que dize, que Dios ha de castigar al pueblo con esterilidad, y hambre, y que no ha de cessar el açote, ni abrirse el cielo hasta que el lo ordene, y determine, *Iuxta verba oris mei.* Pues este es amor de Padre para con su pueblo? Es caridad de Profeta para con su gente?

3. Reg. 17.

El Abulense responde muy a nuestro proposito diziendo, que esto no solamente fue estrañeza, y desamor, sino amor y cariño paternal, y que por donde nosotros pensamos que desfauorecia a los Israelitas, por ahi los fauorecia, y hazia mas bien, y la razon es, *Quia Israelitæ erant magni peccatores, & non corrigebantur Deo dante eis prospera: idcirco condolens cæcitati eorum, petiuit, vt non plueret super terram aliquāto tempore, & sic cognoscentes à Deo pœnam inflictam propter iniquitates suas, emendarentur, & sic orauit.* Eran los Israelitas grandes pecadores, y quando Dios les daua prosperos sucessos en quanto intentauan, y ponian la mano, ingratamente soberuios se oluidauan de tan grande bienhechor. Pues viendo esto el gran Profeta Elias compadeciendose de su ceguedad, cōdoliendose de su miseria: *Condolens cæcitati eorum,* Piadosamente seuero, rigurosamente amoroso pidio a Dios que con hambre los castigasse, con la esterilidad de la tierra los açotasse, para que assi conociendo su yerro, y aduirtiendo su pecado, enmendassen la vida, y corrigiessen los passos. Luego amor fue, caridad fue, lo que los ojos de carne, y sangre juzgaran por desabrido desden, y desdeñoso desabrimiento.

Abul. 13. Re. 17. q. 6

El Espejo de la penitencia y consuelo de pecadores Maria Madalena lloraua tierna, y amar-

y amargamente, como no hallaua el sagrado cuerpo del diuino Maestro, que tan resuelta en animo como en lagrimas buscaua. Inclinose no satisfecha de auerlo visto vna vez, para mirar el sepulcro, y ver si estaua alli el precioso tesoro. Haziendo esta diligencia vio dos hermosos Angeles vestidos de blanco, los quales la

Ioan. 20. dixeron: *Mulier quid ploras?* Muger que razon te mueue para derramar de tus tristes ojos tan abundantes, y copiosas lagrimas?

Drogon Ostiense dize assi hablando con los Angeles,

Drog. de Pass. Dñi. *Equidem bene noueratis, o pijssimi Angeli, quid ploret. Quare illa commemorando iterum in fletus excitatis?* Pues como, o piadossisimos Angeles, sabiendo lo que buscaua la deuota Madalena, la preguntays lo q̃ buscaua, como si lo ignorarades? No echays de ver que esso es acrecentar sus tormentos, y redoblar sus penas? Si a vn afligido con la memoria del bien q̃ perdio le atormentan cruelmente, no veys que lo hazeys assi con esta llorosa penitente. Quiẽ no dirà que essa es estrañeza, y despego, grande, pues lo es excessiuo que se originẽ las penas, de donde se auian de ocasionar las glorias.

Esso juzgays por desden? Esso teneys por esquiuez? Mal lo entendeys (dize Drogon) en lo que pensays que los Angeles anduuieron azedos, y desdeñosos, trayendole a Maria la memoria del bien que auia perdido, despertandola el dolor, y acrecentandola el llanto, en esso se muestrã dulcemente amorosos, y piadosamente tiernos. Porque para que en aquel coraçon triste de aquella piadosa muger entrasse a tomar la possession el no esperado gozo de la triunfante Resurreccion de su diuino Maestro, conuenia q̃ ahuyentasse el llanto, y se despidiessen las lagrimas de todo punto; luego mientras mas la hazian llorar, mas la acercauan al reyr, mientras mas la doblauan las penas, mas la acercauan a las glorias, luego en aquello que al parecer la atormentauã, y desfauoreciã mas, mas la fauorecian, y regalauã: *Prope erat inspirata cõsolationis gaudiũ, ideo tota vis doloris, & plorationis excurrat.* Dize Drogon. Porque echemos de ver quanto en sus juyzios los hõbres, se suelen engañar, pues por donde imaginan, y piẽsan que el Cielo les castiga, y desfauorece, por ahi les suele fauorecer, y regalar mas.

Auisandonos nuestro piadoso Maestro de la vigilancia, y cuydado con que deuemos viuir, esperando la muerte, nos amo-

amonesta que continuamente estemos velando, para que no nos coja desapercebidos, è incautos: *Sint lumbi vestri præcincti, & lucernæ ardentes in manibus vestris.* Estad, o Dicipulos mios continuamente velando, haldas en cinta, de dia, y de noche, para q̃ a qualquiera hora, y tiempo que os venga a llamar por medio de la muerte, os halle preuenidos, y dispuestos.

Luc. 12.

Quien no dirà que esta es vna ley terrible, y vna imposicion rigurosa. Siempre velar? Siempre despiertos? Y demanera, que en ninguna hora de la noche se han de cerrar los ojos? No se ha de dar algun descanso a los cansados, y fatigados miembros? Aqui ya parece que hemos hallado puerta patente para la quexa, pues podremos dezir, que tenemos vn Dueño tan riguroso, y al parecer tan inhumano, que nos niega la comodidad del descanso, y el aliuio del sueño.

Pareceos que aueys fundado bien vuestra quexa? Pues mirad como la agudeza de Chrysologo, os desengañara demanera, que quedeys conuencido, y consolado, y que digays, que por donde os parecia que Dios os desfauorecia, por ahi os viene a fauorecer mas, y a hazer mejor vuestro negocio. Vos no dezis, q̃ Dios es seuero, y riguroso Señor quando os manda velar siempre? Mirad quan al cõtrario passa. La cosa que vos mas desseays qual es? De las del Cielo abaxo, claro està que la vida, y bien se vè esto, pues solemos dezir para mostrar el ardiente desseo que de vna cosa tenemos: *Que la desseamos como el viuir*, y el demonio cõfessò, que todo quanto ay arriesgara vn hombre por libertar la vida: *Pellem pro pelle, & cũcta, quæ habet homo dabit pro anima sua.* Y vn hombre miẽtras duerme no es como si muriesse, pues es el sueño clara imagẽ de la escura muerte, como lo cantò el Padre del profano amor: *Stulte quid est somnus gelidæ nisi Mortis Imago?* Y quanto mas vela no viue mas? Esso es llano. Luego si Dios quiere que velemos siempre, siempre quiere que viuamos, luego queriendo que viuamos siempre, quiere aquello que mas desseamos, que es la vida. Luego por donde pensamos q̃ nos desfauorecia mandandonos velar, por ahi nos viene a fauorecer mas. Oyd a Chrysologo: *Semper & ad omnia: vigilias esse salutares nullus ignorat: quia reuera plus vigilare, plus viuere est. Nam quid tam mortis simile quam dormientis aspectus? Quid tam vitæ plenum quam*

S. Chryso. ser. 24.

Iob. 2.

quam forma vigilantis? Luego si mientras mas se vela mas se viue: *Plus vigilare, plus viuere est*, y mientras mas se duerme mas se muere, el q̃ vela mas, mas viue. Luego nuestro piadoso Maestro quando nos ordena que velemos, nos ordena que viuamos, y ordenandonos q̃ viuamos, nos da aquello que mas desseamos, que es el viuir.

Sanò el Profeta Eliseo, a aquel valiente, y poderoso Naman grã Priuado, y valido del Rey de Siria, sanole milagrosamente de vna fea, y asquerosa lepra que le daua mucha pena. Boluio a su tierra muy agradecido de la milagrosa salud que auia recibido. Despues desto dize la sagrada Escritura, que, *Rex Syriæ pugnabat contra Israel:* hazia sangriẽta guerra el Rey de Syria, a los Israelitas.

El Tostado haze aqui vna muy buena question, y es, que como el Rey de Syria hazia guerra al de Israel, supuesto que en su tierra auia recebido salud vna persona que el tanto estimaua, y queria como era Naman: y como el Santo Profeta Eliseo (que es lo mas) no le pidio, pues le tenia tan obligado, que intercediesse con su Rey, para que cessassen las enemistades, y començassen las pazes entre los dos Reyes, y Reynos, porque parece que podia estar quexoso el de Israel, por no auer hecho esta diligencia con el valido del Sirio Principe. Pues como Eliseo perdio tan buena ocasion, y coyuntura? Como se le oluidò de valerse para este efeto del fauor de Naman?

El gran Dotor responde, que no fue descuydo, sino aduertencia grande del Santo Profeta, no pedir fauor a Naman, para que las guerras cessassen; porque con esto, aunque ellos pensauan lo contrario, fauorecia mas a los Israelitas, y que fue impulso del Señor, que con Naman, ni solicitasse treguas, ni diligẽciasse pazes: *Elisæus non petebat à Naaman, quod oraret Regem Syriæ pro pace cum Regno Israel: quia Deus reuelabat sibi, quod erat bonum bellum.* Y es la razon, que con la paz se haziã insolentes, y se oluidauan de Dios nuestro Señor, y con la guerra humildes, y reconocidos, y assi las guerras de los enemigos, les eran ocasion de hazer pazes con Dios, pues llorauan sus pecados, y se arrepentian de sus culpas. Luego segun esto, mas fauor les hizo el Profeca Eliseo a los Israelitas, en no solicitar el de Aman, para las pazes, pues no diligencian

Abulen. 4.Reg. 6. q.6.

ciando estas con vn Rey pagano de la tierra, pretendia las del Soberano Rey del Cielo con ellos.

A muchos ha dado que pēsar el titulo, y renombre, que nuestra piadosa, y santa Madre la Iglesia da a la gloriosa Ascension de su diuino Esposo: *Admirable la llama*: *Per admirabilem Ascensionem tuam.* Porque a los ojos de los hombres (expliquemos assi aora este Epiteto) parece cosa muy admirable, y prodigiosa, que preciandose Christo de tan fino, y verdadero amante, se ausentasse de la presencia de los que tanto queria, siendo assi, que en los amores de acà, no ay cosa que mas se estime, y pretenda, que estar siempre gozando de la dulce presencia de lo que bien se quiere, y mucho se ama. Pues como Christo nuestro Redētor, preciandose de tan fino amante no guardò estas leyes? En esso està lo esquisito, y admirable, porque quando a nuestro parecer ostentára mayores finezas de amor, quedandose con los suyos en la tierra, las manifestò mayores ausentandose, y por donde pensaron los Dicipulos que Christo les desfauorecia, y no daua indicios de fino amante, por ahi los vino a dar mayores, y a fauorecerles mas.

Eccles. in Litanijs.

Assi lo resuelue el Dotor Angelico: *Ipsa Ascensio Christi in cœlum, quia corporalem suam præsentiam subtraxit, magis fuit vtilis quam præsentia corporalis fuisset.* Porque con esto fuesse mas admirable nuestra caridad, mas de estimar nuestra Fè, y mas de alabar nuestra esperança, porque amar, esperar, y creer en aquel que corporalmente no vemos, es de mayor fineza, è indicio de mas fina caridad, que si corporalmente presente le tuuieramos.

D.Thom. 3.p.q.57. art.1.

Razon fue esta del santo Dotor, no se si tomada de san Leon Papa, el qual dize assi, que apartò de los ojos de los hombres Christo su corporal presencia: *Vt mirabilior fieret gratia Dei, cum remotis à conspectu hominum, quæ merito reuerentiam sui sentiabantur indicere, fides non deficeret, spes non fluctuaret, charitas non teperet.* Pues esso fue lo admirable, q̃ por donde pensauamos, que dexandonos Christo, y subiendo a los Cielos nos desfauorecia, por ahi nos vino a fauorecer mas.

S. Leo. serm.2.de Ascens.

Que bien viene todo esto para el Euangelio de oy. Llegan se a Christo los de su patria, quexosos, y agrauiados, de q̃ en ella no obrasse los prodigios, y milagros que en Cafarnaum. *Quanta audiuimus facta in*

in Capharnaum, fac & hic in patria tua. Y no echauan de ver, y conocian su grande incredulidad, y que al passo q̃ hiziesse mayores milagros le poniã en ocasiõ de hazerles despues mayores castigos, pues como dixo S.Gregorio: *Dum crescũt dona, rationes etiam crescunt donorum.* Luego en lo que los de Nazaret se sentian quexosos, se auian de mostrar obligados, pues en lo que les parecia que les desfauorecia, en esso les fauorecia mas.

D. Greg. ho. 19. in Euan.

ASVNTO II.

Medice cura te ipsum.

Que el que a otros ha de curar, alumbrar, y abrasar, necessita de mucha salud, luz y fuego.

Estas palabras q̃ dize nuestro soberano Medico, que los de su patria le podian dezir, podemos muy biẽ acomodar a los Medicos de las almas, a los Dotores, y Predicadores de la Iglesia, que tratan de curar enfermedades de espiritu, alumbrar pecadores y abrasar coraçones en el Amor de Dios, que primero traten de curarse a si, de encenderse en caridad, y en amor, para que mejor puedan cõseguir el fin que pretenden.

Refiere la sagrada Escritura, que Moyses subio al mõte Sinay, en el qual estuuo hablãdo en amorosa, y dulce conuersacion con Dios, quarenta dias y quarenta noches, donde recibio las tablas de la ley, que en primer lugar conteniã, y encerrauan el Amor que a Dios deue tenerse. *Ascendit Moyses in montem, & fuit ibi quadraginta diebus, & quadraginta noctibus.*

Exo. 24.

San Pedro Chrysologo pregunta, que porque quiso Dios tener tanto tiempo consigo al Caudillo de su pueblo? Que pretendio cõ entretenerle en la cumbre del monte quarenta dias, y quarenta noches? Que? No auia de promulgar (dize Crysologo) intimar, notificar al Pueblo Moyses la Ley del Amor de Dios, è imprimirla en sus coraçones? pues para esso estese con Dios tantos dias, y tantas noches, para que el encendido, y abrasado su coraçõ en el Amor de Dios, pudiesse mejor encender, y abrasar los de los demas en el de Dios: *Ascendit in montem, & fuit ibi quadraginta diebus, & quadraginta noctibus: vt tantum esset Dei amore succẽsus, vt ipse ardenter diligeret, & alios, vt diligerent, sic moneret, Diliges Dominum Deum tuũ ex toto corde tuo.* Porque quien a otros ha de dar salud, es bien que

D. Chry. serm. 14.

que estè muy sano, el que a otros ha de alumbrar, que teñga mucha luz, el que a otros ha de encender, q̃ tẽga mucho fuego. Que dar las tinieblas, la luz, salud, la enfermedad, y el yelo fuego, no viene bien.

Predicaua san Iuan diuino Luzero, y Alua hermosa del rutilante Sol de justicia, en el desierto (como los Euangelistas dizen) el camino, y senda de la penitẽcia, por el qual los pecadores puedã llegar a Dios: *Venit Ioannes Baptista prædicãs in deserto, & dicens, Pœnitentiam agite.* En los retirados y escondidos desiertos de Iudea, predicaua el Bautista con temerosas vozes la rigurosa penitencia que deuemos hazer los pecadores, para conseguir, y alcançar perdon de nuestros pecados.

Matt. 3. Marc. 1. Luc. 3.

Nuestro Padre san Efren dize: *Prædicans de pœnitentia, ipse pænitentibus scopus euasit.* Predicãdo el Precursor santissimo de la penitencia, quedò hecho blanco espejo, y dechado de penitentes, para obligarlos a que lo fuessen como deuian. Que es hazer penitẽcia? Abstenerse de regalados mãjares, de deleytosas conuersaciones de cama blanda, de delicados vestidos, y de otras cosas que regalan, y entretienen la carne. Pues esso hazia S. Iuan. Comia miel siluestre, y langostas: *Esca eius erat locusta, & mel siluestre.* Huhia las ociosas conuersaciones, y por esso se retirò al desierto: *Prædicans in deserto.* Su cama era dura, asperos sus vestidos. *Habebat vestimentum de pilis camelorum, & Zonam pelliceam.* Pues desta suerte dize Efren, que S. Iuan: *Prædicans de pœnitentia, ipse pœnitentibus scopus euasit.* Porque para induzir a la penitencia no ay medio como hazerla, para desuadir el regalo, es buen camino no darse a el, para curar a los demas, no enfermarse a si, y tener luz para repartirla, y caridad para darla.

S. Ephr. tract. de Pœnit. to. 3.

Matt. 3. Marc. 1.

Notad. En aquellas felices bodas q̃ Christo nuestro bien, y su purissima Madre honraron, y acreditaron con sus diuinas presencias, y juntamente con los demas Dicipulos, sucedio, que faltò el vino. Assi como conocio esta falta la piadosissima Señora, dixo a su dulcissimo Hijo, que pues con tanta facilidad podia remediarse aquella falta, que para el regozijo, y festejo de las bodas, lo era muy grande. Aunque al parecer el Omnipotente Hijo mostrò desden, como la castissima Madre le conocia la condicion, dixo a los siruientes que hiziessen lo que les mandasse. Y lo que les mandò fue, que lleuassen de

de agua vnas tinajas que estauan alli, para esse fin y ministerio. Hizierólo assi, y dixo Christo: *Haurite nunc.* Luego al momento, sin dilacion alguna sacad el vino necessario para el honesto regozijo, y decente alegria de los modestos combidados.

Ioan. 2.

Pues a que fin mandò su diuina Magestad, que luego al momento sin tardança alguna se sacasse el vino de los vasos? Cosa es llana, que para darnos a entender la potencia de su braço, pues en tan breue tiempo conuirtio el agua en vino. Preguntemos mas. Que nos quiso enseñar Christo nuestro bien en que essas aguas tã presto, tan de repente se mudassen?

Eusebio Emiseno dize, que en estas aguas conuertidas en vino, nos quiso hazer Christo vna estampa y diseño del santo Sacramento del Bautismo, en el qual las almas de la frialdad de la culpa son conuertidas en el oloroso vino de la diuina gracia. *Quodammodo in aquis ipsis similitudo Baptismi, & regenerationis exponitur.* Dize luego diuinamente Eusebio. *Mutantur subito aquæ homines postmodum subito mutaturæ.* Mudanse subitamente las aguas, y de repente se cõuierten en vino, porque ellas despues de repente auian de conuertir y mudar los hõbres en el Sacramento del Bautismo.

Euseb. ho. 2. de Epiph.

Notable modo de dezir, y marauillosa enseñança nuestra, dezir que de repente se mudan las aguas, porque ellas de repente han de mudar a otros: *Mutantur subito aquæ homines postmodum subito mutaturæ.* Que es enseñarnos y dezirnos, que el que a otros ha de mudar del estado de la frialdad de las aguas de la culpa al del generoso vino de la diuina gracia, es bien que el se mude primero, y que execute en si lo que quiere que hagan los demas, que tenga luz si los quiere alumbrar, fuego si los quiere encender, y salud si los quiere sanar, pues tan claro como ellas lo hallarà en las aguas, que porque de repente auian de mudar a otros, ellas primero se mudaron de repente. *Mutantur subito aquæ homines postmodum subito mutaturæ.*

Locamente soberuio, ciegamente desuanecido el Rey Nabucodonosor leuantò vna estatua toda de oro de sesenta codos de alto, para que en ella se adorassen, y diessen el culto y reuerencia que a Dios se deue: *Fecit statuam auream altitudine cubitorum sexaginta.* A q̃ fin? Que le pudo mouer a este desacordado Barbaro leuantar esta estatua? Dan. 3.

Res-

Reſponde nueſtro Padre ſan Iuan Chryſoſtomo, que la leuantò para enſanchar ſu fama, dilatar ſu nombre, inmortalizar ſu memoria, y perpetuar ſu vida. Pero dize luego el Santo: *O ingentem inſaniam!* O locura! o deſacierto! o deſatino calificado de todos quatro coſtados! Pues porq? *A ligno, & corporis mortua imagine famam aucupaturus, viuus à rebus emortuis claritatem mutuaturus.* Porque era vn grãde diſlate querer el ciego Rey, que vna imagen muerta le dieſſe vida inmortal, que vna coſa vil è infame le dieſſe fama y honra. Pues lo miſmo digo yo a nueſtro propoſito. No tiene vna luz, carece de fuego, faltale la ſalud, procura ſanar, intenta abraſar, quiere luzir, ſaben todo ſu mala vida, quiere enſeñar, quiere abraſar ſiẽdo velo, alumbrar ſiendo tinieblas, curar ſiẽdo enfermedad: *O ingentem inſaniam!* O locura! o deſacierto! Pues le podran dezir con mas razon, que los ciegos Fariſeos al q̃ curo Chriſto. *In peccatis natus es totus, & docet nos?* Vemos te ciego, y quiereſnos guiar? ſin letras, y quiereſnos enſeñar? ſin luz, y quiereſnos alũbrar? ſin fuego, y quiereſnos encender? ſin ſalud, y quiereſnos curar, ſin vida, y quiereſnos reſucitar: *Tu doces nos, ò ingentem inſaniam!*

Chryſoſt. hom. 4. in Matth.

Ioan. 9.

Porque como galanamente dixo Plutarco: *Nec cadentis eſt alium erigere, nec ignorantis docere, nec incompoſiti componere, nec ordinari inordinati.* Porque al que eſtà caydo no le eſtà dado leuantar, ni concedido al ignorante enſeñar, ni es oficio del deſcompueſto componer, ni parece bien al deſordenado ordenar. Segun eſto: *Medice cura te ipſum.* Tu que afectas glorioſo nombre de Euãgelico Predicador, y que gozas del honroſo titulo de Orador Chriſtiano, con que vienes a ſer Medico de las almas, luz de los pecadores, y fuego de los tibios: *Cura te ipſum.* Para que mejor puedas curar a los demas, curate a ti primero, alumbrate, y abraſate en el amor de Dios, que aſsi ſe conſiguira mejor el fin que ſe pretende, y ſe ſacarà el fruto que ſe intenta.

Plutarc. de doctri. Princip.

ASVNTO III.

Medice cura te ipſum.

Que es digno de grandiſsima pena, y caſtigo el que ſiendo ſalud para otros, es enfermedad para ſi.

PORQUE ſerà laſtimoſa deſgracia que ſeas ocaſion del bien ageno, cauſa de la ſalud

lud de los demas (que todo es posible) y que te quedes enfermo, que despiertes a los demas, y tu te quedes dormido, que resucites a otros (ay Dios!) y tu te quedes muerto y no solamẽte sera miserable desdicha, ocasion de mayor pena y castigo tuyo.

Quenta la sagrada Escritura que lleuando vnos hombres a sepultar a otro q̃ se auia muerto, sucedio, q̃ se encontraron con vnos soldados de Moab, q̃ entonces teniã guerra con los de Israel, por escapar con la vida huyeron, arrojando el cadauer en el sepulcro de Eliseo, porque como estauã cerca los soldados que temian, no tuuieron lugar (segun dize el Abulense) de enterrarle en su sepulcro propio, y por esso: *Proiecerunt cadauer in sepulchro Elisei.* Sucedio pues vna cosa prodigiosa, y fue, que assi como el cuerpo difunto de aquel hombre toco los sagrados huessos del santo Profeta: *Reuixit, & stetit super pedes suos.* Reuiuio, y cobrò nueua vida el difunto, quedandose Eliseo sin ella, y muerto como de antes.

Abulens. in 4. Re. 13.

El antiguo, y venerable Padre Pedro Bercorio, dize lindamente, que esto es viua imagen, y figura de los malos Predicadores, q̃ a otros con sus exortaciones, y sermones dan vida: *Eliseus mortuus* (dize Bercorio) *significat Prædicatorem, Doctorem, aut Correctorem mortuum, idest, malum infamem, & iniquum, quia scilicet iste tactu suo, idest, correctione, vel reprehensione verbali, vel reali alios mortuus, idest, alios peccatores conuertendo suscitat, ipse vero morte criminum non se leuat.* Eliseo muerto es estampa, y medalla del mal Predicador (con auerlo el sido, tan santo, tan puro, tan perfeto, y consumado en todo) del mal Dotor, que estandose en el sepulcro de sus pecados, de sus torpezas, y vicios, con su contacto, esto es, con su predicacion da vida a otros muertos; a otros pecadores. Y son como la piedra que està en el atolladero, puesta, y espuesta, para que todos passen por ella, quedando se ella en el inmundo cieno, y suzio lodo. Assi los malos ministros del Euãgelio, suelẽ con sus auisos ser ocasion q̃ los demas salgan del barrãco, y atolladero de la culpa, quedandose ellos encenagados, y sumergidos en ella. *Alios mortuos, idest peccatores conuertendo suscitãt, ipsi vero a morte criminum non se leuant.*

Berco. in Mora 4. Re. c. 13.

Simil.

El Beatissimo Padre S. Gregorio los cõparò con donayre graue al agua del Bautismo: *Cui ergo rei, cui similes dixerim Sacerdotes malos, nisi aquæ baptisma-*

D. Greg. hom. 17. in Euan.

tismatis, quæ peccata baptizatorũ diluens, illos ad Regnum Cæleste mittit, & ipsa postea in cloacas descendit. A quien compararemos los malos Sacerdotes, y pecadores Predicadores, sino al agua del Bautismo, la qual quitando las manchas de los bautizados, a ellos los embia a lo alto del Cielo, y ella se baxa a lo profundo de la tierra. Grã lastima por cierto, dize el Santo, y caso digno de llorarse con lagrimas de sangre: *Ingrediũtur electi Sacerdotum manibus expiati, cœlestem patriam, & Sacerdotes ipsi per vitam reprobam ad inferni supplicia festinant.* Llega vn Confessor en pecado, y absuelue a vn penitente que llega a sus pies, quedandose el en la terquez de su malicia. Mirad, dize Gregorio, que diferẽtes jornadas que caminan los dos, que despachãdo el pecador Ministro por medio de la absolucion, al compungido penitente a la celestial patria, el con toda priessa camina a los abismos del Infierno. Lo mismo sucede a los malos Predicadores, que con sus consejos aprouechan a los demas, y ellos no quieren valerse, y aprouecharse dellos. O que pena, o que castigo les espera.

Estaua el santo Iob hecho dechado de paciencia, y exemplo de sufrimiento, llagado de pies a cabeça, en aquel inmundo, y asqueroso muladar. Supieron sus amigos este infortunio, y calamidad, y para cumplir con su obligacion le vinieron a consolar. Viendole tan plagado, tan lleno de dolores, tan pobre, tan destituydo, sin hijos, sin hazienda, y sin bienes, no se pudieron persuadir, q̃ aquello fuesse mas prueua de su paciencia, que castigo de su pecado. Tenia el santo Patriarca fama, y nombre de que con sus consejos, y auisos auia enmendado las vidas de muchos, y corregido muchos excessos. Contemplando esto Elifaz Temanites, le dixo: *Ecce docuisti multos, & manus lassas roborasti. Vacillantes confirmauerunt sermones tui, & genua tremẽtia confortasti.* A amigo, y como ha sido justo juyzio de Dios, y orden acertado de su rigor, que ayays venido a tan miserable estado: *Nunc autem venit super te plaga, & defecisti.* Que esteys tan plagado de pies a cabeça, que no tẽgays hijos, ni hazienda, que todos os ayan desamparado, y dexado, porque digno es de qualquier castigo, y merecedor de qualquier pena, calamidad, y tormento, el hombre que predica a los demas, y no se aprouecha a si, el que enseña a otros el camino del Cielo, y el se va al del Infierno. Job. 4.

Pues,

Pues; *Nunc venit ſuper te plaga.* Aora lo pagays con las ſete nas, en eſſe hediondo, y aſqueroſo baſurero, entre eſſos ſuzios, e inmundos guſanos, verdugos de la yra de Dios, y miniſtros de ſu enojo. Que ſer para los demas ſalud, ſiendo enfermedad para ſi, lo juzgò ſan Pedro Damiano por coſa ridicula, y digna de eſcarnio, irriſion, y mofa: *Ridiculum eſt obrutũ de voragine marini fluctus eruere, & ipſe ereptor ſub vndoſis procellarum ſpumantium cumulis remaneat.* Es muy para reyr, que vno ſaque a otros del peligro de las aguas en que el queda anegado, y ſumergido. Aſsi es (dize el Iluſtriſsimo Gardenal) digno de irriſion, y mofa, el que por medio de ſus perſuaſiones libra a otros de las borraſcas del pecado, y el queda miſerablemente naufragando entre las olas de ſus flaquezas.

S. Petr. Damian. opuſ. 13.

Que a propoſito nos viene aquel ingenioſo Emblema de Alciato, el qual pinta vn Trõpeta, a quien prenden, y cautiuan dos ſoldados del exercito contrario: y el queriendoſe eſcuſar de ſu culpa, y prouar que eſtaua inocente, dixo, que ſin razon le prendian, y maltratauan, porque el tocaua en la guerra, pero no peleaua, ni derramaua ſangre de nadie. Oyendo eſto reſpondieron agudamente los dos compañeros:

Quin ipſe magis timidiſsime peccas,
Qui clangore alios æris in arma cies.

Alci. Emble. 173.

Antes, o cobardiſsimo, y afeminadiſsimo ſoldado, por eſſo mereces mayor pena, y caſtigo, y tu delito es mayor, pues no peleando, ni midiendo las armas con el enemigo, incitas, y mueues a los demas, a que encendidos del Marcial furor, con el robuſto metal que animas, furioſos viertan, colericos derramen la humana ſangre. Eres ocaſion, de que los demas lidien, y batallen, y tu nunca lidias, ni batallas. Eſto meſmo dira Dios el dia del juyzio a los malos Predicadores, que ſiendolo en la vida, y en las obras, fueron buenos para los demas en las palabras, y conſejos, y que animando a los demas a que ſe abraçaſſen con la penitencia, y aſpereza de la vida, a que caminaſſen por la ſenda eſtrecha de la mortificacion, ellos ſe paſſearon por el camino ancho de ſus paſſatiempos, y deleytes, y el auer ſido ocaſion que los demas ſean buenos, y ſantos, ſiendo ellos malos, y pecadores, les ſera cauſa de mayor pena,

na, y castigo, y les dira Dios:
Quin ipse magis timidissime peccas.
Qui clangore alios æris in arma eius.

Que cierto no merece menos que ser apedreado el que a los demas enseña el camino de la verdad y razon, y el nunca le quiere andar. Que a este proposito acomodo yo (dexo aparte el rigor de la letra) aquellas palabras dificultosas de Salomon, el qual dize assi, hablando de lo que sucede quando se da vn cargo, honra, y dignidad a vn necio, y desentendido: *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij, sic qui tribuit honorem insipiēti.* El que da la hõra, y cargo a vn hombre insipiente, y sin entendimiento, haze lo mesmo que el que arroja vna piedra en el monton donde estan las del Dios Mercurio. Hugo Cardenal en la segunda exposicion, Iansenio, y otros Modernos, segun refiere el insigne Interprete de los Prouerbios, dizen que aqui alude Salomon a aquella antigua, y solemne costumbre de los Gentiles, los quales ponian las estatuas del Dios Mercurio en las encrucijadas de los caminos, enseñando el que se auia de tomar para no errar, y el passagero lo que hazia, era tomar vna piedra, y arrojarsela. De lo qual hazē mencion Nicandro, Esichio, Alciato, y otros. En el libro primero de los Oraculos de las Sebilas, se hallan estos dos versos que hazen al proposito.

Prou. 26.

Hug. & Iansen. ap. R. P. Salazar.

Nicand. in Theri. Hesichi.

Saxea signa, & simulacra manu fabricata.
Et passim in via proiectos lapidum aceruos.

Oracul. Sybil. li. 1.

Segun esto, estar el Dios Mercurio hecho estatua, enseñando a los passageros el camino, y el nunca andarle, y ellos tirarle vna piedra, el q̃ quisiere diga q̃ era culto, y reuerencia, que yo digo, que no era esso, sino merecido pago, y justo castigo, porque era como dezir con aquella ceremonia, que el que a otros enseña el camino, y les dize por dõde han de yr, y el no le quiere andar, sino q̃ se està como vna estatua, hecho vna piedra, y sin mouerse, esse tal merece que hagan con el, lo que con Mercurio, q̃ es cubrirle de piedras, y enterrarle con ellas, para que no sea visto de nadie. Y ya que en esta vida no se haga esto con los malos Predicadores Mercurios, que enseñando a los demas el camino, ellos no le quieren andar por ser, o secretos sus pecados, o por conuenir a la reuerencia del Sagrado ministerio que exercitan,

el

el dia del juyzio seran apedreados, esto es ignominiosamente escarnecidos, afrentosamente burlados de los Angeles diuinos, de toda la Corte Celestial, y de la infernal canalla. Segun esto, Medico Euangelico, que tratas de curar enfermedades de almas, y dolencias de espiritu, y si alguna sientes en el tuyo: *Cura te ipsum.* Curate a ti mismo, porque te sera de grande castigo, y pena, que curando a los demas, quedes enfermo, alumbrandoles ciego, abrasandoles frio, y resucitandoles muerto.

ASVNTO IIII.

Nemo acceptus Propheta in Patria sua.

Que no ay cosa mas agena de las leyes de Christo, que perseguirse los de vna Patria, ministerio, y oficio.

MAs que cosa tan agena de lo que en su Escuela, y Casa se trata, y se pratica, que lo que aqui dize el Maestro Diuino que se vsa en el mundo. *Nemo acceptus Propheta in patria sua.* Ninguno en su patria es bië recibido. En queriendo luzir, y campear, todos procuran oprimirle, y abatirle, en siëdo de vn oficio, de vna profession, o pretësion, todos intentan hazerle oposicion, desluzirle, y desdorarle. Esto en el mundo. En la casa de Dios, o q̃ al contrario. Los de vn oficio, los de vna professiö como se honran! Como se acreditan! Como se corresponden! Como se gozan los vnos de los acrecentamiëtos de los otros! Como se lastiman de sus perdidas, y menoscabos!

Murio la vida de todos, acabò la inocencia mesma a manos de la mesma maldad, eclipsò sus luzidos rayos entre pardas nubes de afrentosas ignominias el hermoso Sol de Iusticia, el Autor del Orbe, y compadeciëdose las criaturas de su Hazedor, dieron lastimosas muestras, è indicios de tiernos sentimientos, pues el rubio Planeta se vistio de negro, y funesto luto, la Madre comũ horriblemente temblò, y las duras piedras, afrentando los hombres de lamentable dolor, rompierõ sus robustas entrañas, y lo que ay q̃ reparar es, que dizen los Euangelistas, que el velo del Templo de arriba abaxo se hizo dos pedaços. *Et ecce velum Templi scissum est in duas partes à summo vsque deorsum.* Pues que mysterio tiene, que de las cosas del Templo se rasgue mas el velo que no otra alguna, el dia que Christo nuestro bien muere? *Mat. 26. Marc. 15. Luc. 23.*

S. Cyril. Cath. 13. San Cyrilo Gerosolimitano, a nuestro proposito hallò vn piadoso, y agudo concepto, diziendo: *Postea quam caro, ipsius velamentum, ignominia affectum est, propterea velum Templi scissum est in duas partes à summo vsque deorsum.* Era la carne de Christo nuestro Redentor velo, cubierta, y reboço de su inefable Diuinidad, y en la Passion acerba, y cruel, esse velo sagrado fue rasgado, y rompido con los porfiados, y sangrientos açotes que recibio, con las espinas duras, con los fuertes clauos, y con la inhumana lançada. De manera, que el velo del Templo, y la carne de Christo tenian vn mesmo oficio, y ministerio, el de cubrir, y guardar el Santa Santorum, ella de disfraçar, y reboçar la Diuinidad. Pues al tiempo, y quando este soberano velo, es cruelmente rompido con los sangrientos golpes de tan fieros tormentos: *Velum Templi scissum est*, el velo del Templo se rompio, y dize Cyrilo: *Propterea scissum est.* Por el mesmo caso que se rompio la carne de Christo, que era velo de la Diuinidad, se rompio tambien el del Tēplo, porque se eche de ver como en la casa de Dios, los de vna professión, los de vn ministerio, saben corresponderse con dolerse de sus lastimas, y compadecerse de sus cuytas, y dolores.

Oyd otra agudeza de san Bruno, y si la antecedente fue de la muerte, y Ocaso del Diuino Sol de Iusticia, esta sera de su claro, y lustroso Oriente. Nacio este diuino Señor para bien vniuersal del mundo, y assi como nacio, vn Angel cercado de resplandecientes rayos de hermosa luz, se aparecio a vnos Pastores, que aquella feliz noche estauan velando cuydadosamente por la conseruacion de su ganado. Dioles la alegre norabuena, y gozoso les dixo, que veloces fuessen a adorar reconocidos la Magestad del Cielo, que humilde se estrechaua entre las pobres faxas de vnos rotos paños, en vn duro pesebre, por enriquecer, y acrecentar el hombre. Obedecieron los Pastores: *Et venerunt festinantes*, y adorando a su Saluador, y Redentor, haziendole inmortales gracias, se boluieron a su ganado. Luc. 2.

Pregunta pues san Bruno, que porque mas quiso la Soberana Benignidad, y la Benigna Soberania, manifestarse en primer lugar mas a Pastores que a Principes, Reyes, Sabios, Letrados, o otro genero, y calidad de gentes? Porque parece que fuera mas a pro-

propoſito, que pues los Reyes Magos le auian de adorar, y reconocer por Rey de Reyes, y Señor de Señores tambien rezien nacido, que ellos en primer lugar ganaran las albricias, y eſtrenaran la ſuprema merced deſta inmenſa clemencia.

Reſponde Bruno muy a nueſtro propoſito, diziendo, que la razõ de manifeſtarſe en primer lugar a Paſtores mas que a otro linage de gentes fue, porque de ninguna coſa ſe preciò mas que de Paſtor, con ningun titulo ſe honrò mas q̃ con eſte. Y aunque cõ tan juſta razon ſe pudo llamar Rey, Maeſtro, y otros renombres ſemejantes, ſolo ſe quiſo engrandecer con el de paſtor

Ioan. 10. y buen Paſtor, diziendo: *Ego ſum Paſtor bonus*, y como ſaboreandoſe con la dulçura de eſte glorioſo apellido, redoblò el titulo, diziendo: *Bonus Paſtor animam ſuam dat pro ouibus ſuis.* Y la parabola de la oueja perdida nos declarò bien quãto ſe preciaua de Paſtor eſte ſoberano Señor? Quien lo duda eſſo?

Aſsi dize Bruno, que ſe hõra, ſe eſtima, ſe precia mas de titulo y renombre de Paſtor que otro ninguno, pues, *Natiuitas eius primũ Paſtoribus nunciata eſt. Decebat enim, vt homines eiuſdem officij primi veniẽti* *occurrerent.* Vengan primero los Paſtores a prelibar las miſericordias de Dios rezien nacido, porque ſe conozca como viene a cancelar y borrar la intruſa ley del mundo; ſegun la qual los de vn oficio, arte, profeſsion, y patria, ſuelen hazerſe mortales opoſiciones, pues el en primer lugar ſe manifieſta y declara, y franquea las primicias de ſu clemencia a los del oficio, arte, y profeſſion de que mas ſe precia, honra, y eſtima.

S. Brun. ſer. 9. de Confeſſ.

El Angelico Dotor Santo Thomas pregunta, que ſi en el Purgatorio las almas que alli ſe acendran, purifican, y limpian de toda eſcoria, para entrar a gozar la palma de ſus ſudores, y el lauro de ſus afanes, ſon atormentadas por miniſterio de los Angeles malos?

Reſponde, que no, diziendo: *Non puniuntur Dæmonum miniſterio, quorum victores extiterunt.* No fuera conueniente ſer atormentadas aquellas benditas Animas por manos de aquellos de quienes en eſta vida alcançaron tan glorioſas vitorias, y triunfos.

D. Thom. in ſupple. q. de Purgat. art. 5.

Y por miniſterio de Angeles buenos ſon a caſo atormentadas y afligidas para ſalir purificadas? El Angelico Maeſtro reſponde, que no. *Nec miniſterio Angelorum.* Pues que razon ay para eſſo? Vna muy

linda da el Santo para nuestro intento diziendo, que no las atormentan ni castigan, *Quia ciues suos non tam vehementer affligerent*, porq̃ no atormentáran, ni afligieran a sus ciudadanos y a los de su patria mesma con la vehemencia, dureza, y rigor que se requiere. Porque echemos de ver quan diferentes leyes son las de la casa de Dios, que las del mundo, que en esta los de vna patria, y oficio todo es encẽderse, y abrasarse en embidias, cõ tiendas, y emulaciones; y en aquella todo es alegrarse, y gozarse vnos de los acrecentamientos de los otros, y dessear que cada dia felizmente crezcan, y prosperamente se acrecienten.

Assi lo dixo el santo Patriarca Iob, hablando de la generosa condicion, y hidalgo
Iob.36. pecho que Dios tiene, *Deus potentes non abijcit, cum & ipse sit potens*. No estraña Dios ni desdeña, ni arroja los ricos, y poderosos. Y que es la razon desso? *Cum & ipse sit potens.* Porque el es poderoso no estraña los poderosos, porque es rico no desdeña los ricos. Y es de ponderar, que vn poco antes destas palabras dixo, *Pro Deo loquar:* Tengo de hablar en fauor de Dios! Para darnos a entender que haze muy en su fauor, y que engrãdece mucho la nobleza de su proceder, y califica el estilo de su casa el no desechar, ni arrojar de si los que le son semejantes, y parecidos.

Batablo traslada, *Deus fortis, & valens intelligentia, non abijciet hominem, qui valet vi intellectus*. Dios que es muy entendido, y que todo lo alcãça, no menosprecia al cuerdo y discreto. No passa esto en el mundo, que si vno lo es, no quisiera ver a su lado otro que lo fuera. Si vno es valido, y mirado biẽ de su Rey, no quisiera que el Rey tuuiera ojos sino para solo el: y el solo quisiera ser el fauorecido, y en auiendo otros que lo pretẽdan, procura perseguirlos. Vatab.

Aristoteles dize, que la Comadreja cobra siempre mortal odio, y capital enojo contra qualquier animal que persigue, y caça ratones, y principalmente contra cierto linage de serpientes que viuen, y se alimentan de caçarlos. *Mustela serpentem impugnat: eum præcipue, qui mures venatur.* Pues porque este animal ha publicado tan sangrienta guerra contra los que viuen de caçar ratones. Arist. lib. 9. Anim. cap. 6.

Dize el Filosofo, *Videlicet ea de causa, quia & ipsa etiam mures persequitur.* Como la Comadreja persigue los ratones para sustentarse dellos, assi tiene

tiene mortal odio con todos aquellos animales que hazen lo mismo. O que buen retrato, que buena estampa de lo que en el mundo passa. Si vno es gran Letrado, y con el nombre que ha adquirido gana largamente de comer, como los demas de su oficio procuran desacreditarle, como desluzirle. Pues porque es esso? *Quia & ipsa etiam mures persequitur.* Porque como son de aquella mesma professiõ y oficio, y ganan de comer con el, no quisieran que huuiera alguno que les echára el pie adelante. Es vno gran Predicador, y eminẽte en este ministerio, luego vereys q̃ no le faltan emulos, ni maldizientes de la mesma professiõ, q̃ le procuren deslustrar el nombre, desacreditarle, y escurecer la gloria. Pues en que se funda esso? En lo q̃ vamos diziẽdo, que si tuuieramos mucho de Dios, nũca nos pesára de los acrecentamientos, y mejoras de los que son de nuestra arte, professiõ, y oficio, y quando nos holgamos de sus menoscabos, es indicio que no somos de la casa de Dios, que a serlo, al cõtrario lo hizieramos.

Alciato nos dio a entender en vna emblema, quan indigna cosa es de hõbres Christianos, que los de vn arte, y professiõ se muerdan, y persigã, desacrediten, y deslustren, y para esto pinta vna Golondrina q̃ en su pico lleua muerta vna Cigarra, a la qual reprehẽdiendo seueramente, la dize estas elegantes palabras.

Quid rapis heu Progne vocalem saua cicadam. *Alciat. Emblem. 179.*
Pignoribusq̃ tuis fercula dira paras?
Stridula stridentem, vernam verna, hospita ladis.
Hospitam, & aligeram pẽniger ales auem?
Ergo abijce hanc pradã, nam musica pectora summũ est.
Alterum ab alterius dente perire nefas.

Porque, o ingrata, y desconocida Golondrina persigues y maltratas a la Cigarra tan semejãte a ti en todo? Porque, o cruel, la has dado la muerte, y hazes della fiero combite a tus tiernos polluelos? Vna cantora ha de perseguir a otra? Vna peregrina a otra peregrina? Vna aue a otra aue? *Ergo abijce hanc predam.* Suelta, y dexa la presa, porque es cosa indigna, y agena de toda razon, que los de vna professiõ persigan, y maltraten a sus semejantes. Que es dezirnos mas claro, que ello es contra toda razon, y ley, que vnos se persigan a otros: pero mas en particular es muy ageno de la de Dios, que los semejãtes en vna professiõ, y oficio se

ſe correſpondan mal; y deſacrediten. Porque no es bien que Maeſtros deſdoren a Maeſtros, Predicadores deſacrediten a Predicadores, Letrados deſabonen a Letrados, validos atropellen a validos. Poderoſos abatan a Poderoſos, ſino que todos ſe amen, eſtimẽ, y acrediten a ſemejança del miſmo Dios, que a los que mas ſe le parecen, a eſſos eſtima, y quiere mas.

ASVNTO V.

Multæ viduæ erant in diebus Eliæ.

Que no ay mayor ignominia, y confuſion para los mayores, que ſer excedidos de los menores en el cumplimiento de ſus obligaciones.

QVien podra encarecer con razones, y exagerar con palabras el empacho, verguença, afrenta, y confuſion q̃ los mayores padecen, quando ſe ven excedidos, y ſobrepujados de los menores, è inferiores a ellos en la execucion, y cumplimiento de ſus obligaciones. Que grande bofetada que es para ellos verſe vencidos de aquellos a quienes auian de vencer en la bondad y virtud.

El Profeta Iſayas dize, que vio a la Mageſtad Soberana de Dios, colocada, y encumbrada en vn excelſo, y leuantado trono: *Vidi Dominum ſedentem ſuper ſolium excelſum, & eleuatum*. Y dize, que vio a ſu lado acompañando el trono dos ardientes, y abraſados eſpiritus, que con alentadas, y leuantadas vozes le eſtauan cantando la gala, y aſſombrados de ſu grãdeza eſtauan aclamãdo ſu infinita Santidad: *Et Seraphim ſtabãt ſuper illud: ſex alæ vni, & ſex alæ alteri.* Iſai.6.

El melifluo Bernardo, dize, que por eſtos dos Serafines, q̃ humildes aplauden, rendidos magnifican, encendidos aclaman la Mageſtad Soberana de Dios, ſe pueden entender los Angeles, y los hombres, que abraſados en el Diuino amor le alaban, y engrandecen: *In duabus Seraphim duplicem arbitror intelligi creaturam, rationabilem, angelicam ſcilicet, & humanam.* D. Bern. ſerm.3. de verb. Iſai. Pues a que fin leuanta Dios la humana naturaleza tanto, que cõ los realces de ſu amor, y con los retoques de ſu caridad haze que pueda competir con la Angelica, y no como quiera, ſino con la mas leuantada, y ſuprema?

Entre otros dize Bernardo, que es para mayor afrenta, rabia, y confuſion del Demonio: *Ad contumeliam tuam o ſuperbe, qui creatus inter Angelos,*

gelos, inter Angelos ſtare non meruiſti, ecce Rex noſter nouos in terra Angelos fabricaturus aduenit: atq; vt tabeſcas amplius, non qualeſcumque, nec inferiores alicuius ordinis Angelos, ſed Seraphim.

Con el fuego de ſu Amor haze Dios en la tierra de los hombres, Serafines, que eſſo quiere dezir Serafin el abraſado, y encendido, y leuantalos al leuantado Trono de ſu Real Mageſtad, para que en compañia de los del Cielo le glorifiquen, y ſublimen, y eſto para que el Demonio: *Tabeſcat amplius*, Para que le ocaſione mayor tormento, y rabia, mayor empacho, y confuſiõ, porque como el fue Serafin, y cayò de aquella tan alta cumbre por ſu locura, y deſuanecimiento a tan profunda baxeza, rabioſamente ſe confunda, furioſamente ſe auergueнce, de ver vna criatura tan baxa, como es el hombre, dandole alas la gracia, fuego, y preſteza el Amor, ſuba por ſu humildad a ocupar la ſilla que el perdio por ſu ſoberuia. Que no ay mayor empacho, ni mayor cõfuſion para los mayores, que verſe excedidos en el cumplimiento de ſus obligaciones de los inferiores, en orden, y dignidad.

Alentado con la fortaleza del Eſpiritu Diuino, entrò el Profeta Ionas por las calles, y plaças de la perdida Niniue, predicando yra de Dios, y caſtigo del Cielo, ſino enmendauan las vidas, y corregian los paſſos: *Adhuc quadraginta dies, & Niniue ſubuertetur.* Iona 3. Dentro de quarenta dias ſe ha de ver eſta Ciudad igualada con el ſuelo, ſi los que la habitan no procuran boluer en ſi, y con la penitencia mitigar el enojo, y colera de Dios. Los Niniuitas aſſombrados cõ eſta horrible voz, y eſpantoſo vando, deſde el Rey haſta el mas infimo vaſſallo, deſde el mayor al menor, ſin perdonar edades, calidades, y eſtados, ſe cubrieron de aſperos ſilicios, ſe abſtuuieron de manjares, y hizieron aſpera penitencia, y no parò en eſſo: que haſta a los animales que no pecaron llegò el rigor, pues mandò el Rey, que les negaſſen los congruos alimentos: *Iumenta, & boues, & peccora non guſtent quidquam: nec paſcãtur, & aquam non bibant.*

Pues ſi los animales, replica Teofilato, no fueron los que ofendieron a Dios, ni los que le enojaron, porque han de pagar con no comer, ni beuer lo que no beuieron, ni comieron?

Reſponde a ſu replica el Arçobiſpo de Bulgaria dizien-

Theophi. do: *Iubet Rex, vt & bruta pecora simul ieiunent: Norat enim, quod cōferret eis ad maiorem, & operosiorem mentium suarū correctionem iumentorum etiam afflictio.* Mandò el Rey que ayunassen los brutos animales, no porque huuiessen pecado, ni mereciessen aquel castigo, sino para encenderse ellos, y afervorizarse mas en sus ayunos, y penitencias, a vista de las que hazian los animales que no tenian porque. Porque ellos les seruian de despertadores, y hazian esta consideracion: *Si animantia peccati expertia ieiunant, multo magis se se idem facere debere, vt qui peccatis sint obnoxij.* Que en fin es grande estimulo, y espuela para el mayor, y superior en dignidad, ver que el inferior en orden cumpla con sus obligaciones, para satisfazer ellos a ellas. Y de no lo hazer les viene grande confusion, y empacho.

Como le sucedio a Ionas (que es vna cosa notable) el qual despues de auer acabado con su ministerio, dize nuestro Padre S. Efren, q̃ por mandado del Rey de Niniue, vino acōpañado a Ierusalen de muchos Grandes, y Poderosos de su Reyno, los quales yuan con grande desseo de ver la religiō, y piedad q̃ auia en Israel, que como el Profeta era tan santo, juzgauan que lo serian tambien los de su tierra, aunque era muy al contrario, por estar entonces ciegamente ocupados de tantos errores, è ydolatrias como todos saben. Dize Efren, q̃ le dezian (rehusando el que fuessen a su tierra) *Sine vt ingrediamur in terrā Israel, vt illius conspiciamus virtutes, acciones bonas, & rectas viuendi formas.* D. Ephr. ho. de Iona.

Quando alabauan tanto la tierra, juzgandola por santa, religiosa, y verdadera, como Ionas sabia lo contrario, que era perdida, ciega, è idolatra, dize el santo Dotor, que, *Dum hac dicerent, caput in terram inclinabat: nam valde eum pudebat filiorum Israel, propter eorum impietatem, atque malitiā.* Quando el Profeta Ionas escuchaua las alabanças de los Israelitas, sabiendo quan dignos eran de vituperio, tomādo la causa por suya lleno el rostro de confussion, y empacho, no osaua alçar los ojos de la tierra, considerando la grande virtud de los Niniuitas, y la grande maldad de los Hebreos superiores, en auisos de Dios, conocimiento de su ley, Profetas, y Predicadores. Que a la verdad es grande confusion, y empacho para los mayores, ser vencidos de los menores, en el cūplimiēto de las obligaciones.

Vn

Vn dia, dize la Historia del santo Iob, q̃ aparecieron en el diuino acatamiento los Hijos de Dios, entre los quales tambien se hallò el Demonio. Al qual preguntò el Señor, q̃ de donde venia, y respondiendo que de recorrer la tierra, para ver si auia en quien executar su rabia le dixo: *Numquid cõsiderasti seruum meum Iob, quod non sit similis ei in terra?* No has visto a mi sieruo Iob, que en la tierra no tiene semejante hombre, recto, llano, y senzillo, candido, y puro.

Iob. 1.

Pregunta S. Ambrosio, que porq̃ para dezir las alabanças del santo Patriarca, se boluio mas al Demonio, que no a sus hijos santos, que humildes, y agradecidos le adorauan?

Responde el Santo diziendo que esto fue: *Vt vreretur inuidus, & humani generis aduersarius: laus enim inferioris condemnatio eius est, qui de statu superiori deiectus est.* Para picar, abrasar, y encender mas al demonio, que siendo de mas noble naturaleza, no supo cõseruarse en su estado, le pone Dios delante vn hombre fragil, y perecedero, que atropellando tantas dificultades, sabe tambien cumplir con sus obligaciones: *Laus enim inferioris condemnatio eius est, qui de statu superiori deiectus est.*

D. Amb. in Psal. 37.

Pecò el santo Rey Dauid, y mouido Dios de su misericordia, embiole al Profeta Natan, para q̃ le aduirtiesse de su yerro, y auisasse de su culpa. *Misit Dominus Nathan ad Dauid.* El sagrado Arçobispo de Milan pregunta, que como para reprehender al santo Rey, nò embio Dios vn Angel, y ya q̃ le embio vn Profeta, porque fue vno de los que en don de profecia, y conocimiento de mysterios era inferior a el?

2. Reg. 12.

A esto responde diziendo, que esto fue para auergonçar, y confundir mas al Rey Dauid, pues vn vassallo se hallaua mas inocente que su Rey, vn Profeta de orden inferior, venia a arguir de pecado a otro superior a el. Porque que mayor ignominia puede auer que el mayor sea vencido, y excedido en el cumplimiento de sus obligaciones, dize Ambrosio: *Non mediocre quod Nathan denuntiauit Dauid, hoc est, inferior Propheta. Grauis enim verecundia pudorque delicti ab inferiore reprehendi.*

S. Amb. in Post. Apolog. Dauid cap. 9.

Cuenta san Lucas, que yendo Christo nuestro bien a la Ciudad de Nayn, yuan con el sus queridos Dicipulos, y grande acompañamiento de gente que le seguia. Sucedio, que llegando a la puerta de la Ciudad encontrò vn moço difunto, hijo vnico de vna des-

con-

consolada viuda, el qual lleuauan a enterrar. No yua menos acompañamiento con la llorosa Madre, pues dize el Euangelista: *Et turba Ciuitatis multa cum illa.* Pues para que la acõpañaua tan numerosa turba de gente? Dize nuestro Padre Eutimio: *Condolebant illi, vt quæ nõ modo virum perdiderat, sed nunc quoque Filium, & hunc vnigenitum.* Yuan con la tristissima viuda llorando a su desgracia, lamentandose de su desconsuelo, pues no solo auia perdido Esposo, pero tambien Hijo, el qual la auia quedado para vnico consuelo, y aliuio suyo, y assi: *Condolebant illi.* Viendo esto el soberano Redentor: *Misericordia motus super illam dixit, noli flere.* Compadeciendose de sus lastimas, y condoliendose de sus cuytas, la dixo, que no tuuiesse pena, que presto tendria Hijo, consuelo, descanso, y aliuio.

Luc. 7.

Eutim.

Preguntar se puede, que q̃ razon le pudo mouer a este glorioso Señor, para llegarse a consolar a la misera Madre, sin que nadie se lo suplicasse, como en las resurrecciones, y curas de los mas que sanò, sucedio como se vio en la hija de Iayro, en la de Lazaro difuntos, y otros muchos enfermos, de que en los Euangelios tenemos clara, y copiosa noticia. Mirad la que da Eutimio, que a nuestro proposito es? *Misericordia motus est super illam, intuitus eam inconsolabiliter flentem. Si enim turba miserebatur quanto magis, qui erat fons misericordiæ?* Sin que nadie se lo pida, ruegue, y suplique, llega a cõsolar a la ansiada, y afligida Madre, mouido de su generoso pundonor, lleuado de sus mismas obligaciones, porq̃ fuera linage de afrenta suya, verse excedido en el cumplimiento dellas de sus criaturas, siẽdo el Criador, y fuera caso de menos valer, que en los arroyos se hallasse consuelo, y faltasse en la fuente: *Si enim turba miserebatur quanto magis, qui erat fons misericordiæ?* Que en fin verse excedidos en el cumplimiento de las obligaciones, los demas obligacion de los que tienen menos, en gran afrenta, es gran ignominia, es gran confusion.

Pregunta el gran Tertuliano, que porque razon dispuso la diuina Prouidencia, que en muchos de aquellos Gentiles antiguos se viessen acciones tan heroycas, que son assombro de quien las oye y lee. Aquien no absorta la paciencia de vn Socrates, el desprecio de las cosas desta vida de vn Crates, la mofa, irrision, y escarnio que dellas hazia

Testor in sua officina.

zia vn Democrito, lo que llorava las locuras de los hombres vn Heraclito, la pobreza de vn Diogenes, la fortaleza de vn Escebola, y otras semejantes. Que fin tuuo en esto el Sabio, y prouido Padre, y Criador de los hombres.

A esso responde diziendo: *Hac non sine causa Dominus in sæculum admisit, sed ad nos, & tunc exhortandos, & in illo die confundendos, sic reformidauerimus, pati pro veritate in salutem, quę alij effectauerunt pro vanitate in perditionem.* No sin particular prouidencia, no sin especial gouierno, permitio el Señor, que en essos Gentiles se hallassen essas virtudes, que exortaron por elacion y soberuia, y por hazer el plato a la vanidad, que fue para exercitarnos a los Christianos, que en ellas nos empleassemos, o sino confundirnos, y auergonçarnos en aquel dia vniuersal del juyzio, pues no quisimos hazer, y padecer por la verdad, y por nuestro remedio, y salud, lo que aquellos ciegos, y engañados hizieron para su ruyna, y perdicion, mouidos solo de la vanidad, y jactancia, pues hazian aquello solo, porq̃ les tuuiessen por hombres grãdes, magnanimos, y heroycos en sus acciones: *Ad nos & tunc exhortandos, & in illo die confundendos, si reformidauerimus pati pro veritate in salutem, quæ alij affectauerunt pro vanitate in perditionem.* Que mayor ignominia, que mayor confusion, que mayor afrenta, que ver a otros afanar tanto por su ruyna, y que el Christiano por su aumento, por su salud no quiere padecer? Esto es gran confusion.

Tertul. ad Martires.

Desta manera afrenta, y auerguença oy Christo nuestro bien a los de su patria, diziendo, que asi como en el tiempo de Elias, quando Israel padecio aquella grãde hambre, a ninguna viuda de aquella tierra fue embiado por dichoso huesped (porque ninguna merecio tener en su casa tanto bien) sino a vna de Sarepta de Sidonia, y en el tiempo del Profeta Eliseo, con auer tantos leprosos en Israel, ninguno guarecio de su mal, sino Naaman Siro, asi ellos cõ ser de la patria suya, no merecian lo que los estraños, teniendo obligaciõ a auer hecho obras por donde lo mereciessen mejor que todos. Oyendo esto dize el Euangelista, que: *Repleti sunt ira*, se embrauecierõ, se enfurecieron, viendo afrentarse con el exemplo de los Menores. Porq̃ no ay mayor afrenta, ni ignominia para el Mayor, que verse auentajado, y excedido del menor en

el

el cumplimiento de sus obligaciones. Viuamos pues con cuydado, y aduertencia, para que en aquel vltimo dia no se leuanten contra nosotros los Christianos, a confundirnos, y auergonçarnos los Niniuitas, la Reyna de Saba, y otros que viuieron con menos obligaciones, cumplamos con las infinitas que tenemos de seruir a vn Señor, tan franco, y liberal, de quien cada dia recebimos tantos fauores y mercedes, que muriendo con tal gloria, y empleo, alcançaremos el vltimo fin, q̃ es la eterna gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON PARA EL MARTES TERCERO DE QVARESMA.

Si peccauerit in te Frater tuus, vade, & corripe eum. Matth. cap. 18.

SALVTACION.

NO se yo que palabras mas a proposito de nuestro tema pudieramos hallar, q̃ vnas de Salomon, en las quales encarga lo mismo que oy encomienda Christo nuestro Redentor: *Erue eos qui ducuntur ad mortem* (dize el Sabio) *Et qui trahuntur ad interitum, liberare ne cesses.* Libra con la mayor presteza que pudieres, a los que son lleuados a la muerte, y nunca cesses de poner quantos medios pudieres para conseguir esse fin. Y sea con la vigilancia, y cuydado, que si hizieras tu mesmo negocio. Quiere dezir, que si alguno ha caydo en algun yerro, o pecado, que es la muerte del alma, que procuremos con nuestra correcion, y auiso, librarle de tan peligroso estado. Esso mesmo dize Christo nuestro bien: *Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe inter te & ipsum solum.* Si te ofendiere tu Hermano, ve corrigele, libra-

Prou. 24.

librale de la muerte del alma, q̃ su yerro le ocasionò: *Liberare ne cesses*, no cesses hasta auer conseguido esse fin, q̃ si le consigues auras hecho vna grande hazaña, q̃ es auer ganado vn alma, cosa que tanto estima Dios, pues por ella derramò su preciosa, y diuina sangre: *Si te audierit, lucratus eris fratrem tuum.* Que mayor gloria, que mayor interesse? Esta gloria, este interesse ha de ser el empleo de nuestra accion. Para q̃ lo que dixeremos sea a honra, y gloria de Dios, y prouecho de las almas. Supliquemos a nuestra soberana Madre se digne de frãquearnos su gracia, y para obligarla digamos, Aue Maria.

ASVNTO I.

Si peccauerit in te frater tuus.

Que el remitir las injurias, y perdonar las ofensas, es el punto mas alto q̃ en la musica de las virtudes vn Christiano puede dar.

DIzenos Christo nuestro Redentor, q̃ si cõtra nosotros pecare algun hermano, haziendonos alguna ofensa y agrauio: que vamos, y que le corrijamos entre el y nosotros, esto es con grande secreto y cautela, y que le perdonemos, y remitamos franca, y generosamente qualquier yerro, qualquier ofensa que contra nosotros huuiere cometido: *Vade, & corripe eum*, esta es la mayor fineza a mi parecer a que vn Christiano puede llegar, la accion mas eroyca, y mas ostentatiua de la generosidad de su pecho, de la magnanimidad de su coraçon. Ay hazaña como perdonar? Ay proeza ygual a la de oluidar las injurias, y remitir los agrauios.

Reparo fue de Filon, que como pudo mandar Dios para remedio, y salud de los mordidos de las serpientes en el desierto que Moysen leuantasse aquella serpiente de metal: *Fac serpentem æneum, & pone eum pro signo.* Supuesto que Num. 21. tenia mandado que no se hiziesse ninguna figura de escultura, y reliebe, ora fuesse de cosas del cielo, de la tierra, o del agua: *Non facies tibi sculptile, neque omnem similitudinẽ, quæ est in cœlo desuper, & quæ in terra deorsum, nec eorum quæ sunt in aquis sub terra.* Demanera, que ni de animal, ni de aue, ni de pez, ni de otra cosa alguna queria Dios que huuiesse, ni imagen, ni figura en su pueblo, por el peligro que auia de que ydolatrassen, como eran tan inclinados a esse peca-

pecado. Supuesto esto dize Filon, que como mandò Dios leuantar la figura de la serpiẽte, sin temer, ni recelar este peligro? La duda es de Filon, y por no ser su respuesta a mi proposito, oyd la mia.

Phil. Iudæus.

Aquella Serpiente q̃ Dios mandò leuantar, para que enfermos y heridos fue? Para heridos, y llagados de Serpientes: *Misit Dominus in populum ignitos Serpentes.* De manera, que aquella serpiente q̃ Moysen leuantò era imagen, y retrato de las que auian mordido, y huydo a aquellos que la mirauan para sanar. Pues segũ esso no auia peligro de que la adorassen, ni idolatrassen en ella, porque es cosa tan ardua, y dificultosa, que vn hombre adore y ame a aquel que le ha hecho mal, que no solamente a el en persona, pero ni aun pintado le podra ver.

Num. 21.

Y yẽdo en la dotrina, y opinion que ya tenemos referida, que esta serpiente de metal, q̃ segun el Texto Hebreo era serpiente encendida, y que estaua arrojando fuego, no solo era remedio, sino antes mayor veneno para los mordidos de las serpiẽtes, como de los Hebreos lo afirma Oleastro: *Ea enim aris candentis naturam esse dicunt, vt si quis a serpente morsus illud intueatur, statim moriatur.* Hallo que tiene grã mysterio que sanassen los heridos de las serpientes, con mirar aquella de metal q̃ estaua echando fuego. *Qui percussus aspexerit eum viuet.* Lo qual fue a mi parecer entre otras razones, encarecer quan dificultoso sea, no solo perdonar, no solo amar a quiẽ nos haze mal, no solo poner los ojos en quien nos ha ofendido: pero aun por mirar a su retrato hara Dios prodigios, y milagros.

Oleastr.

No sè yo que mas pudo encarecer lo valiente desta accion, que lo que le sucedio a S. Esteuan valeroso soldado de Christo, el qual merecio ser el primero que con su sangre estableciesse la verdad de nuestra Fè, q̃ no sè si desta manera se ha pôderado. Tirauãle muchas piedras sus enemigos, procurando con esso quitar el fruto a aquella soberana espiga, y en medio dessas sangriẽtas porfias, le dio tã colmado, y opimo, que puesto de rodillas, y leuantando la voz (las quales diligencias no hizo por si) suplicò a Dios humilmente, que perdonasse a aquellos q̃ derramauan su sangre, aquella maldad y pecado, diziendo: *Domine ne statuas illis hoc peccatum.* Actu. 7.

Y es de ponderar, que aduierte luego san Lucas, que en diziendo estas palabras el Soberano Protomartyr, y en haziendo esta oracion tan prodigio-

digiosa, rindio el valiente espiritu a su amoroso dueño: *Et cum hoc dixisset obdormiuit in Domino.*

Pregunto yo, como Esteuan no muere antes, ni despues de auer rogado por sus enemigos? Direysme, que no era biẽ que muriesse antes, porque los Christianos no careciessemos despues del exemplo de nuestro Maestro Christo del deste su Dicipulo, q̃ imitassemos, y siguiessemos. Bien està esso. Pero porque noviuio algunas horas despues que hizo esta tan insigne, y celebrada oracion, como fue rogar por sus contrarios y enemigos, sino que luego al punto murio? *Cum hoc dixisset obdormiuit in Domino.* Que seria la razon desto?

A mi parecer es esta. Pũdonor es del clementissimo Señor q̃ tenemos (como ya hemos prouado) el yr siempre acrecentando sus sieruos. A Esteuan le fue siempre acrecentando de manera, q̃ haziendo prodigios, y milagros, confundia a todos los enemigos del nõbre de Christo con sus celestiales palabras, acrecientale mas, con q̃ derrame su sangre por la defensa de su ley, y luego cõ q̃ ruegue por sus enemigos, y en rogando por ellos muere: *Cum hoc dixisset, obdormiuit in Domino.* Porq̃ parece q̃ ya Esteuan no podia hazer mas, y hazer menos, si viuiera, mas fuera cosa indigna de la condicion del Señor a quiẽ seruia: hazer tanto no fuera mucha gloria. Pues quien ha llegado a lo mas que llegar se puede, q̃ es perdonar a los enemigos, y rogar a Dios por ellos, noviua mas, pues por mas q̃ viua no puede llegar a mas.

No puede llegar a mas el que piadoso perdona, y generoso remite las ofensas que le hazẽ, que a ser piadoso emulo de la mayor grãdeza de Dios. Que es la mayor grandeza de Dios? Ya sabe q̃ es el perdonar: *Miserationes eius super omnia opera eius.* Tenia Dios prometido al Real Profeta Dauid, q̃ auia de tomar carne de la su ya mesma, y decẽder de su origẽ, y prosapia. Pecò, y para obligar a Dios a q̃ cumpliesse su palabra, le dize estas: *Vt iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.* Para que seays Señor justificado en vuestras palabras, y promesas, y para que se conozca quien soys, y quedeys vitorioso de vuestros maldizientes enemigos. Que es lo que ha de hazer el Señor?

Psal. 143. *Psal. 50.*

Dize Ruperto: *Subauditur, Miserere mei. Tãquam diceret. Quæ enim iustitia laus, si fideli suo quis fidem promissi sui custodiat, verum illic magna, & predicanda iustitia laus est, vbi quam-*

Ruper. in lib. 2. Re. cap. 4.

quamuis offensus, quamuis irritatus, qui promisit fidelis permanet. Pidoos Señor para que en vuestras palabras, y promesas, quedeys engrandecido, y ganeys eterno nombre, que no porque os aya ofendido, me dexeys de cumplir lo q̃ me aueys prometido. Porq̃ que alabança fuera, y que grãdeza de Señor, y que magnificencia del Rey, guardar Fè con quiẽ se la guarda, y hazer mercedes a quien le haze seruicios? Aquella generosidad merece eterno nombre, eterna fama, aquella nobleza que irritada fauorece al desleal, ofendida franquea dones al ofensor, y prouocada con culpas, corresponde con beneficios. De modo, que aqui es a do campea, y sobresale mas la hidalguia del magnanimo pecho de nuestro Dios, quando ofendiendole el hombre, en vez de castigarle rigidamente, dulcemente le regala. Pues si vn hombre viene a hazer esso mesmo que Dios haze, claro està que por el consiguiente viene a quedar tã esclarecido, y encumbrado, que viene a ser no menos que piadoso emulo de las mayores hazañas de Dios.

Viene a ser tanto, que podemos dezir lo que de la generacion del Verbo Eterno dixo Isayas: *Generationẽ eius quis enarrabit?* Quien podra dezir su generacion? Quien podra dezir la generacion del que perdona? Quien aueriguar su prosapia y origen, pues si por vna parte perdonando viene a ser Hijo de Dios, por otra parte viene a ser Padre desse mesmo Dios de quiẽ es Hijo. Que sea vno Hijo de Dios perdonando, dixolo el Hijo de Dios: *Orate pro persequentibus, & calumniãtibus vos, vt sitis filij Patris vestri, qui in cœlis est.* Rogad, hazed oraciõ por los que os persiguen, perdonad a vuestros enemigos, que dessa suerte sereys hijos del Supremo Padre, que habita en la Corte Celestial. Ser el que perdona no solo Hijo, pero Padre del mismo Dios, tambien lo dixo el Hijo de Dios.

Isay. 53.

Matt. 5.

Enseñandonos a orar este piadoso Maestro, despues de varias peticiones que nos ordena que hagamos a su diuino Padre, nos instituye que le pidamos q̃ nos perdone, como nosotros perdonamos a los q̃ nos han ofendido, y ofenden: *Et dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris.*

Matt. 6.

Donde con agudeza reparò vna cosa digna de ponderacion mi Niseno, y es, que diziendonos, y mandandonos Christo, q̃ en todas nuestras acciones imitemos, y sigamos las

las huellas, y pisadas de su Padre Soberano. *Estote perfecti sicut Pater vester cœlestis perfectus est,* aqui en esta de perdonar a nuestros enemigos, haze a su Padre, que sea imitador de las nuestras. Dize Niseno oyendo esto (porque acabeys de conocer quan soberana excelencia es el perdonar (y atendiendo a lo que aqui dize Christo: *Quæ de hoc animum meum subit cogitare, temerarium quidem est, vel mente concipere, temerarium item, vel oratione mẽtis conceptum patefacere atque aperire.* Vn concepto me ha venido al entendimiento, y vna agudeza acerca destas palabras, que si es temeridad el pensarla, no es menos el declararla. El concepto del Santo es este: *Quemadmodum Deus bene agentibus ad imitandum est propositus: ita vice versa tuam affectionem, Deo ad bonum pro exemplo esse vult, atque ordo quodammodo inuertitur, vt audeamus, vt Deus nostra facta imitetur, vt tu idem ad Deum dicas. Quod ego feci, fac, imitare seruum tuum tu Domine.* Si en las demas cosas de virtud, y perfecion, es Dios nuestro exemplo, y dechado, en esta del perdonar nosotros venimos a ser Maestros de Dios, pues le dezimos, que aprenda de nosotros a perdonar: *Dimitte sicut & nos dimittimus.* Y ser Maestros, no ser Padres; claro està. *Per Euangeliũ ego vos genui.* Dixo S. Pablo. Que enseñar, y engendrar, ser Padres, y Maestros, todo viene a ser vno. Luego si en el perdonar le dezimos a Dios, que aprenda de nosotros, en cierta manera, como dezimos venimos a ser Padres suyos. Que mayor grandeza? Que mas suprema excelencia? Que mas encumbrada prerrogatiua del que perdona, que venir a tener a su modo vna inefable generacion, como la del Verbo Eterno, pues perdonando viene a ser el Christiano Hijo y Padre del mismo Dios? Que cosa mas inefable que esta?

Nisenus Ora. 5. in oratione Dominicam.

1. Cor. 7.

Por esso no me admiro de lo que dixo san Esteuan, de que viesse al hijo de Dios en pie, quando estaua perdonando a sus enemigos, *Video Iesum stantem.* Porque si es razon que el Hijo estè delante del Padre, con la reuerencia, y respeto que se deue, no es mucho, que siendo Esteuan Padre de Dios, perdonando, estè en su presencia en pie, como venerandole, y respetãdole por la accion heroyca que exercitaua.

Actuũ. 7.

Que en fin lo es en tanto grado, que vino ha dezir el diuino Niseno, quando en la oracion Dominica, dezimos

Nissenus vbi supr. las ya referidas palabras: *Dimitte nobis debita nostra sicut & nos dimittimus*, estas graues y ponderosas: *Progrediens sermo venit ad ipsum extremum punctum virtutis, quod prope modum non amplius intra terminos humanæ naturæ conspiciatur: vt alius ille ipse Deus esse videatur, dum faciat ea, quæ Dei solius est facere.* El sermon y peticion Dominica vino al vltimo punto de la virtud, que es a perdonar ofensas, y remitir agrauios, porque dentro de la esfera de la humana virtud no se halla cosa mas alta ni sublime: y es de manera, que el que esso haze parece otro Dios, pues haze lo que es de solo Dios, que es perdonar generosamente, y remitir hidalgamente agrauios. Notad el modo de hablar de NISSENO. *Progrediens sermo venit ad ipsum extremum punctum virtutis.* Que parece, que es tomada la metafora de vno que canta, que desde el mas baxo *Simile.* punto, que es el *Vt*, va subiendo con la voz poco a poco hasta llegar al vltimo, que es *La*, y de ahi no ay passar. Assi en esta oracion diuina fue Christo soberano Cantor, enseñandonos a cantar, y subiendo poco a poco llegò con la diuina voz, a la del, *Dimittimus*, a la del perdonar, a quien nos ofende y agrauia. Pues con esso, *Venit ad ipsum extremum punctũ*, llegò al *La*, de la musica de la virtud Christiana, porque accion tan dificil, y tan contra nuestra natural inclinaciõ, que luego procura la vengança al agrauio, y el desquite a la ofensa, el remitirla perdonando, es lo supremo, es lo soberano, es lo mas alto de la virtud, *Progrediens sermo venit ad extremum punctum virtutis.* El punto mas alto que se puede dar, es el perdonar.

ASVNTO II.

Vade & corripe.

Que quando la Caridad y el Pundonor se atrauessarẽ, ha de vencer la Caridad, al Pundonor, porque en esso mostraremos ser hijos del hijo de Dios.

Deuemos ponderar lo que aqui nos dize Christo nuestro Redentor, que si nuestro hermano nos ofendiere, que vamos a corregirle mansa y amorosamente entre el y nosotros, sin que nadie alcance a saber su culpa y yerro. *Vade & corripe.* No dize Christo, que el ofensor venga en casa del ofendido a pedir perdon, reconociẽdo su culpa, sino que el ofendido vaya en casa del ofensor a combidarle con el perdon,

perdon, y con la correcion amorosa y blanda, procurar ganarle para Dios. Pues no fuera mejor que el ofendido y vltrajado se estuuiera en su casa vsando de su Pundonor, y aprouechandose de su derecho, aguardara a que su ofensor viniera a ella a solicitar el perdon, y a impetrar la venia, y no al contrario, que el ofendido busque y solicite al ofensor? No quiere Dios esso, sino que el Christiano (pues tan buen exemplo tiene en el) ceda de su pundonor, por la Caridad y amor de su proximo, y que no se acuerde de la potestad quando ha de exercitar el perdon.

Atrauessaronse en vna ocasion la potestad de Christo, y su Amor, veamos pues quien cedió a quien? Llegose la madre de los hijos del Zebedeo a pedir sillas y asientos para sus hijos a este diuino Rey. Eran Iuan, y Diego muy amados de Christo. Dize la Madre: *Dic vt sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram, in Regno tuo.* Suplicoos Señor, que os siruays por quien vos soys, y por el amor que a mis hijos mostrays de darles a cada vno su silla, y assiento en vuestro Reyno. No conuenia por entonces otorgalles la peticion. Examinoles del valor y fuerças, que tendrian para beuer el Caliz de su passion: y despues que les dize, como le han de beuer, añade. *Sedere autem ad dexteram meam, vel ad sinistram, non est mecum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo.* Mi Caliz beuereys, pero dar essas sillas que pedis, no es oficio mio, sino de mi Eterno Padre, que se las dà a quien quiere, y como quiere.

Mat. 20.

Pregunta San Ambrosio, que como Christo dio a sus tan amados y queridos Dicipulos respuesta, al parecer, tan desabrida, diziendo, que el despacho de su peticion no le tocaua a el, sino a su Padre, supuesto que tambien lo haze como el, y es derecho que a el le toca: y supuesto que es grandeza suya dar sillas, repartir Reynos, y proueer dignidades, como en esta ocasion dixo, que no era derecho suyo, y dissimulò la potestad que tenia?

A esto responde Ambrosio diuinamente diziendo, que aqui se atrauessaron dos cosas, la potestad de Christo, y su amor. No conuenia dar por entonces a los Dicipulos lo que pedian, pero no alcançauan ellos la razon y materia de estado, porque no conuenia. Pues por vna parte mostrar amor, y por otra negar lo que se pide al amante, parece

rece, que negando lo que se pide, no se da a entender que ay amor, Christo por no perder de su amor, esto es, porque no imaginassen los Dicipulos, que no se le tenia, pues les negaua lo que le pedian, quiso dissimular su potestad y derecho, diziendo, que no le tocaua a el el despacho de aquella peticion, por parecer menos poderoso, q̃ menos amante. Oyd a Ambrosio: *Noluit his, quos diligeret, videri quod peterent, denegasse: Sāctus & bonus Dominus, qui mallet aliquid dissimulare de iure, quā de caritate deponere.* Pues si Christo nuestro bien, quando el amor, y el pundonor se atrauiessan, quando la caridad, y la potestad se encuentran, quiere q̃ el pundonor y la potestad, ceda a la caridad y al amor, porque no hareys vos lo mismo por el amor de vuestro proximo, y su mayor aprouechamiento?

Ambro. lib. 4. de Fide. ad Gratian. cap. 5.

Cuenta la sagrada Escritura, que desseando los Filisteos prender a Sanson, y que seria buen medio para conseguir su fin, valerse de vna muger, llamada Dalida, a quien el mostraua amar mucho, q̃ los mas principales de aquella gente vinieron a suplicarla que le engañasse, y que supiesse donde tenia las fuerças, para que desse modo le pudiessen amansar y rendir: *Venerunt ad eam Principes Philistinorum.*

Iudi. 16.

El Abulense pregunta, que como estos Principes no la embiaron a llamar que viniesse a su casa, sino que ellos se fueron a la suya? No fuera mejor que vna Ramera (dissimulada y encubierta) fuera a su casa, que no ellos descubiertos, y ostentando poder se humillassen a yr a la suya?

Responde el Abulense, que aqui huuo dos cosas: el amor de libertar a su Patria, y el desseo de obligar a aquella muger, para que engañasse a Sanson, por cuyo medio esperauan salir con su pretension: y como yr ellos en persona a su casa, era honrarla mucho, acreditarla, por ser personas tan principales: y con esta accion obligarla, quisieron mas perder de su autoridad y pundonor, que faltar al amor, que a la patria se deuia: *Humiliauerunt se tantū,* (dize el Abulense) *vt venirent coram Dalila, quia erant nimis soliciti de salute terræ suæ.* Si vos andays muy solicito de la salud y remedio de vuestro hermano, si la caridad y amor de Dios, os inflama el pecho, a mi cuenta que no repareys en pūdonores, y q̃ aunque seays el ofendido, y el agrauiado, que vos busqueys a vuestro ofensor, para reconciliarle cō vos, y a hazerle que salga del mal estado

Abulen.

tado

tado en que su culpa le tiene.

Digno es de reparo, que el Apostol san Pablo, casi siempre que en las cartas pone su nombre, y solo el escriue, se llama Apostol, como se vee en la carta a los Romanos, Corintios, Galatas, Efeseos, y otras. Y en las cartas embiadas a los Filipenses, Tesalonicenses, y Filemon, que son embiadas en nombre suyo, y de Timoteo su querido Dicipulo, no se llama Apostol, como se vee en la escrita a los Filipenses, donde se llama Pablo: *Paulus, & Timotheus serui Iesu Christi*, y en la escrita a Filemon: *Paulus vinctus Christi Iesu, & Timotheus frater*. Dudar se puede, que, porque razon, quando escriue solo San Pablo, y en su nombre, se llama Apostol, y quando escriue, poniendo el de Timoteo su amado Dicipulo, no honra, y engrandece los principios de las cartas, con el ilustre titulo, y renombre de Apostol?

Philip. 1.

De la respuesta del Cardenal Cayetano, se deduze vna agudeza a nuestro proposito, el qual dize, que el no llamarse Apostol, quando escriue juntamente con Timoteo es, porque Timoteo era muy querido y amado suyo, pero no Apostol como el, y que como en aquellas ocasiones se encontrauan dos cosas, su amor y su potestad, y tenerla junto al amado, no teniendo el amado la mesma, parece, que desdize del amor, cuyo oficio es ygualar estados, y emparejar calidades, por esso el Santo Apostol, oluidado de su dignidad solamente se llama Pablo, por estimar en mas el parecer amante, que no poderoso. Enseñandonos con esso, como es bien, que quando se encuentren el amor, y el pundonor, la caridad, y la potestad, que nos oluidemos de los pundonores, por cumplir con las leyes del amor y de la caridad.

Caietan.

Imbidiosos, furiosos, è indignados los de su patria con Christo, por ciertas verdades que les dixo, dize S. Lucas, que le lleuaron a la cumbre de vn monte, y que desde alli le quisieron despeñar, y llegando a executar el temerario intento, con la virtud de su poder se escapò de sus manos: *Et descendit in Capharnaum Ciuitatem Galileæ, ibique docebat illos Sabbatis*. Baxose a Cafarnaum ciudad de Galilea, y alli enseñaua todos los Sabados.

Luc. 4.

San Ambrosio dize: *Vide clementiam Domini Saluatoris. Nec indignatione commotus, nec scelere offensus, nec iniuria violatus Iudæam deserit*. Aduierte, y pondera la infinita clemencia y bon-

D. Amb.

y bondad inmensa de nuestro Saluador y Señor. Quierenle despeñar en Iudea de la cumbre de vn monte (maldad que el mesmo Demonio no se atreuio a cometer) y con todo esso ofendido con tal crimen, y agrauiado con tal pecado, no desampara la region donde tanto le injurian, y agrauian. Pues que: *Immemor iniuria, memor clementia, nunc docendo, nunc liberando, nunc sanando, in fide plebis corda demulcet.* Oluidandose este diuino Señor, de tan atroz injuria, y acordandose de su inefable clemẽcia, busca mil traças, y caminos por donde atraer a si dulce y amorosamente los tercos y empedernidos coraçones de aquella desleal y perfida gente, ya enseñandoles, ya lançandoles los Demonios, ya curandoles las demas enfermedades. Que de tal manera les alagaua, con tanta blandura les predicaua, que no parecia el el ofendido, sino el ofensor, no el injuriado, sino el agressor, no el juez, sino el reo. A tanto como esso se puso, por el bien y salud del mundo, cediendo el pundonor al amor, y la potestad rindiendo parias a la caridad.

1. Cor. 15. Que es lo que dixo san Pablo: *Factus est primus homo Adã in animam viuentem: nouissimus Adam in spiritum viuificantem.* El primer Adan fue hecho para viuir. El postrer Adan para dar vida a todos. Dize aqui Ambrosio. *Vide clementiam Christi, ipse est primus, & nouissimus. Qui primus erat, propter nos se nouissimum fecit.* Mira con atencion a la clemencia de Christo. El es el primero, y el vltimo. Siendo el primero, por nosotros se hizo el vltimo de todos: *Descendit enim, & proiecit se, vt caderet, infra omnes se faciens, vt omnes iacentes leuaret.* Ambr. de instit. Vir. c. 11. Baxò del cielo a la tierra, y tanto baxò, que se puso el vltimo de todos, para ponerlos a todos sobre sus espaldas, para leuantarlos a todos los que estauan caydos: *Infra omnes se faciens, vt omnes iacentes leuaret.* Pues si esto haze Dios, que no deueys hazer vos? Humillaos, buscad a vuestro hermano: *Vade, & corripe.* Id a su casa, y arrojaos a sus pies, aunque seays el ofendido, que buen exemplo y dechado teneys en vuestro Maestro y Señor.

ASVNTO III.

Vade & corripe.

Que para que la correcion se logre y prospere, sera bien que sea dulce y amorosa, y que el que corrige se vista de la librea del mismo del que va a corregir.

Dize-

DIzenos Christo nuestro Redentor, que quando nuestro hermano nos ofenda, que vamos a corregirle, y aduertirle de su yerro y culpa, para que dessa manera procuremos reduzirle, y ganarle, y en dezir, que sea en lo secreto y oculto, es darnos a entender la blandura, mansedumbre y dulçura, con que hemos de hazer esto, para que dessa suerte se consiga mejor el fin que se pretende. Que corregir con austeridad, reprehender con aspereza, no es cosa acertada, porque los hombres, naturalmente se desazonan, quando son aduertidos de sus yerros, no gustan de que les den con sus faltas en la cara: pues si esto se haze con aspereza y rigor, sera para enconar mas la llaga, y exasperar mas la herida: por tanto deue curarse con blandos fomentos, quiero dezir con palabras dulces, y amorosas razones, y vestirse el que corrige, de la librea del que va a reprehender y aduertir.

Macrobio Aurelio dize, que para sacar las manchas y fealdades de vn paño, o lienço, o de otra qualquier cosa, que se sacan mejor con el agua dulce de los rios, que no con la salobre y aspera de los mares: *Aqua dulcis magis idonea est, quam salsa sordibus abluendis.* La razon largamente de Aristoteles la dà alli Dilario. Esto mesmo digo yo acerca de las culpas y manchas de nuestros proximos, que si queremos corregirlas, y corrigiendolas, enmendarlas, si pretendemos sacar sus manchas y fealdades, ha de ser con el agua dulce de la blanda reprehension, no con la aspereza del agua salada de vna rigida y seuera correcion: *Aqua dulcis magis idonea est, quam salsa sordibus abluendis.* Reprehended con mansedumbre, y afabilidad, y vereys el fruto grande que hazeys.

Macr. li. vl. Saturnal. c. 3.

Reparo fue de san Pedro Damiano, y juntamente question, que que mysterio pudiesse tener, que embiando el Profeta Eliseo a su Dicipulo Giezi, con su vara y baculo, no resucitasse el niño difunto de aquella piadosa muger que le hospedaua: *Giezi posuit baculum super faciem pueri, & non erat vox, nec sensus.* Adelantose para resucitarle, y viendo que no auia aprouechado la diligencia, salio al encuentro a su Maestro, y dixole: *Non surrexit puer.* Puse el baculo sobre el rostro del muchacho, y no aprouechò nada. Tan muerto se està como de antes. Entrò Eliseo en el aposento donde estaua el niño, echose la puerta tras si: *Posuit os suum super os eius,* 4. Reg. 4.

 & ocu-

& oculos suos super oculos eius, & manus suas super manus eius, & calefacta est caro pueri. Puso el santo Profeta su cara sobre la cara del niño, sus ojos sobre sus ojos, y su boca sobre su boca, y desse modo cobrò calor la fria carne del difunto.

Dize san Pedro Damiano, como no resucita Giezi este difunto, y Eliseo si. Responde el Santo. Mirad lo que haze vno, y lo que haze otro, para resucitalle, y de ahi sacareys resolucion de la duda, Giezi: *Posuit baculum super faciẽ pueri*, tocò al difunto con baculo, con vara, con aspereza, y dureza, y Eliseo, *Posuit os suum super os eius*, puso su cara sobre la del niño, tocole con carne, llegole con blandura; y luego que sucedio? Que, *Calefacta est caro pueri*, cobrò calor el difunto, reuiuio. Para darnos a entender con esso, que si queremos resucitar a nuestros difuntos hermanos, si con la correcion les queremos dar vida, si ganar para Dios, si sacar del mal estado en que estan, ha de ser tocandoles con carne, no con vara, con blandura, no con aspereza, con suauidad, no con rigor, con amor, y no con escabrosidad, *Quem terroris virga suscitare non potuit, per amoris spiritum puer ad vitam redit.* Dize el Illustrissimo Cardenal.

S. Petr. Damian. opusc. 12. cap. 28.

Aduertencia fue de nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, que donde quiera que a Christo nuestro Redentor se le ofrecia ocasion de tratar del infierno y sus penas, de cosas tristes y asperas, que a penas las tocaua, y que quando a los pecadores les predicaua, que no era tanto amenaçandolos, como auisandolos, y aduirtiendolos con dulçura, y suauidad de sus yerros, y desaciertos, *Sicubi opus est tristium mentione strictius attingit, & parcius. Nam gehennæ quidem nomen semel in tãtis sermonibus posuit, & in alijs quibusdam simili breuitate perstrictis sæpe correctorio magis, quam comminatorio corrigit auditorem.* Si en alguna ocasion se ofrecia predicar, y tratar de cosas tristes, y desabridas, como de las penas del infierno, y sus rigores, lo hazia muy de passo. Y biẽ se ve, pues en aquel gran sermon del Mõte, sola vna vez hizo mencion del Infierno: *Gehennæ nomen semel in tantis sermonibus posuit.* Todo lo qual fue para enseñarnos la blandura, y suauidad de que deuemos vsar, quãdo corrijamos a nuestros hermanos, que no ha de ser con hazañerias, terrores, y assombros, y poniendo luego delante penas eternas, fuegos perdurables, è infiernos para siempre, que esso es espantar la ca-

Chrysost. Hom. 17. in Math.

ça, y

ça, y tal vez obſtinar mas al hermano, y endurecer mas ſu coraçon. Lo que ſe ha de hazer es corregirle, blanda y ſuauemẽte, que deſſa manera vereys como lograys, y proſperays vueſtra correcion.

Y tanta ha de ſer la blandura, tanta la ſuauidad, y tan piadoſo el artificio, para que con la correcion ſe alcance lo que ſe deſſea, que ſi quiere prender y enlazar a ſu hermano, y caçarle para Dios, ha de hazer lo que los aſtutos caçadores, que es veſtirſe del color, y librea del animal que quieren caçar, eſto es hazerſe pecador con el pecador, flaco con el flaco, triſte con el triſte, que deſſa ſuerte ſacara buen deſpacho.

Deſcriuiendo los Euangeliſtas la aſpereza del veſtido que traya ſan Iuan, quando predicaua en los deſiertos, con intencion de ganar pecadores, dizen, que era eſte: *Ioannes habebat veſtimentum de pilis Camelorum, & zonam pelliceã circa lumbos ſuos.* Traya el Diuino Precurſor el veſtido de pelos de Camellos, y ceñia eſſe veſtido con vna cinta de pellejos. Y deſta ſuerte veſtido clamaua en el deſierto, y daua vozes a todos los pecadores, para que hizieſſen penitencia. *Matth. 3*

Dificultar ſe puede, que porque ſan Iuan para predicar penitencia, y atraer pecadores, traya veſtido de vn animal tan feo, librea de vn bruto tan torpe, de tan mala figura y talle, pues parece que fuera mejor, que anduuiera veſtido de candidas pieles de blancos armiños.

El ſacro Arçobiſpo de Rabena deſcifra la duda diuinamente diziendo: *Accepit tortuoſiſsimi pilos animantis, nihil habentis recti, nihil gratiæ, nihil decoris: tali pœnitentię Magiſter indui debet veſtimento.* Con particular myſterio, Iuan que andaua a buſcar pecadores, ſe viſte de ſu trage, y librea; porque nadie mas al viuo los repreſenta y remeda, que el camello que no tiene nada de gracia, de hermoſura y donayre, por ſer todo feo, torpe, y desluzido. Pues el que anda a buſcar pecadores para reduzirlos y atraerlos a ſi, ſe viſte del trage y librea de los pecadores. *Tali pœnitentiæ Magiſter indui debet veſtimento.* Porque para atraer vn pecador, para prenderle y caçarle, no ay artificio tal, no ay modo mejor, que hazerſe flaco con el, echar ſobre ſi ſus miſerias, y hazerſe de la parte de ſus fragilidades. *Chryſol. ſer. 170.*

A eſte propoſito he obſeruado yo, que primero llamò Christo nueſtro Redentor Sal de

de la tierra a ſus Dicipulos, que luz ſuya. *Vos eſtis ſal terra, vos eſtis lux mundi.* Voſotros ſoys, Dicipulos mios, ſal de la tierra, y juntamente la ſal del mundo. Porque razon eſte diuino Señor puſo en primer lugar la ſal, que la luz, porque bien mirado antes parece que ſe auia de anteponer la luz a la ſal, pues es de ſolar mas noble, y mas conocido que la ſal? Math. 5.

Bien eſtà eſſo, pero bien mirado hallaremos, que tiene gran myſterio, el que primero ſe llamaſſe ſal, que no luz. La ſal tiene vna coſa que cada dia experimentamos todos, y es, que nadie ſabe mejor acomodarſe con el tiempo que ella, porque en el tiempo humedo ſe humedece, y en el ſeco ſe ſeca. Segun eſto llamar Chriſto ſal a ſus Dicipulos, que auian de ſer los Predicadores del mundo, fue aduertirles, y auiſarles, que ſi querian luzir con ſus correciones, primero fueſſen ſal, eſto es, ſe acomodaſſen primero con los humores de los que trataſſen, y con los pecadores ſe hizieſſen pecadores, flacos con los flacos, triſtes con los triſtes, que deſta ſuerte ſe luzirian bien la predicacion, y correcion.

A eſſo aludio ſin duda ſan Pedro Damiano quando dixo: *Vbi tamen plurimum non noceat, declinemus aliquantulum à tramite rectitudinis, vt conſulere valeamus infirmis.* Donde no ſe ſiguiere algun rieſgo y daño notable, viſtamonos de la librea del pecador, hagamonos pecador con el que lo es, y flaco con el flaco, para que de eſſe modo le reduzgamos al camino ſanto y verdadero. Erremos con el que yerra para ſacarle de ſu yerro, y deſacierto por eſſa via. S. Pedr. Dam. op. 4.

Por eſſo ſon los Predicadores llamados Eſpejos, porque aſsi como el eſpejo ſe conforma con la figura, y talle, modo y ſemblante del que ſe llega a mirarſe en el; ſi triſte, triſte ſe vee en el eſpejo; ſi alegre, alegre ſe vee en el. De la miſma ſuerte el que a otros ha de ſer eſpejo de correcion, y enmienda de vida, ſe ha de acomodar (ſi quiere hazer fruto) con la condicion, y humor del que reprehende, y corrige. Simil.

ASVNTO IIII.

Vbi ſunt congregati in nomine meo.

Que ni toda concordia es buena, ni toda diſcordia mala.

NEceſſario es aduertir con diligencia, y atencion, lo que

que aqui dize Christo nuestro Redentor, que si dos, o tres, o mas estuuieren congregados en su nombre, en medio dellos estara su diuina Magestad, para hazerle mil mercedes y fauores, *In medio eorum ego sum.* Que han de estar aduierte, vnidos, y confederados en su nombre. *Congregati in nomine meo.* Que fue para darnos a entender con esto, que no toda Vnion es digna de alabança, ni toda Discordia digna de vituperio, como en el titulo de nuestro Assunto propusimos. Y lo dixo muy bien san Cyrilo Gerosolimitano: *Sunt enim & inimicitia quadam bonæ, quemadmodum scriptum est. Et ponam inimicitias inter te, & inter semen tuum.* Que ay pazes buenas y pazes malas. Concordias malas, y discordias buenas. Aquella paz es digna de alabança, aquella es vnion merecedora de premio, que se dirige y endereça a honra y gloria de Dios: aquella deue vituperarse, que es contra su gloria y honra, como la de los pecadores, que para ofenderle se mancomunan y confederan: aqui la discordia santa fuera loable.

S.Cyril. Cate. 16. Genes. 3.

Mandò Dios al santo Patriarca Abrahan, que le sacrificasse vna ofrenda, la qual le auia de ser muy agradable, y acepta a su diuino acatamiento. La ofrenda y victima auia de ser esta: *Sume vaccam triennem, & capram trinam, & arietem annorum trium, turturem quoque, & columbam.* Vna vaca de tres años, vn carnero de otra tanta edad, y vna cabra que no passe destos mismos dias. Tomando vno y otro, esto es las aues, y los animales, los puso en vn Altar. *Tollens vniuersa hac, diuisit ea per medium, aues autem non diuisit.* Para ofrecer à Dios los animales, y las aues, partio por medio aquellos, y a estas no las diuidio. Que mysterio puede tener este que vemos en esta ofrenda del santo Patriarca, porque si bien lo miramos, hallaremos dos cosas al parecer diuersas, y entre si encontradas. Por vna parte hallaremos diuision, vnion por otra: a los animales vemos diuididos, y partidos, y a las aues no: *Aues autem non diuisit.* Pues porque se diuiden los animales, que andan sobre la tierra, y las Aues que buelan no?

Gen. 25.

Es para darnos a entender, que ni toda diuision le desagrada a Dios, ni toda vnion le agrada, y que para el tan agradable ofrenda es la diuision, como la vnion, y que a las vezes tanto se paga de la discordia, como de la concordia. Porque ni toda concordia

dia es buena, ni toda discordia es mala.

Assi lo dixo nuestro glorioso Padre san Gregorio Nazianzeno: *Nec quisquam suspicetur, quod pacem omnem amandam, complectendamque esse existimē: nam vt optimā quandam dissensionem, ita perniciosissimā quandam concordiam esse perspectum habeo.* Los animales que andan sobre la tierra, esto es los pecadores, vnidos y aliados para cosas della, es bien que se diuidan, y aparten, que essa concordia es dañosa y perniciosa. Las aues que buelan al cielo, y suben a lo alto, esto es los hombres espirituales, y santos que se confederan, y mancomunan para las cosas de Dios, essos no se han de diuidir y apartar, porque essa es congregacion y junta, que como se haze en el nombre de Dios, y se ordena para su gloria le es muy acepta, y agradable, tanto como es otra perniciosa, y dañosa vniō, desagradable y enojosa: *Nam vt optimam quandam dissensionem, ita perniciosissimam quandam concordiam esse perspectum habeo.*

Nazian. orat. 1. de Pace.

Que los Santos, no solo son Autores de la paz, pero tambien (quando importa) saben ser solicitadores de la discordia y derramar vna santa diuision, entre los inicamente vnidos, y congregados. Viose san Pablo en grande peligro de la vida, por ver conspirados contra si los Fariseos, y Saduceos, y conuenia escapar con ella, porque importaua guardarla para cosas mayores. Pues para escapar con ella, que hizo el Santo? Viendo que los Saduceos tenian vna heregia, la qual impugnauan los Fariseos, que confessauan la resurrecion de la carne que ellos negauan, leuantò la voz, sabiendo, que de vnos ni de otros auia en el Concilio donde a el le acusauan, y dixo: *Viri fratres, ego Pharisæus sum filius Pharisæorum, de spe, & resurrectione mortuorum ego iudicor.* Hermanos, yo soy Fariseo, y tambien hijo de Fariseos: mirad que soy juzgado y condenado, porque defiendo que los muertos han de resucitar. Y en diziendo esto, dize san Lucas, que se començaron a amotinar, y alborotar entre si, los Saduceos, y Fariseos, que contra Pablo se auian conjurado, y desta manera: *Soluta est multitudo*, se deshizo el motin y conjuracion hecha contra el inocente Apostol.

Actu. 23.

Dize san Gregorio: *Prædicator egregius graui Pharisæorum, Sadducæorumque persecutione deprehensus, inter semetipsos diuidere studuit, quos contra se grauiter vnitos vidit.* De manera,

D. Greg. 3. p. de Cura Pasto. Admon. 24.

ra,

ra que tal vez tan loable es el vnir como el diuidir, el sembrar discordias, como meter pazes.

S. Chryſ. Hom. 56. in Ioan. Porque como dixo nueſtro Padre S. Iuã Chryſoſtomo: *Eſt & mala cõcordia, & diſcordia bona. Siquidem qui turrim edificabant, cõcordes erant in malo ſuo, inde & ſi inuiti, ad bonum tamen diſſenſerant. Et ſocij Chorè male cõueniebãt, ideo bene diuiſi ſunt.*

Geneſ. 10. Ay concordia mala, y diſcordia buena. Pues vemos, que aquellos que edificauan la torre, que para ſu mal ſe mancomunauan, y vnian, para ſu biẽ fueron diuididos, y apartados, y los

Num. 19. hijos de Corè que ſe conjurarõ tan en perjuyzio, y daño ſuyo, fueron ſegregados, y deſunidos.

Eſtando a la muerte el ſanto Patriarca Iacob, y echando varias, y diuerſas bendiciones a ſus hijos, llegando a Si-

Gen. 49. meon, y Leui, les dize eſtas palabras: *Simeon & Leui fratres.* Simeon, y Leui hermanos. De ponderar ſon eſtas palabras, porque ſi bien lo reparamos, y aduertimos, hallaremos, que a eſtos dos ſolamente los llama hermanos el ſanto Patriarca, y parece, que los que menos tenian neceſsidad de ſer llamados hermanos, eran ellos dos, pues dellos ſe cuenta, que fueron los que vengaron ſangrientamente el vltraje que a ſu hermana Dina hizo el Principe de Siquen, robando la flor de ſu virginidad: *Simeon, & Leui fratres ingreſsi ſunt vrbem, interfeclisque omnibus maſculis, Hemor, & Sichem pariter necauerunt.* Gen. 34. Supueſto, que eſto ſucedio aſsi, que Simeon, y Leui fueron los dos hermanos que ſe conjuraron para deſagrauiar a ſu hermana Dina, y con eſta accion parece que moſtraron mas ſer lo que los demas hermanos, como dize que lo ſon los que mas le parecieron, para que pienſen que lo ſon: y no dize que lo ſon los que menos lo parecieron, pareciendole que ha de parecer que lo fueron, ſin que aduierta que lo ſon?

A eſto ſe reſponde con la dotrina propueſta, conuiene a ſaber, que para con Dios aquella es buena vnion, y hermandad, que ſe conſagra para ſu honra, y gloria: y aquella no merece nombre de hermandad, ſino de diſcordia, que ſe dirige, y ordena para ſu ofenſa. Y como la hermandad, y confederacion de Simeon, y Leui, ſe encaminò para vna traycion, y aleuoſia, para lo de Dios diuiſion fue, diſcordia fue, y nunca parecieron menos hermanos, que quando deſſa manera ſe hermanearon, y como quando mas ſe vnierõ, entonces ſe diuidieron mas

por

por esso para que los tengan por hermanos, dize el Santo Viejo: *Simeon, & Leui fratres*, que son Simeon, y Leui hermanos. Que tanto como esto borraron la hermandad con aquella falsa concordia.

Por esso dize luego: *Diuidam eos in Iacob, & dispergam eos in Israel*. Tengolos de diuidir y apartar de manera, que nunca puedan juntarse para casos semejantes. Donde dize Oleastro. *Consultum est Reipublicæ, vt qui in ea facile ad malum sociantur, diuidantur*. De aqui sacamos, que les està muy bien a las Republicas apartar, y diuidir los que facilmente se vnẽ y confederan para el mal. Porque esta vnion, y paz, es muy perniciosa, y mas merece nombre de diuision y discordia, que de concordia y conformidad. Quãtas vezes sucede, que dos, que en desagrado de Dios se dieron las manos, de perpetuar entre si torpe, y obscena alianca, por algun respeto particular se diuidieron, suele dezir el mundo, fulano, y fulana estan reñidos, ya no se pueden ver; el Demonio les boluio a juntar; viendoles ya vnidos con el inmundo laço de la inonesta amistad, dize, que ya viuen en paz, y que son muy amigos, y que es muy para ver lo que se aman, y quieren. Estas son las vniones, y discordias

Oleast. in Morali. Commentario.

del mundo: pero para cõ Dios, qual sera mayor discordia, y qual concordia mayor? Claro està, que aquella diuision era mayor paz, y aquella paz mayor diuision, pues no ay mayor diuision, que la paz que aparta de Dios, ni ay mayor paz que la diuisiõ que lleua a Dios. Luego no toda concordia es buena, ni toda discordia es mala, pues ay discordia que agrada a Dios, y concordia que le ofende: *Ergo est* (dize Chrysostomo) *bona discordia, & concordia mala.*

Chrysost. vbi supr.

Dixo Christo: *Nolite arbitrari, quia pacem venerim mittere in terram, non veni pacem mittere, sed gladium.* No piense nadie, que yo vine a la tierra a establecer las pazes, no en ninguna manera, mi venida no es, sino a meter sangrientas guerras. Dize Chrysologo *Quare?* Como es esto, que el Cordero, el manso, el humilde, venga a publicar guerra a sangre, y a fuego? Que guerra es esta? O porque se publica? Responde el Santo: *Quia coniunctio cœlestis est in ista separatione terrestri.* Porque en esta discordia està la paz, pues no puede vn hombre vnirse con el Cielo, sino se aparta de las cosas de la tierra. Y assi dize Christo: *Nolite arbitrari, quia pace veni mittere in terram, &c.* Porque la paz, y conformidad que al hombre

San. Pet. Chryso. ser. 164.

bre le apartaren de mi, esta ha de passar a cuchillo, porque es paz y conformidad, que le acarrea eterna diuision de mi presencia.

ASVNTO V.

Dimittam ei vsq; septies?

Que ni està todo el bien en perdonar, ni todo el mal en dexar de hazerlo, porque ay piedades que son rigores, y rigores que son piedades.

PRegunta san Pedro a Christo nuestro Señor, y Maestro, que si todas las vezes que le ofendiere su hermano, le perdonara hasta siete vezes? *Quoties peccauerit in me frater meus, dimittam eiusque septies?* Los mas aduierten aqui, que preguntò Pedro como hombre, pareciendole, que hazia vna grande hazaña en perdonar las injurias del hermano, hasta siete vezes, y no mas. Ya atras dexamos ponderado quan grande hazaña, y proeza sea el remitir las ofensas, y perdonar los agrauios. Aora quiero que filosofemos en este Assunto, al modo que filosofamos en el passado, que si en el prouamos, que no toda concordia es buena, ni toda discordia es mala, en este hemos de prouar, que no està todo el bien en perdonar, ni todo el mal en dexarlo de hazer, porque muchas vezes las piedades son rigores, y los rigores son piedades. Perdonar al hijo quando ha de ser castigado, no es perdonar, no es clemencia, no es mãsedumbre, sino rigor, y crueldad, que ahi el perdonar, es estrañeza, y el castigar blandura, y misericordia.

Teniendo el Señor en la memoria los agrauios, ofensas, y mal passage que a su pueblo hizo Amalec, quando passò por el desierto, y queriendo vengar los en sus descendientes, dize a Samuel, que diga a Saul, q̃ vaya y que lo assuele todo, demanera, que desde el Rey abaxo lo destruya, y lo aniquile todo: *Percute Amalec, & demolire vniuersa eius: non parcas ei, & nõ concupiscas ex rebus eius, quid quam, sed interfice à viro vsque ad mulierem, & paruulum, atq; lactẽtem, bouem, & ouem, camelum, & asinum.* 1. Reg. 15. Ea Saul, apercibe, y ordena tus numerosas huestes, tus luzidos exercitos, tu esforçada gẽte, y entrãdo furioso por la pagana tierra de Amalec, arruyna, destruye, derriba, rõpe, mata hõbres, mugeres, ricos, pobres, grandes, pequeños, nobles, villanos, y ganados, sin perdonar a nada, ni dessear cosa ninguna de las que vieres, porq̃ assi importa, para q̃ mi justicia, quede satisfecha,

venga-

vengados vueſtros agrauios, y tu coronado por obediente.

Fue el Rey allà, y en vez de cumplir con el rigor del mandamiẽto del Señor, dize el Teſto ſagrado, que deſpues de auer hecho ſangrienta carniceria en hombres, mugeres, ouejas, jumentos, y demas ganados: *Pepercit Agag, & optimis gregibus, ouium, & armentorum, & veſtibus, & arietibus, & vniuerſis, quæ pulchra erant.* No obſtãte lo que le mandò el Señor, perdonò al Rey barbaro, y a lo mejor de ſus ganados, a los veſtidos coſtoſos, y a lo que le parecio mejor: *Pepercit.* Perdonò Saul. Quien leera eſta acciõ que no la tenga por muy digna de grandes elogios. Pues mirad lo que ſucedio deſſe perdon? Que dixo el Señor enojado con Saul, è indignado de lo que hizo: *Pænitet me quod conſtituerim Saul Regem.* O como me peſa de auer dado la enueſtidura de Rey, a quien tan mal ha ſabido obedecer, y ha tranſgreſſado el orden que le di.

Pues porque, Señor, os indignays con Saul, ſi ha hecho vna coſa de que tanto os preciays, como es perdonar? No es eſſe vueſtro blaſon, eſſa vueſtra
Pſal.143. gloria, como dize vueſtro ami-
S. Leon. go Dauid: *Miſerationes eius ſu-*
ſerm.1. de *per omnia opera eius.* Y ſan Leõ
Natiuit. Papa: *Cuius opus miſericordia,* que parece que no conoceys por obra vueſtra, ſino la que ſe endereça a perdonar agrauios? Pues como os indignays aora con Saul, porque, *Pepercit,* porque perdonò, coſa de que tanto os gloriays?

Ea, que no lo entendeys dize ſan Teodoreto (apoyando nueſtro Aſunto) que eſſe perdonar no fue perdonar, eſſa de Saul que parece benignidad, no fue ſino crueldad, y en aquella ocaſion no perdonar fuera perdonar, y el perdonar fue vſar de rigor. Oyd a S. Teodoreto: *Sufficit ſola tranſgreſsio præcepti ad ei vltimum inferendũ ſupplicium Infelix, cum Deus iuſsiſſet punire, miſertus eſt,* (dize
Teodoreto) *& cum Deus morte* *Theodor.*
dãnaſſet, ipſe vt exiſtimauit, vitã *1. Reg. 15.*
tribuit. Penſando el miſerable *q. 30.*
y necio que hazia vna grande hazaña, quando Dios le manda caſtigar, perdona quando le manda vſar de ſangriento rigor, y ſe vale de vna necia benignidad: *Oportebat ſtultum intelligere, quod vna gutta diuinæ benignitatis, & clementiæ vincit omnium hominum bonitatem.* No podia el menguado conſiderar (dize el Santo) que ſi Dios quiſiera perdonar, ſi vſar de miſericordia (quando importara) que no ſe le auia de encargar, y encomendar a el, pues vna ſola gota de ſu bondad, y clemencia, excede, ſobrepuja,

puja, y auentaja, ſin numero, y comparacion a toda la clemencia, y bondad junta de quantos hombres ay en el mundo. Aſsi que no eſtà todo el bien en el perdonar, ſino en ſaber como ſe ha de perdonar, pues eſte necio Rey ofendio a Dios perdonando, y le deſobligò cõ ſu miſericordia, como le agradarà con la ſangrienta vengança, y ſeuero rigor.

Hablando el libro de la Sabiduria del Eſpiritu Soberano, dize aſsi: *Benignus eſt enim ſpiritus Sapientiæ, & non liberabit Maledictum a labijs ſuis.* Es benigno, es miſericordioſo, es piadoſo el Eſpiritu de la Sabiduria eterna, y por eſſo no librarà al maldito. Que Eſpiritu es eſte, y que Maldito de quien aqui ſe haze mencion.

Sapien. 1.

San Pedro Damiano dize, q̃ eſte Eſpiritu es el Eſpiritu Sãto, y el Maldito es Chriſto nueſtro bien, de quien S. Pablo dixo: *Chriſtus, vt nos liberaret à maledicto legis, factus eſt maledictum,* que es dezir, q̃ como ſi fuera el mas maldito hõbre del mũdo, el mas facinoroſo, ſe dexò crucificar en vn afrentoſo palo, por librarnos de las maldiciones de la ley, y la culpa. Dize el diuino Cardenal: *Spiritus sãctus non liberabit maledictum à labijs ſuis, quia quæ per ora Prophetarum de Chriſti paſsione loquutus eſt, non prohibuit: ſed ſuper eum ſine diminutione compleri cuncta permiſit.* No librar el Eſpiritu Santo a Chriſto de ſus labios, es no dexar q̃ ſe dexe de cumplir en el todo quanto por los Profetas tenia anunciado, q̃ auia de ſer abofeteado, eſcupido, açotado, coronado de eſpinas, y crucificado. Bien eſtà eſſo.

Galat. 3.

Petr. Damian. opuſ. 4.

Pero aora reparo yo en el modo de hablar del Sagrado Texto, q̃ dize que el Eſpiritu diuino permitirà, q̃ en Chriſto ſe executen eſſos profetizados rigores: *Benignus eſt enim ſpiritus ſapientiæ,* porque es benigno, dulce y piadoſo. Porq̃ es piadoſo? Antes parece que auia de dezir: *Terribilis, aſper eſt enim.* Porque es aſpero, terrible, y riguroſo: porque permitir rigores, dexar que ſe executen ſangrientas crueldades, mas parece rigor, y crueldad, que bondad y clemencia. Pues como dize: *Benignus eſt enim?* que fue manſedumbre, y piedad?

Es por lo que vamos diziẽdo, q̃ no todo rigor es crueldad, ni toda piedad es clemencia, porque ay rigores que ſon piedades, y piedades que ſon rigores: y aſsi el Eſpiritu ſoberano nos enſeñò eſta dotrina tan importante ſoberanamente. Que por ſer benigno

y piadoſo no librò a Chriſto de los acerbos tormentos que padecia. *Benignus eſt enim ſpiritus ſapientiæ, & non liberabit maledictum à labijs ſuis.* Porque como para el remedio y ſalud del hombre conuenia que padecieſſe, el abſoluerle de ſemejantes penas y tormentos en ocaſion ſemejante fuera rigor, y permitirle padecer, fue piedad. Moſtrandonos con eſto (como dezirnos) que ay piedades que ſon rigores, y rigores que ſõ piedades, y que no todo el bien eſtà en perdonar, ni todo el mal en dexarlo de hazer.

Cuenta ſan Matheo que ſubiendo Chriſto a Ieruſalen yẽdo acompañado de mucha gẽte que en el camino le ſeguia, llamò a ſus Dicipulos en ſecreto, y les apartò del camino para hablarles, ſin que de los demas que le ſeguian pudieſſen ſer oydos. *Aſcendens Ieſus Ieroſolymã, aſſumpſit duodecim Diſcipulos ſecreto.* Alguno preguntara, y con mucha razon, que porque eſte diuino Señor en vna ocaſion como eſta llamò tan en ſecreto a ſus Dicipulos? Al qual podremos reſpõder, que el Euangeliſta ſanto da la razon de eſſo, porque era para tratar con ellos de ſu muerte y paſsion, de ſus afrentas, y tormentos, pues dize luego, que les dixo: *Filius* *Matt. 20.* *hominis tradetur, & condemnabunt cum morte, & tradent eum gentibus ad illudendum, & flagellandum, & crucifigẽdum.* Pero ahi no queda ſatisfecha la duda, pues ſi dezimos que los llamò a ſus Dicipulos Chriſto en ſecreto para tratar de ſus ignominias y afrentas, podemos boluer a preguntar, que porque para tratar dellas, les aparta tanto de los demas?

A eſto reſpondemos, con lo que dize nueſtro Padre ſan Iuan Chryſoſtomo, y es que acompañauan a Chriſto en aquel camino, no ſolo muchos hombres, ſino tambiẽ muchas mugeres, y que por ſu ocaſion apartò a los Dicipulos en ſecreto, para tratar con ellos de ſus afrentas, de ſus açotes, y de ſu ignominioſa muerte: *Multæ mulieres erant cum eo, & in fide fortes, infirmæ tamen in ſexu: ſi audiſſent quia ideo Chriſtus Ieroſolymam aſcendetur, vt interficeretur, turbarẽtur, propter molliciem ſuæ naturæ. Nam propriè animus mulieris mollis eſt, & in tali negotio facile in lachrimas excitantur.* *S. Chryſ. in imper.* Son las mugeres muy tiernas de coraçon, muy blandas de entrañas, y demaſiado piadoſas, y ſi oyeran dezir a Chriſto que cruelmẽte le auian de açotar, que le auian de coronar de eſpinas, que le auian de eſcupir, que le auian de abofetear ſu ſagrado roſ-

rostro, y que vltimadamente le auian de poner en vna afrētosa Cruz, derramaran tiernas lagrymas, y se resoluieran en amargo llāto, pues porque esso no suceda, llama Christo a sus Dicipulos a parte, y en secreto les trata de su Passion y muerte. Pues como no quiere el Señor que se derramē lagrymas quando habla de sus afrētas y tormentos? Essa no fuera piedad loable? Es darnos a entender con esso, que no todas piedades son dignas de alabança, no todas compassiones loables. Que llorar porq̃ Christo muera, si fuera llorar la causa, loable fuera: pero llorar la muerte, tener compassion de sus tormentos, no lo tuuo por loable, no lo quiso admitir: porque aquellos tormentos auian de ser descanso nuestro, y aquella muerte, nuestra vida, no era bien llorar lo que tanto importaua, ni derramar lagrymas de compassion, por Passiō que tanto nos conuenia. De manera que no todas las piedades sō buenas, ni todas las compassiones dignas de alabança.

Oyd vna cosa digna de reparo. Pregūta Ruperto Abad, que porque mas en particular es llamado Christo nuestro bien Hijo de Dauid, y Abrahan, que de los demas Reyes, y Patriarcas de quien segun la humana generaciō deciende: lo qual insinua san Matheo, pues en las primeras palabras de su sagrado Euangelio dize: *Liber generationis Iesu Christi, filij Dauid, filij Abraham.* Pues que tuuieron estos santos Patriarcas para que tan en especial se precie el Hijo de Dios de ser Hijo suyo? *Matth. 1.*

Respōde el venerable Abad que miremos dos cosas, que huuo en estos Santos Patriarcas, y entre otras razones hallaremos vna muy a nuestro proposito. Entrambos fueron celebrados de Dios por dos cosas al parecer contrarias: el vno porque supo perdonar, y el otro porque no supo perdonar. Perseguia Saul a Dauid, desseaua beuerle la sangre, y pudiendole en algunas ocasiones quitar la vida, no lo quiso hazer, antes le dixo en vna: *Pepercit tibi oculus meus dixi enim: Non extendam manum meam in Dominum meum.* Yo he perdonado a vuestra Mageſtad, y si quisiera, cō mucha facilidad le huuiera quitado la vida, pero no quiera Dios que yo estienda la atreuida mano contra quien el ha puesto la suya. Abrahā no perdonò. Mandale Dios que le sacrifique su vnigenito hijo Isac en vn monte q̃ el le enseñaria, y lleuando todo lo necessario para el sacrificio, leña, fuego, *Ruper. li 4. de victor. ver. cap. 19.* *2. Re. 24.*

y cuchillo, y poniendole en el Altar para degollarle, y desembaynando el alfange para executar el golpe, quedò el Señor tan pagado, tan bien seruido, y tan agradado de aquella accion tan heroyca, hazañosa, y valiente, como determinarse a no perdonar vn tan querido hijo que tenia, por su amor, que le vino ha dezir: *Quia fecisti rem hãc, & non pepercisti filio tuo propter me, benedicam tibi, & multiplicabo semen tuum sicut stellas cœli.* Por vna hazaña como esta, que es no auer perdonado a tu vnigenito hijo por mi amor, te tengo de acrecentar, y multiplicar tu generacion como las estrellas del Cielo, y las arenas del Mar. No veys (dize Ruperto) como Dauid es engrandecido, porque perdonò, y Abrahan celebrado porque no perdonò? Pues para darnos a entender, que segun las ocasiones, y circunstancias, es tan bueno no perdonar como perdonar. por esso el Hijo de Dios, es llamado en particular, Hijo de Dauid, y Abrahan: *Fily David, Fily Abrahã*, porque Dios, tan Dios se precia ser del que perdona, como del q̃ no perdona. Es el hijo trauiesso, procede mal. Perdonar a este, no castigalle, esso no es perdonar, sino ofender a Dios, no ponelle la mano, no es piedad, sino crueldad. Ha os ofẽdido vuestro proximo, pideos perdõ, no lo hazer es crueldad. Pues perdonad sin riesgo de la conciẽcia, a quiẽ aueys de perdonar, y no perdoneys con detrimento della, a quien aueys de castigar.

Gene. 21.

Ay Dios, y quantos por no auerse sabido aprouechar desta distincion, y discrecion que en el perdonar deuen tener, estan eternamente sin remedio padeciendo. Quantos por perdonar a sus viles, y asquerosos cuerpos, han sido ocasion de los rigores que aora padecen sus almas. Quanto mejor les huuiera sido (como en su Regla dize nuestro gran Padre san Basilio) auerles degollado, para que muriendo ellos, ellas viuiessen. Miremos pues a quien hemos de perdonar, a quien no hemos de perdonar reparemos, pues no està, como dezimos, todo el bien en perdonar, ni todo el mal en dexarlo de hazer. Que perdonando qual deuemos, nos perdonarà el Señor en esta vida nuestras culpas, y pecados, nos comunicarà su gracia, prenda segura de su eterna gloria. *Ad quam, &c.*

S. Basi. in Regul.

(†)

SERMON PARA EL IVEVES QVARTO DE QVARESMA.

Surgens Iesus de Synagoga. Luc. 4.

SALVTACION.

QVIEN considerare que la Caridad es fuego, no se admirarà de lo que hablãdo della dixo el venerable Abad Gilberto. *Innata est Charitati solicitudo quadam.* No se que se tiene la Caridad, que es vn fuego que nunca pára, ni sabe detenerse vn momento, siempre solicita, cuydadosa siempre. Que bien lo veremos en quien es la mesma Caridad por essencia, q̃ es Dios: *Deus Charitas est.* Sale su diuina Magestad de la Sinagoga, de comunicar su admirable, y celestial dottina, y luego se va a la casa de san Pedro: *Surgens IESVS de Synagoga, introiuit in domum Symonis Petri.* Para que? Para cessar alli de hazer de sus marauillas, y obrar de sus prodigios a caso? No por cierto. Para no cessar de continuallos, y ocuparse en lo cõcerniente, è importante al biẽ del hombre, pues rogandole sus Dicipulos por la suegra de san Pedro, que estaua muy apretada de vnas grandes calẽturas, luego la sanò tomandola la mano: *Dimisit eam febris.* Roguemos a la Reyna del Cielo, que por nosotros la tome, para que con las deuidas circunstancias, acertemos a dezir lo que mas conuenga. Y para que en todo tengamos buẽ sucesso, digamos humildes. Aue Maria.

Gilb. in Cant. serm. 4.

ASVNTO I.

Introiuit in domum Simonis.

Que gusta Dios de suplir nuestras impossibilidades, pero no nuestras negligencias.

SEntencia es, y parecer del Sagrado Pontifice de Rauena, y comun tambien de todos los Santos Dotores, que nunca Dios haze milagros ſin neceſsidad, y que no acude cõ marauillas, ſino es donde faltan las fuerças nueſtras: *Vbi humana deſunt, diuina ſuccurrunt.* Donde faltan las fuerças naturales del poder del braço del hombre, acude Dios con el del ſuyo, para ſuplir lo que a noſotros nos falta. Porque quiere ſuplir nueſtras impoſsibilidades, pero no nueſtras negligencias. Exemplo bueno hallaremos deſto en ſu meſma perſona.

S. Cryſol. ſer. 156.

Queriendo el Demonio ſaber, y explorar ſi era Hijo del Padre Eterno, deſpues que ayunò quarenta dias, y quarenta noches en el deſierto, entre otras traças, y tentaciones de que ſe valio para ſaberlo, dizen los Euangeliſtas, que fue lleuarle a la Ciudad de Ieruſalen, y ponerle en lo mas alto del Templo, y dezirle que ſe arrojaſſe de alli abajo, porque eſcrito eſtaua, que los Angeles del Cielo le cogerian en ſus braços, y aſsi no ſe haria mal ninguno. Reſpondiole Chriſto nueſtro Redentor al cauiloſo enemigo: *Nõ tentabis Dominum Deum tuum.* Eſcrito eſtà, q̃ no ſe ha de tentar a Dios por ningun caſo, y manera.

Matt. 4.

Pregunta el Cardenal Cayetano, que porque era tentar a Dios arrojarſe deſde lo alto del Templo a lo baxo del ſuelo? En eſſo que rieſgo auia, ſupueſto que le era tan facil el hazerlo, ſin correr peligro alguno? Reſponde a eſto, que lo hizo Chriſto para inſtrucion nueſtra, y enſeñarnos el modo que tiene de proceder con noſotros, que es darnos a entender, que no hemos de apelar a los milagros diuinos, quã do las coſas ſe pueden hazer por medios humanos. Y que dezirle al Demonio, quando le perſuadia que ſe arrojaſſe del Pinaculo del Templo que no ſe auia de tentar a Dios, fue dezirle: *Non eſt opus miraculo hoc, vbi iter ad deſcendendum per gradus patet: eſſet enim tentare Deum, velle experiri, an Deus me ſaluaret, ſi mitterem me deorſum.* Si ay eſcaleras, y gradas por donde baxar, grande deſacierto es, quererſe vn hombre arrojar de la torre abajo, tentar a Dios, es pedirle que ſe haga con milagros, lo que humanamente ſe puede hazer, porque Dios quiere ſuplir nueſtras impoſsibilidades, pero no nueſtras negligencias.

Caietan.

Pecaron nueſtros primeros Padres, y conociendo ſu vergonçoſa deſnudez (porque para

ra daño suyo se les abrieron los ojos) cogieron vnas ojas de higuera, y del mejor modo que supieron hizieron dellas vn genero de vestido para cubrir la desnudez de los miembros, que mas fealdad, y verguença les ocasionaua: *Consuerunt folia ficus, & fecerunt sibi perizomata.* Despues vino Dios, y les hizo otro vestido de pieles de animales: *Fecit Deus Adæ, & vxori eius tunicas pelliceas, & induit eos.*

Genes. 3.

El Abulense pregunta, que supuesto que ya Adan, y Eua se auian vestido, que porque Dios les dio vestido nueuo, o por mejor dezir, supuesto que estaua determinado de vestirles, porque no les vistio primero que ellos se hiziessen su vestido? A esto responde muy a nuestro proposito, diziendo. Que hizo esto: *Vt daretur locus humanæ prudentiæ, & ingenio: si Deus statim venisset, & de nuditate erubescentes inuenisset, prouidisset de vestibus, & sic homo nihil sibi ipsi faceret de operimẽto, per quod appareret, quid posset inuenire nouitatis humanum genus. Vt ergo homo faceret aliquid a se ipso, non venit Deus statim.* No vino Dios a los primeros Padres, assi como los hallò desnudos a vestirlos, y abrigarlos, por darles lugar a que se aprouechassen de su industria, è ingenio, y se valiessen de su Arte. Porque quiere Dios, que el hombre haga de su parte lo que buenamente pudiere: y quando esso no bastare, entrarà el supliendo con su gran ayuda, y fauor, lo que faltare a sus fuerças y possibilidad: *Vbi humana desunt, diuina succurrunt.*

Tosta. 13. Genes. q. 199.

Conduzidos de los resplandecientes rayos de vna nunca vista estrella yuan tres Gentiles Reyes, a adorar el que lo es de todos, y reconocerle por Opifice sumo, y supremo Monarca de todo lo criado. Entraron en Ierusalen Corte de aquella tierra, y començaron a preguntar, que donde auia nacido el Rey de los Iudios, y Redentor del Orbe, porque auian visto su Estrella en el Oriente, y le venian a adorar: *Vidimus stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum.*

Matt. 2.

Muchos preguntan, que porque razon al entrar en Ierusalen dexò la estrella a los santos Reys, porq̃ cessò de alumbrarles? Muchos dizen, que les faltò la luz de la estrella del Cielo, en castigo, y pena de que se quisierõ valer del auxilio, y socorro del suelo. Pero yo digo al cõtrario, que les faltò la luz de la estrella q̃ les guiaua, quando entraron en Ierusalen, no por castigo, sino por enseñança, no por pe-

pena, ſino para aduertencia: porque ſi dezimos, que ſabe Dios ſuplir nueſtras impoſsibilidades, pero no nueſtras negligencias; con los Reyes Magos haze lo miſmo, y quando ay hombres en la tierra que los enſeñen, quita el Caudillo del Cielo que los guie. Y como en Ieruſalen eſtauan los Dotos, y Sabios de la Ley. Quiere Dios que ſe informen deſſos, para que les digan donde ha nacido el Meſsias. Y aſsi quando ay luz humana ceſſa Dios de comunicar la Diuina, pero franquea la Diuina, quando no puede ſocorrer la humana: *Vbi humana deſunt, diuina ſuccurrunt.*

Refiere las Diuinas letras, que para auer de reſucitar el Santo Profeta Eliſeo al niño difunto de la viuda que ſolia aluergalle, entre otras ceremonias, de que vsò para el efeto del milagro que eſperaua, vna fue que: *Incuruauit ſe ſuper puerum, & calefacta eſt caro pueri.* Ajuſtò la grandeza de ſu cuerpo, con la pequeñez del difunto niño, y con eſſo recibio calor el frio cadauer.

4. Re. 4.

Nueſtro Abulenſe pregunta, que ſi Dios auia de dar vida al muchacho, que que le mouio a Eliſeo para calentar ſus frios miembros? Dize: *Deus infuſurus erat animam corpori, ad hoc, quod reuiuiſceret, volebat calefacere carnem pueri Eliſaus, quia anima non poteſt operari aliquid ſine calore.* Porque el alma no puede obrar nada ſin calor, quiſo el Profeta diſponer la entrada del alma, con dar calor a la carne del muchacho.

Abulenſ.

Pero pregunto yo, ſi Dios auia de hazer aquel milagro, aunque para la reunion del alma, ſe requiere el calor de la carne, porque ſe canſa el Profeta? Quien auia de hazer lo mas no haria lo menos? Pues porque el Santo Profeta ſe ocupa en hazer eſſo? Claro eſtà que no lo hizo imaginando, que ſino lo hiziera Dios, no podia dar vida al difunto niño. Pues porque lo hizo? Porque? Para darnos a entender lo que vamos diziendo, y como no le peſa a Dios de que le vamos a la parte en ſus milagros, y le ayudemos en lo que pudieremos: y aſsi como para la reunion del alma ſe requiera el calor de la carne, ſolicitale el Profeta, y ponele el que puede de ſu parte, ſabiendo que quiere Dios que el hombre haga lo que puede, para entrar el ſupliendo deſpues lo que no puede. Pues: *Vbi humana deſunt, diuina ſuccurunt.*

Inſtituyò Chriſto Retor vniuer-

uersal de la Escuela del cielo, Maestro del mundo, a sus Dicipulos. Dioles borla, y grado de Dotores del Orbe, diziendoles estas palabras. *Vos estis sal terra*: Vosotros, Dicipulos mios, soys sal embiada, y dada para bien, y prouecho de la tierra, esto es para la salud de las almas.

Matt. 5.

Nuestro Padre S. Iuã Chrysostomo dize, que quiso dezir Christo a sus Dicipulos, y a los demas Predicadores Euangelicos, con dezir, que son Sal de la tierra? *Quid igitur? ipsi ne putrefacta medicati sunt?* Por ventura fue dezir, diziendo q̃ eran sal, que los Apostoles curaron las cosas ya podridas, y corrumpidas? No por cierto dize el Santo: porq̃ no es del hõbre hazer lo que es solo de Dios, que dar vida a las cosas que no la tienen, solo Dios lo puede hazer. Pues que quiere dezir con dezir, que son sal de la tierra? Dize el Santo, q̃ llamarles Preseruadores de los pecados del mundo, porque si la sal no puede sanar las carnes corrompidas, puede empero hazer que las sanas no se corrompan, y estraguen. Pues esso es lo que son los Predicadores sal de la tierra, esso es lo que manda Dios que sean, que preseruen, y conseruen a las almas sanas por la gracia diuina, con sus auisos, y amonestaciones, que no caygan en nueuas culpas, y pecados: *Liberare quippe à putredine peccatorum Christi virtutis est: vt autem ad illa iterum non reuertantur Apostolorum cura, ac laboris.* De donde sacamos, que no quiere Dios suplir aquello que nosotros podemos hazer, sino hazer lo que nosotros no podemos suplir. Buen exemplo tenemos desto en el Euangelio de oy, donde segun cuenta san Lucas, dexando Christo la Sinagoga se entrò en la casa de san Pedro, donde su Suegra estaua muy mala, apretada de vnas rezias calenturas. *Introibit in domum Simonis.* Donde dize san Pedro Chrysologo: *Domũ Petri venit Christus, vt domus Petri veniret ad Christum.* No podia la casa de S. Pedro, esto es el mundo enfermo para recebir salud, yr a Christo, pues venga Christo a la casa de S. Pedro supliendo sus imposibilidades, porque Dios quiere suplir estas, no las negligẽcias del hõbre, porque no ha de buscar milagros para hazer lo que se puede acabar con medios humanos.

D. Chry.

ASVNTO II.

Introiuit in domum.

Que es, excessiuo fauor, y merced muy singular que el Señor

ñor se digne de entrar en nuestras casas disfraçado en las necessidades del menesteroso, y necessitado.

ENtrò Christo en la casa de san Pedro, y cada dia que el pobre entra en la vuestra, entra tambien su diuina Magestad disfraçado en el, tanto es entrar el pobre, como entrar el mismo Christo. Y si entrar este Señor en vuestra casa, es el mayor fauor que imaginar se puede, no lo sera menor entrar el pobre, si con ojos de viua Fè lo quereys mirar.

Amenaçando Christo nuestro Redentor a la Ciudad de Cafarnaum, por ingrata, y desconocida a sus fauores, y mercedes, la dize assi: *Et tu Capharnaum nunquid vsque in cœlum exaltaberis? Vsque in infernum descendes*. Otro exemplar dize: *Et tu Capharnaum, quæ vsque in cœlum exaltata es.* O tu Cafarnaum Ciudad dichosa, pero ingrata, felice, pero desconocida, leuantada, y ensalçada has sido hasta el cielo, tu ventura, no puede bastantemente ser encarecida. *Matth. 1.*

Nuestro Padre san Geronymo pregunta, que en que fue fauorecida de Christo esta Ciudad, que dize, que con sus fauores fue leuantada a las Estrellas del Cielo? Dize el Santo, *Vsque in cœlum exaltata est Christi hospitio.* La merced singular, el excessiuo fauor que esta Ciudad recibio fue, el que Christo se dignasse de entrar en ella, y hospedarse muchas vezes. Desta merced, y fauor la haze cargo. Porque el mayor cargo que Dios nos puede hazer es el venir en su persona, o disfraçado en la del pobre a nuestras casas, pidiendo que le hospedemos, y le alberguemos en ellas. *D. Hier.*

El Abad Ruperto dize, que este diuino Señor de dia Predicaua en Ierusalen, y que de noche se salia de la Ciudad, y se yua a descansar, y dormir a Betania, que estaua cerca de la dicha Ciudad: *Cum in Templo docuisset ad vesperam, egrediebatur in Bethaniam, & ibi noctibus morabatur, adeò nulli vmquam adulatus, vt in tam magna, & ampla Ciuitate, nec saltem vnius noctis habuerit hospitium.* Lo ordinario era predicar de dia en Ierusalé, y de noche yrse a Betania a descansar, son dignas de ponderació aquellas vltimas palabras: *Adeo nulli vmquam adulatus, vt in tam magna, & ampla ciuitate, nec saltem vnius noctis habuerit hospitium*. Donde llama el venerable Abad lisonja de Christo nuestro Señor el hospedarse en vna casa, pues dize, que a nadie quiso hazer *Rup. lib. 10. in cap. 26. Mat.*

tan grande lisonja en Ierusalen, que ni aun vna noche quiso aposentarse en casa alguna de aquella Ciudad. Porque la mayor lisonja, esto es, el mayor fauor, y merced que Dios nuestro Señor nos puede hazer es, aposentarse, y venir a hospedarse en nuestras casas.

Mirad si es gran lisonja. Estaua Abrahan a la puerta de su Tabernaculo, con el calor grande del Sol de medio dia, esperando, y aguardando vn buen lance de algun huesped, que se quisiesse seruir de su casa, y de su mesa, y leuantando los ojos, vio tres hermosos mancebos, y arrodillandose delante dellos, dixo al que le parecio el mas principal: *Domine, si inueni gratiam in oculis tuis, ne transeas seruum tuum*. Señor, suplicoos a vos, y a vuestros compañeros, si en vuestros ojos he hallado gracia, y fauor que me le hagays de no passaros de largo, que aqui hallareys posada, comida, y refrigerio. Entraron los Angeles, y hospedaronse en su casa. Comieron, y despues que huuieron comido, le prometieron que auia de tener su muger Sara fruto de bendicion en sus esteriles entrañas: *Habebit filium Sara vxor tua.*

Gen. 18.

San Pedro Chrysologo dificulta sobre qual sera mayor gracia, y merced de Abrahan, auerle prometido que tendria vn Hijo, o auerse aposentado los Angeles en su casa? Porque auerle prometido vn Hijo como Isaac, que mayor fauor pudo ser, y entrar a hospedarse en su casa, que mayor gracia se pudo imaginar? Con todo esso el Santo con breues palabras, como acostumbra hazerlo, se resuelue diziendo, que fue mas excessiuo fauor el primero que el segundo, y assi dize: *Mirificat Dominus germine desperato, blanditur hospitio*. Marauilloso le hizo el Señor a Abrahan, con prometerle Hijos de que ya tenia la esperança perdida; pero en hospedarse en su casa le hizo vna muy gran lisonja: *Blanditur hospitio.* No veys como el nombre, y apellido que dan los Santos al venir Dios a nuestra casa, y hospedarse en ella es de lisonja, y fauor excessiuo? Porque echeys de ver quanto deueys estimar vn pobre que viene a vuestra casa, pues viene Christo en el a lisonjearos, y a fauoreceros.

S. Chrys. serm. 147.

De aqui vendremos a entẽder vn lugar del Euangelio, que aunque parece que sus Expositores le interpretan diuersamente, y con exposiciones al parecer contrarias, con-

conforme a nuestra dotrina, vienen a ser vna misma. Las virgines locas que se hallaron desapercebidas de azeyte, y luz, para salir a recebir a su Esposo, que llamaua a la media noche, fueronse a las cuerdas, y apercebidas, que tenian todo lo necessario para salirle a recebir, a que las diessen de su azeyte, ellas respondieron: *Ne forte non sufficiat nobis, & vobis, ite potius ad vendẽtes, & emite vobis.* Harto haremos en tener harto azeyte para nosotras, yd por ello en casa de los que lo venden, y comprad lo que huuieredes menester para vosotras. Grande dificultad ay sobre aueriguar quienes sean, estos que venden el azeyte, a los quales de las prudentes Virgines, las necias fueron remitidas. San Agustin, san Gregorio Magno, Eusebio Emiseno, Christiano Drugmaro, y otros dizen, que estos vendedores de azeyte, son los aduladores, y assi dizen *Ite ad vendentes*, es lo mismo q̃ dezir: *Ite ad adulatores olei venditores.* Nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, san Geronymo, y san Hilario, de cuyos eslauones de oro hizo aqui su Cadena el Angelico Dotor, dizen, que estos que venden el azeyte son los pobres. Nuestros Padres san Efren, y Eutimio dizẽ lo mismo: *Vendentes oleum sunt Pauperes.* Segun esto, aunque las exposiciones parecen encontradas, segun la propuesta de nuestro Assunto, vna mesma cosa viene a ser llamarse los que vẽden azeyte los pobres, y los lisongeros, pues, como tenemos prouado, la mayor lisonja que Dios nos puede hazer es, embiarnos vn pobre a nuestra casa, pues tan barato nos vẽde el Reyno de los Cielos, que nos le da por vn pedaço de pan, y vn jarro de agua fria.

Mat. 25.

August. Gregor. Euseb. Christia. Drugm.

Hieron. Chrysost. Hila. ap. D.Thom. in Cath. Eutim. Ephren. li. de Cõpunct.

Por esso con grande Sal los llamò Chrysostomo Golõdrinas racionales: *Ratione praditæ Hirundines, quæ rationabile animarum ver annuntiant.* Vienen a esta tierra de la de Africa las Golondrinas, en viendolas, dezimos luego, que ya viene el buen tiempo, por ser las precursoras, y anunciadoras del verano. Pues assi dize Chrysostomo, que hemos de dezir en viendo que viene vn pobre a nuestra casa, Dios me quiere bien, el verano viene de su gracia, pues viene vna Golõdrina racional a ella que es vn pobre.

D. Chrys. ho. de Decen. Virg. tom. 5.

Notad, Sanson era muy valiente, y desseando los Filisteos saber en q̃ parte del cuerpo tenia las fuerças, para satisfazer su desseo, se valieron de Dalida muger en quien el

tenia puestos los ojos. Y para salir con su pretension, dize el Texto Sagrado, que, *Venerunt ad eam Princeps Philisthinorũ.* Vinieron a su casa los Principes, y grãdes de los Filesteos, y la dixeron que supiesse en que parte de su cuerpo Sanson tenia las fuerças.

Iudi.16.

El Abulense pregunta, que porque estos Reyes, y Principes de los Filisteos, baxaron a la casa de vna muger ordinaria, y comũ, pues era mas puesto en razon, q̃ ella fuesse a su casa, y obedeciessen a lo que la mandassen. A esto responde agudamente, que la quisieron obligar por el mejor modo q̃ pudieron, a que hiziesse todo quanto la pedian, y que para esso ninguno hallaron mejor, que baxar ellos a su casa, que estaua en vn valle, a pedirla su auxilio, como necessitados, è inuocar su gracia, como menesterosos: *Non poterat esse maior honor Dalila, quam vt quinque Reges Philisthinorum venissent ad pracandũ aliquid obtinere ab illa.* La mayor lisonja, la mayor honra que hazer pudieron a Dalida muger ordinaria, y comun los cinco Reyes, fue el venir a su casa, alcançar con ruegos alguna cosa della.

Abul.

Pues si la mayor lisonja, y la mayor honra que los Reyes de la tierra, a vno le pueden hazer, es venir a su casa, y como necessitados pedirle, y como mendigos con ruegos, suplicarle algo, que fauor, que merced, y que lisonja sera, que el Rey mesmo del Cielo disfraçado en el pobre embuelto en sus miserias, y cubierto de sus mendiguezes baxe a vuestra casa a pediros con ruegos, y suplicaros con lagrymas le satisfagays la hãbre, apagueys la sed, y cubrays la desnudez, y remedieys la necessidad. Sepamos pues estimar esta merced, y demos mil gracias a Dios, de que se digna de visitarnos en el pobre, y tomar de nuestras poquedades, para franquearnos los infinitos tesoros de su misericordia.

ASVNTO III.

Socrus Petri.

Que la ley de su amor le obliga a Dios a que castigue mas, a quellos que mas ama.

QVALQUIERA que con ojos de carne, y sangre leyere esto, que dize el Euangelista, no dexarà de estrañarlo mucho, *Socrus autem Simonis tenebatur magnis febribus.* Que la suegra de san Pedro tenia vnas calenturas muy rezias, y furiosas, que es dezir, la

la Suegra del Dicipulo querido, y amado de Christo, de aquel en quien auia puesto los ojos para Vicario suyo. Pero si biẽ se mira hallaremos, que no solaméte es rigor de Christo, sino antes grande señal, è indicio de grande amor, y caridad, el darles trabajos a sus amados, y queridos. Asi lo dixo san Laurencio Iustiniano: *Hoc naturalis testatur ratio, hoc Sanctorum, & maximè verbi exempla confirmant, vt eo quisque durius in præsenti flagelletur quo arctius amatur*. La razon natural lo està diziendo, y la ley del Amor lo està ditando, confirmando lo estan los exemplos de los Sãtos, y principalmente el del Verbo Eterno, que quanto vno mas estrechamente es amado de Dios nuestro Señor, tanto mas dura mente es castigado del en esta vida.

D. Laur. Iustin. de Cast. connub. c.19.

San Laurencio en fin dize, que en el Hijo de Dios hallaremos muy en particular esta dotrina, prouada, y confirmada. San Alberto Magno (como en otro lugar hemos dicho) dize, que oyendolo los hombres dos vezes, reconocido el Padre Eterno a su soberano Hijo, por Hijo querido, y amado, segun los Euãgelistas refieren en el Iordan, y en el Tabor, y la tercera dize Alberto, que le reconocio por Hijo suyo delante de los Angeles allà en el Cielo, estando acà cruel, y afrentosamente clauado en el ignominioso madero de la Cruz: *Præclara Angelorum militia audiẽte dicebat, Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui.* Que como los Angeles, Asistentes continuos de la casa de Dios, saben tambien su condicion, y estilo, que a quien mas tiernamente ama; açota mas duramente, quando Christo nuestro bien està de pies a cabeça llagado, amanzillados los santos miẽbros con golpes crueles, cosido en vn infame palo, entonces dize a los Angeles, que es su Hijo, y Hijo querido, y amado. Para darnos a entender, que tanto mas tiene vno de Dios en esta vida, tanto mas dulcemente es amado de su coraçon, quanto mas amargamente es castigado: *Vt eo quisque durius in præsenti flagelletur, quo arctius amatur.*

Matth. 3. & 20.

S. Alber. ser. 20.

El Profeta Euangelico dize, que de la rayz de Iesse ha de nacer vna vara: *Egredietur virga de radice Iesse.* En el sentido literal, ya se sabe que habla del Nacimiento temporal del Verbo Eterno, de las Purisimas, y Castisimas entrañas de Maria nuestra Reyna, y Señora. En el Tro-

Isai. 11.

Tropologico que nos querra dezir el Santo Profeta, cõ dezir que la vara ha de salir de la rayz de Iesse? *Egredietur virga de radice Iesse.*

Guillelmo Peraldo lo explica muy a nuestro proposito, diziendo, que Iesse es lo mesmo que *Incendium*, y que asi dezir el Profeta: *Egredietur virga de radice Iesse*, seria dezir: *De incendio amoris egredietur virga correctionis, & tribulationis.* Del incendio, y fuego del amor que arde en el pecho de Dios, se ocasiona, y origina la vara del castigo, y de la tribulacion, porque a quien Dios mas ama, a esse castiga mas, y en cada açote q̃ imprime, da su señal de su amor, y estampa de su caridad: y en cada açote que dexa de dar, da indicio de su yra, y enojo.

Guillel. titul. de ius. c. 4.

San Iuan en su Apocalipsi dize, que dize Dios que està muy enojado con vna muger llamada Geçabel, porque engañaua a sus sieruos, y amigos, y la amenaça de que la ha de dar vn castigo muy cruel, y riguroso, que ha de ser este: *Ecce ego mittam eam in lectum.* Yo juro a ley de quien soy, que no se me ha de yr alabando essa ruyn mugercilla. Yo hare que cayga en vna cama. Que cama es esta, en la qual dize el Señor, que por castigo, y pena grande, dize que ha de arrojar a esta muger?

Apoc. 2.

Primasio, y Ansberto traydos del erudito Viegas, dizen, que arrojarla en vna blanda cama, es lo mesmo que permitir Dios por sus ocultos juyzios que se regale, y entretenga, sin que nadie la vaya a la mano, dandose, y entregandose a sus torpes lasciuias, y a sus lasciuas torpezas: *Itaque de Iezabel supplicij loci dicitur. Mittam eam in lectum, vt nimirum impune in hac vita peccans, & in suis peccatis quasi in mollissimo lecto quiescẽs, ex vno scelere aliud nectat: & ita ad æternam damnationem sibi viam muniat.* De donde colegimos claramente, que la mayor señal de enojo, è yra que Dios puede mostrar en esta vida, es el no castigar, ni embiar trabajo ninguno, sino permitir que el hombre se dè libre, y licenciosamente a sus desordenados apetitos, y deleytes. Y por el contrario el mas claro indicio de amor, y misericordia, es castigar duramente al hombre. Porque asi castigado, y açotado, o enmiende la vida, o la rija, creciendo cada dia mas en el estado de la gracia.

Primas. Ansbert. ap. Vieg.

Notad vna agudeza a este proposito, que de vnas palabras mysteriosas de san Teodoreto deduzir se puede. Murmuraron Aron, y Maria su her-

hermana contra Moysen por la muger Etiopisa con quien se auia casado. Enojose mucho Dios desta murmuracion, tan sin razon leuantada contra
Num. 2. el mansissimo hermano. Castigò a Maria con vna hedionda lepra: *Et ecce apparuit Maria candens lepra quasi nix.*

Theodor. ibi, q. 23. Dize Teodoreto. *Parem pœnam Deus Aaron non inflixit.* Quedò castigada Maria, pero Aron no dio igual pena que aquella. Aqui el Santo no dize que Aron no fue castigado, sino que no fue castigado como Maria: Luego da a entender que fue castigado. Pues del Texto Sagrado se colige, que no lo fue. Segun esto como dize el Sacro Pontifice Cirense: *Parem pœnam ei non inflixit.* Desigual fue la pena de Aron, y Maria. Pues que pena pudo ser esta? Que castigo? Sin duda que el mesmo que dize la Sagrada Historia, que es no lleuar ninguno. Porque para con Dios no ay castigo como no castigar, ni rigor como no vsar de rigor. Y assi dixo con delgadeza Teodoreto. Que Aron no fue castigado con pena igual a su hermana. *Parem pœnam ei non inflixit*, sino mucho mayor. Porque mas le castiga el Señor a vn hombre no le açotando, no le castigando q̃ castigandole, porque esto es señal de misericordia, indicio de rigor aquello.

Vna cosa salada y graciosa, cuenta el dotissimo Padre Laurencio Surio, que por ser suya, y venir a proposito puede tener lugar aqui. *Surio in commen. anni 1501.* Dize que estaua casada vna muger Moscouita con vn Aleman, el qual la regalaua con excessiuo cuydado, y ella en vez de mostrar se grata, ponia siempre a las delicias triste rostro, a los regalos melancolico semblante. Admirado el esposo, le preguntò la causa de su desconsuelo, pues no tenia razon de tenerle, supuesto, que se esmeraua tãto en entretenerla, y regalarla; ella llorosa, y triste respondio, que no estaria satisfecha de q̃ la amaua, y queria bien, hasta que la açotasse dura, y porfiadamente. Cumpliola el marido de justicia. *Verberauit eam durissimè* (dize Surio) *sensitque eius erga se amorem ex ipsis verberibus.* Assi como la açotò sintio que la amaua, y la queria mucho.

Esto es lo que passa al pie de la letra con las santas almas esposas de Iesu Christo, q̃ entonces estan satisfechas, y seguras de que su dulce Esposo blandamente las ama, quando duramente las castiga, tiernamẽte las quiere, quando fuertemente las açota, por esso dixo el Real Profeta: *Intellexisti*

sti

sti cogitationes meas de longe. De cien mil leguas Señor, me aueys entendido los pensamientos. Hector Pinto dize, q̃ se puede traduzir del Hebreo: *Intellexisti calamitates, vel amores.* Porque en Dios las calamidades que embia y trabajos q̃ dà a los justos, los rigores de que vsa con ellos son amores, y piedades, las amarguras son dulçuras.

Psal. 138. Pint. in c. 9. Dan. innot. Hebr.

El antiguo Iuan Estobeo dize estas palabras del Rey de los Persas con sus vassallos, q̃ acomodadas al del cielo con los suyos, hazẽ mucho a nuestro intento. *Persia Regi gratias agit, qui flagellari ab eo iussus fuerit, tanquàm fœliciter secum actum sit, quod Rex ipsius memor fuerit.* Qualquiera a quien el Rey de Persia mandaua açotar, o dar otro algun castigo, reconocido, estimado, y humilde le rendia el tal castigado inmortales gracias: *Tanquam fœliciter actũ sit, quod Rex ipsius memor fuerit.* Como estimãdo la singular merced que le hazia, pues castigandole se acordaua del, y asi se tenia por muy felice y dichoso. Pues si tenia por dicha y señal de grande amor ser açotado y castigado del Rey de los Persas, por lo qual el vassallo le rẽdia inmortales gracias: Que dicha y que fauor serà ser castigado y açotado del Rey del Cielo, pues con esso declara mas su amor, y da a entender su misericordia.

Stob. ser. de Legib. ap. Siman. de Repub. li. 3. c. 7.

ASVNTO IIII.

Rogauerunt illum pro ea.

Que la mayor bofetada que Dios a vna Republica puede dar, es quitarla los buenos q̃ con sus oraciones la amparã, y con sus virtudes la defienden.

LOs Euangelistas dizen, q̃ los Dicipulos Santos rogaron al Soberano Maestro se siruiesse de sanar las rezias calenturas, que a la pobre vieja tanto apretauan y afligian. Y oyẽdo sus ruegos lo hizo assi. De donde sacamos quan bueno es tener valedores, y tener por amigos los amigos de Dios, para que nos fauorezcan y amparen, socorrẽ y ayuden, y quanto valen en vna comunidad, pues por los merecimiẽtos suyos suele Dios dexar de castigar y destruyr a muchos. Porque los justos y los Santos en las ciudades que otra cosa sõ sino los muros barbacanas, los Alcaçares, y torres que la defienden y amparan de la yra y enojo de Dios.

Que bien q̃ lo dixo el Principe de los Medicos Hypocrates. *Beati profecto sunt Po-*

Hypocr. Epist. ab Abderit.

puli qui sciũt bonus viros sua esse munimẽta, & non turres, nec muros. Bienauenturados son los Pueblos, que conocen y reconocen que los muros y fortalezas de sus Ciudades no son las q̃ estan hechas y fabricadas de cal, y canto, de ladrillo y argamassa, sino los varones Santos y Iustos, que con sus virtudes las defienden, y cõ sus merecimientos las amparan.

Psal. 47. Dezia el Real Profeta. *Circumdate Sion, & complectimini eã: narrate in turribus eius. Ponite corda vestra in virtute eius.* Cercad la Ciudad de Sion, y en su circunferencia poned altas torres, leuantad muros de diamantes, y alcaçares de brõze, para que no pueda ser rendida ni contrastada. Con quien puede hablar el Real Profeta, de que ciudad se ha de entender esto?

Crysost. serm. 12. Apos. to. 6. Nuestro Padre S. Iuan Crysostomo dize assi: *Petrum & Paulũ Dominus alloquitur: Circundate nouam, hanc Sion, idest Romam, & cũplectimini eã, hoc est, custodite, tuemini, precibus munite, vt quãdo irascar in tẽpore aspiciẽs vestrum sepulchrum, iramindulgentia superem, vestrã deprecatione qua illa nititur, legationemque suscipiã.* Aqui habla el Señor con los Principes de los Apostoles (dize Chrysostomo) y les dize: Cercad essa nueua Sion, essa gran Roma, abraçadla, esto es guardad la, amparadla cõ vuestros ruegos ò Apostoles mios, para q̃ quando yo me enoje por sus pecados, y maldades, viendo los gloriosos Mauseolos dõde descãsando y hazẽ vuestras venerables cenizas, tẽple el enojo, aplaque la yra, y mitigue el rigor. De manera, que los sepulcros de los Santos, no son otra cosa, q̃ azerados escudos, q̃ contra la yra de Dios defiẽden, y amparan las Ciudades, las torres, y baluartes que las pertrechan, y fortalezen, para q̃ no sean arruynadas, è iguala das con el suelo. Pues si tanto pueden los sepulcros, que respetando Dios a las frias cenizas que alli yazẽ por ellas, dexa Dios de castigar las Ciudades y Reynos, que harà por los dueños viuos, si tanto los venera muertos.

Murio el Protomartyr Esteuan con duros golpes de crueles piedras, y porque miembros tan diuinos no careciessen del postrimero honor, dize san Lucas que: *Sepelierunt Stephanum viri Timorati, & fecerunt plãctũ magnum super eũ.* Act. 8. Enterraron al esforçado, y valeroso jouen, arrebatado en lo floreciente de su verde edad, varones muy temerosos de Dios, y derramaron sobre el amarguissimas, y copiosissimas lagrimas.

Ecu-

Ecumenio pregunta, q̃ porque? A que proposito flebil llanto en muerte tan gloriosa, en triunfo tan aplaudido de los Cielos, tan aclamado de los Angeles, y tan celebrado del mesmo Dios? Llorese sobre los que mataron, y no sobre el que murio, pues aquellos fueron los que perdieron, y Esteuan el que ganò. Pues porque lloraron tan amargamente?

Oecume. Dize Ecumenio: *Planxerũt tanto prafecto, tanto patrocinio, tanta Doctrina, tantisque signis priuati.* Lloraron copiosamente, no por Esteuan, que bien sabian que se fue a gozar el Eterno Lauro de su inuencible esfuerço a la bienauenturada Patria de los Santos, sino por su perdida, y rezelosos de que Dios los queria castigar seueramente, pues les quitaua de su compañia vn varon tan Santo, vn Mancebo tan justo, y les priuaua de tan gran patrocinio, de tan alta dotrina, de tan prodigiosos milagros, y de tan gran consuelo.

Y es de ponderar con aduertencia lo que san Lucas dize despues que faltò san Esteuan: *Facta est in illa die persecutio magna in Ecclesia.* Que el mesmo dia q̃ el Inclito Martyr faltò del mundo, huuo grande ruyna, grande persecucion, y grande estrago en la Iglesia de Dios. Para darnos a entender cõ esto, que no ay estrago, persecucion, ni ruyna, q̃ no ay perdida mas lastimosa, que no ay falta mas digna de llorarse, y de sentirse, que la de vn justo en vna comunidad, por ser el amparo, y protecion suya.

Oyd a este proposito vna muy gran cosa. Fueron dos Angeles a castigar las nefandas maldades de la bestial Sodoma, y de las demas Ciudades inficionadas de aquella torpe, y obscena peste: *Venerunt duo Angeli Sodomam.* Genes.19. Aloysio Lipomano hablando del ministerio destos Angeles, de la comission, y oficio que auian de exercitar, dize estas palabras: *Duo Angeli Sodomam accesserunt, alter quidem vt eam vrbem euerteret, alter vt tueretur Loth.* Lipoma. in c. 18. Genes. Dos Angeles vinieron a Sodoma, el vno trahia vara leuantada, y ampla comission para assolar, y destruyr la nefanda Ciudad. El otro trahia cargo, y cuydado de defender, y amparar al santo Lod, porq̃ las vorazes, y vengatiuas llamas no le acabassen, y consumiessen. Llegarõ a la Ciudad, y como erã tan bellos, tã agraciados, y hermosos, enamoraronse dellos los Sodomitas, y para executar su desenfrenada lasci-

uia, cercaron la casa del Santo Patriarca, donde estauan aposentados, y a tanto llegò la insolencia, que quisierõ romper las puertas. En pena de tan atroz maldad, cegaron luego, y dixeron los Angeles a Lod, tienes algun pariente, hijo, o hija, o yerno, o otro alguno, sacalos de aqui, porque queremos ya destruyr y echar por el suelo esta ciudad: *Delebimus enim locum istum.*

Aqui entra la dificultad, como dixerõ: *Delebimus*. Destruyremos, supuesto, que el vno solo trahia comission de destruyr la ciudad, y el otro cargo de sacar della al justo Lod. Dixera pues el que trahia comission para abrasar a Sodoma: *Delebo*, destruyrle y abrasarle la ciudad, y no: *Delebimus*; Abrasaremos y destruyremos, que el otro Angel, que estrago, que ruyna auia de hazer en la ciudad, supuesto que no auia de hazer otra cosa mas que sacar della al varon Santo y justo.

O que dixeron mysteriosamente los Diuinos ministros de la soberana justicia, *Delebimus*, Borraremos, destruyremos. Porque entrambos assolauan, entrambos destroçauan, entrambos arruynauã, y qual mas vengatiuo, y qual mas sangriento, no se. Porque si el vno destruya a Sodoma, y abrasandola, no menos el otro la assolaua, sacando della, al justo Lod. Porque quitar vn justo de vna comunidad, es la mayor ruyna, el mayor estrago que hazer la pueden, es la mayor bofetada, que Dios la puede dar.

Vedlo. Todo el mundo sabe que Graciano Emperador fue vn Catolicissimo, y Religiosissimo Principe, amigo de la justicia, y de la paz, como consta de todos los Historiadores Eclesiasticos. Siguiole Valentiniano, imitandole en las hazañas, y las virtudes. Quando murio Graciano, dize san Ambrosio, que llorò mucho la Iglesia la muerte de vn varon tan justo como este: y que hizo los mesmos estremos, quando perdio a Valentiniano varon tambien Santo y justo. Dize pues grauemente el Diuino Arçobispo hablando con la Iglesia amargamente llorosa, por la lastimosa perdida destos dos varones justos y Santos: *Percussa eras Ecclesia in maxilla tua, cum amitteres Gratianum: prabuisti & alteram, quando tibi Valentinianus ereptus est.* Vna gran bofetada te dieron, o Iglesia Santa, quando el Santo Emperador Graciano fue arrebatado de tus ojos faltando de la tierra, y como Christo manda que quando nos hieran en

S. Amb. de Obic. Valent.

vna

vna mexilla, boluamos la otra: *Si quis te percusserit in dexteram maxillam, prebe illi & alteram.* Faltandote otro varon justo, que fue Valentiniano, boluiste la otra mexilla por cumplir con el orden de tu Esposo, para recebir otra bofetada: *Percussa eras in maxilla tua cum amitteres Gratianum, prebuisti & alteram, quando tibi Valentinianus ereptus est.* Porque a la verdad la mayor bofetada, que a vna Comunidad la pueden dar, es quitarla los varones Santos, y justos.

Matth. 5.

Y si aun gustays de que lo prouemos con otro lugar, que me plaze. Oyd hablando (por Oseas) el Señor, de las escandalosas maldades, y desmesuradas culpas de Efrain, dize assi. *Ephraim in populis ipse commiscebatur. Comederunt alieni robur eius, & ipse nesciuit, sed & cani effusi sunt in eo, & ipse ignorauit.* Mezclose Efrain con pueblos infieles, Idolatras, y Paganos, dexose engañar de sus ciegos errores: los estraños comieron sus fortalezas, y no lo sintio, sus canas se le cayeron, y no hizo caso dello. Que es no hazer caso, que es no sentir Efrain que sus canas se le caygan de la cabeça? Que quiso el Señor dezir con esso?

Osee. c. 7.

Dize vn Docto Interprete: *Videns senes suos effundi, aut perire, non curat ad Dominum confugere.* No hazer caso, que las canas se le caygan, es no sentir Efrain que le falten los Santos Viejos de su republica, que con sus consejos la tenian en pie, y con sus oraciones la amparauan.

Paul. de Palacio.

Pues que se sigue de ahi? *Humiliabitur superbia in facie eius.* Su soberuia de Efrain, su hinchazon, y altiuez, sera humillada en su cara? Pues faltandole los Santos Viejos, sera humillada en la cara? Si. Y que quiere dezir ser humillada en la cara? Dize el Autor ya alegado. *Humiliabitur superbia in facie eius, ac si alapa in facie percussus esset.* Quitar el Señor los Viejos Santos, los Varones justos a Efrain, es darle vna gran bofetada, porque la mayor bofetada que a vna Republica puede dar, es quitalle los Varones santos y buenos, los viejos venerables, que con sus consejos, y aduertimientos instruyen los ignorantes, y enseñan los rudos, que con sus santas oraciones defienden, y amparan los pecadores: los que siempre solicitan con ardientes lagrimas el perdon de sus culpas: para que el Señor desenojado les conuierta a si, y sean los que deuen, tratando muy de veras

de agradar a quien con tantas ansias procuraron ofender.

Segun esto, felices las Republicas, dichosas las ciudades bienauenturadas las comunidades, que sõ feliz engaste destas preciosas Margaritas de los Santos, pues teniendo tanto bien en ellas, vienẽ a tener muros que las amparen, torres que las defiendan, Capitanes que las guarden, y Soles que las ilustren.

ASVNTO V.

Rogauerunt illum pro ea.

Que si el Señor se haze de rogar no facil franqueando sus dones, es porque en lo dificil del alcançarlos tiene librado lo estimable del recebirlos.

PArece que desdize mucho de la inmensa liberalidad deste soberano Señor, q̃ le rueguen y supliquen para hazer mercedes, porque el supremo Bienhechor, sin ser importunado con ruegos, ha de comunicar gracias, y franquear sus dones. Pues como se dexa pedir? Como aguarda a q̃ le rueguen? El titulo del Assunto os responderà diziẽdo, q̃ si se haze de rogar, no facil derramãdo fauores, y comunicando mercedes, es porque en lo dificil de alcançarlas tiene librado lo estimable del recebirlas. No aprecia el hombre lo que se leviene a las manos, sin que el solicito lo busque, y ansioso le solicite, desprecia lo que facilmente le comunican, tiene en poco lo que sin trabajo alcança: y assi el Señor porque se estimen sus dones, y por faciles no pierdan, tarda en comunicarlos, y en frãquearlos se haze de rogar.

Que no estimar vn hõbre lo que ahi halla, sin que le cueste afan, ni trabajo, quien lo duda? Dixolo Clemente Alexandrino: *Solent nescio quomodo ea que sunt præsentia despici propter consuetudinem, quæ autem sunt præterita in honore esse.* Lo q̃ vn hõbre tiene presente, lo que cada dia toca, lo que goza sin afan, ni desuelo, no lo estima, ni aprecia. lo passado que se le escapò, por lo dificil que tiene de recuperarse, esso si q̃ lo estima y tiene en mucho. *Cle. Alex. in Exort. ad Gẽtes.*

Vn poco antes que Christo nuestra salud subiera al cielo a recebir, sentado a la diestra del Sacro Padre, el lauro de su muerte y passion, dize san Lucas, que les encargò a sus queridos Dicipulos, que no se apartassen de Gerusalen, porque alli auian de recebir la virtud, y gracia del Espiritu Santo: *Et conuescens, præcepit* *Actor. 1.*

pit eis ab Ierosolymis ne discederent, sed expectarent promissionem Patris. Y quando les embio el Soberano Espiritu, que al partirse les prometio? A caso assi como subio a aquella felice, y bienauenturada Patria? No por cierto. Pues quando? Despues de diez dias: *Cum complerentur dies Pentecostes, factus est repente de Cœlo sonus tamquam aduenientis Spiritus vehementis, & repleuit totam domum vbi erant sedentes.* Pues despues de tantos dias cumple su promesa el que se precia de ser tan puntual en el cumplimiento de sus palabras? *Quam ob causam* (dize mi glorioso Padre san Iuan Chrysostomo) *non tam protinus venit Spiritus Sanctus?* Que es la razon de detenerse tanto?

Actuu. 2.

Responde el diuino Dotor a su dificultad diziendo: *Oportebat illos desiderio promissi teneri, atque ita donum accipere. Ideoque cum ipse digressus esset, tum aduenit Spiritus. Qui si venisset illo præsente, non habuisset illos tam ardens expectatio.* Para que los Dicipulos apreciassen vn tan inestimable, tan indezible don, como es el Soberano Espiritu, fue prouida, y atenta razon de estado, que algunos dias despues viniesse esse fauor, y gracia, porq lo desseassen tardando, y viniēdo le estimassen. Que si assi como Christo subio al Cielo, o estādo el presente antes de partirse, baxara el Espiritu Santo: *Non habuisset illos tā ardens expectatio,* no tuuieran tan ardiētes desseos de tāto bien: y assi no le estimaran tanto como le estimaron, deteniendose en venir, y tardandose en baxar. Que lo que se da a desseo, siēpre se estima mas, que lo que facil se franquea, y sin trabajo se alcança.

Enferma Lazaro hermano de Maria Madalena, y Marta. Las piadosas mugeres dan auiso a Christo de su enfermedad. Y S. Iuan q̄ es el que cuenta la historia, dize, q̄ en vez de acudir luego el diuino Medico al remedio del mal: *Mansit in eodem loco duobus diebus,* en el mesmo lugar donde le cogio la triste nueua de la peligrosa enfermedad del querido amigo, se estuuo dos dias, en el qual tiēpo muriò el malogrado jouen. San Basilio Obispo de Seleucia (si ya no es nuestro Chrysostomo) pregunta, que que razon pudo auer (fuera de la q̄ dio su diuina Magestad, q̄ aquella enfermedad era para gloria de su Padre) respeto de las hermanas para detenerse, y no acudir luego con presteza a sanar el enfermo, o curarle desde el mesmo lugar donde estaua, pues le era tan facil!

Ioan. 11.

S. Basil. hom. 3. de Lazaro suscitato.

Dize Basilio: *Cunctatius ad opus aggreditur, siquidē gratia, quæ statim indulgetur, & quasi obtruditur, non est ita conspicua.* La razon de detenerse Christo en hazer a las desconsoladas hermanas, la merced que le pedian, no fue porq̃ no estè siempre ganoso de hazer biē, que siendo el Supremo, como puede dexar de dessear comunicarse a todos? Sino porque conoce nuestra vilana y agreste condicion, que por el mesmo caso q̃ la cosa se nos dè debalde, y el bien se nos venga a las manos, no lo sabemos apreciar: pues para q̃ Maria y Marta apreciassen y estimassen la gracia q̃ de sus dadiuosas manos auiā de recebir: *Cunctatius ad opus aggreditur*, se detiene en hazer el milagro, se tarda en dar lo que le piden, porq̃ recibiendo la gracia a precio de ardientes desseos, y alcançando el fauor a costa de penosas tardanças, sea mas estimado y apreciado. Que las gracias (dexadmelo dezir assi en Castellano, pues en Latin lo dixo assi el Santo) los fauores y las mercedes, que se meten donde no las llaman, no se estiman, ni tienen en mucho. *Gratia quæ statim indulgetur, & quasi obtruditur, non est ita conspicua.*

El Aguila de los Dotores pregunta, que porque se ha hecho como inuiolable estatuto y establecida ley, que quando se concierta vn casamiento, no luego entregan la esposa al esposo, sino que se passan algunos dias, meses, y muchas vezes años primero que se la entreguen, y les enlazen con el estrecho lazo del sacro matrimonio? en que puede fundarse costumbre semejante? A q̃ proposito essas dilaciones? Por que no luego assi como se haze el concierto, entregan la esposa al esposo.

S. Aug. lib. 8. confes. c. 3.

A esso responde muy a nuestro proposito el diuino Aurelio diziendo: *Institutum est, vt iam pactæ sponsæ non tradantur statim, ne vilem habeat maritus datam, quam non suspirauerit sponsus dilatā.* Que lindas palabras. Ha sido instituto loable, atenta materia de estado, q̃ las esposas concertadas, no luego se entreguen a sus esposos, no luego lleguen a los maridables abraços, porque no desprecie, dada luego la esposa, siendo marido el que siendo esposo suspirò por ella muchas vezes, muchos dias, y meses. Y assi porque la estime se la detienen, porque la aprecie, se la dilatan, y porq̃ la tenga en mucho, se la niegan no dandosela luego. *Ne vilem habeat maritus datam, quam non suspirauerit spōsus dilatā?* Que ello es assi, que no sabe el hō-

bre

bre estimar lo que no le dan a precio de dilaciones, y tardanças, no sabe agradecer lo que facilmente le ofrecen, y sin trabajo alcança. Pues para que lo estimen no ay tal como no darle luego lo q̃ pide, ni otorgar luego lo que pretende.

Dandonos el modo que hemos de guardar, y el estilo que hemos de tener para alcançar fauores de su franca, y dadiuosa mano, dize Christo nuestro Redentor: *Petite, & dabitur vobis, quarite, & inuenietis, pulsate, & aperietur vobis.* Pedid, y daroshan, buscad, y hallareys, llamad, y os abriran. Bien està esso, pero parece que menoscaba mucho la generosa largueza, la hidalga generosidad de su magnanimo pecho, el que se otorguen los fauores, y despachen las mercedes a precio de tantas solicitudes, negociaciones, y diligencias, como es, pedir, rogar, buscar, inquirir, solicitar, clamar, y llamar. No fuera indicio de mas franqueza, y señal de mas liberalidad, el que su sacrosanta Magestad diera, sin q̃ le pidieran, ayudára, sin que le inuocáran, y abriera, sin que le llamáran? Pues como nos manda que solicitos pidamos, cuydadosos busquemos, y llamemos ansiosos: *Petite, quarite pulsate.*

Math. 3.

Responde a esso Fausto Obispo Regiense, diziẽdo diuinamente: *Non vult Deus noster dona sua nimia inueniẽdi facilitate vilescere. Pretiosa, & cõcupibilis mora cupidum amatorem, atque auidum negociatorem requirit.* Bien es verdad (dize Fausto) que de parte de la prouidencia del Señor, que fuera mas ostentacion de liberalidad, y largueza el frãquear los dones sin pedirlos, y abrir la puerta para que sin llamar entrassen a recebir mercedes: pero no assi de parte de nuestra condicion, q̃ encontrando con la cosa sin buscarla, no la estimamos, y en dandonos sin pedir, no lo estimamos; pues porque no se pierda el aprecio, y estima a sus fauores por facilmẽte comunicados, quiere el Señor, q̃ nos cuesten ruegos, y suplicas, quiere que los busquemos, quiere que llamemos vna, y muchas vezes, para que en la dificultad de alcançarlos, se apoye la estimacion del recebirlos: *Non vult Deus noster dona sua nimia inueniẽdi facilitate vilescere.* Que pierden mucho de su estima las mercedes por ser faciles en comunicarse, y alcançarle sin trabajo.

Fausto Regiens serm. ad Monach.

Filosofia es esta q̃ no ignorò aquel nunca bastantemente alabado insigne Filosofo Plutarco, el qual dando aduertimientos a los Iuezes que en

vna

vna Republica son amados, y queridos de todos, para que con esso sean venerados, y estimados, dize: *Quin etiam sæpè cum à Ciuibus vocatur, & desiderari suum aduentum sentiunt, non confestim in publicum illis prodeundum, sed harore domui aliquãdo par est, quo fide grauiores maiori cum dignitate ab ijs illorum opera indigent expectentur.* Es buena materia de estado, y buen gouierno (dize en este aforismo Politico Plutarco) que quando los juezes son llamados para amparo, y socorro de los que de su ayuda necessitan, que no luego faciles salgã en publico, no al momento se permitan a la vista de quien los llama, pero estẽ se en sus casas, escondanse por algun tiempo, escasseen el ser vistos. Para que? *Quo fide grauiores maiori cum dignitate ab ijs, qui illorũ opera indigent, expectentur.* Para que no facilmente permitiendose, no luego comunicandose, sean recebidos con mas dignidad, y respeto. Que lo que luego se da, lo que luego se franquea, no se estima tanto, como lo que se tarda en comunicar, y lo que dificultosamente se cõcede.

Plutarc. lib. An se nirigũda sit Reipublic.

No lo dissimulò el Padre del Amor profano, quando dixo: *Quidquid seruatur, cupimus magis: ipsaque furem. Cura facit: pauci, quod sinit alter, amat.*

Ouid. lib. 3. Amor. eleg. 4.

Aquello que se guarda, esso se apetece mas, y con mas ansias se dessea, y quando se alcança se estima, y tiene en mucho por la dificultad que tuuo en alcançarse. Y en tanto grado es verdad, que lo que no se halla facilmente, y lo que mucho se guarda se apetece mas, que muchas vezes se hurtan algunas cosas, mas por lo que tienen de guardadas, que por lo que tienen de valor: *Ipsaq; furem, cura facit.* Porque de aqui saquemos, que si el Señor nos detiene los fauores, si nos retarda los cõsuelos, si nos dilata las mercedes, no es porq̃ el no sea muy liberal, y frãco, q̃ lo es infinitamente, sino por que por dilatadas las estimemos, y por detenidas las apreciemos como es razon.

ASVNTO VI.

Imperauit febri.

Que de la astucia que el Demonio tiene en destruyrnos, hemos de tomar exemplar para edificarnos.

SAn Lucas dize, q̃ la deuota muger tenia rezias calẽturas. *Tenebatur magnis febribus.* Y luego dize, que al imperio, y mando de Christo. *Dimisit illam*

illam febris, que la dexò la calentura. Si antes auia dicho q̃ la buena vieja tenia grandes calenturas, como aora dize el Euangelista, que la dexò la calentura? Digo yo que deuian de ser tercianas dobles las que tenia, y como vna suele ser siempre mayor que otra, quitarìala Christo la que le venia con mayores crecimientos, y ardores, y quitada la mayor, facil estuuo la cura de la menor, porque curada la principal, facilmente falta la accessoria. Y por esso dize, que la dexò la calentura.

Esta es buena dotrina para saber curar las almas. En cada hombre se encastilla vn vicio, el qual llaman los Padres que tratan de espiritu, vicio Rey, porque mas particularmente suele apoderarse, y enseñorearse del coraçon del hombre. Pues este desarraygado del, facilmente se expeleran, y arrancaran los demas. Aprendamos esta dotrina de nuestro capital enemigo, porque como dize Genofonte: *Sapientis est ex hostibus vtilitatem capere.* Es de hombres Sabios sacar prouecho del enemigo, y Zacarias: *Salutem ex inimicis nostris.* Que es lo que haze el Demonio, quando con breuedad intéta destruyr vna Ciudad, y a toda priessa assolar vna Republica? Lo que haze es ocupar los principales della, corromper, y estragar las Cabeças, y desta suerte se promete facilmente persuadir a los demas a todo quanto quiere, y dessea: porque como los Prelados, y superiores son las colunas de la maquina del edificio de la Comunidad, derribado el fundamento, y colunas, facilmente viene a tierra lo demas. Porque como dixo Saluiano: *Nihil enim sequens stat si principale non steterit.* Que es lo mesmo que dixo san Pedro Damiano: *Vbi fundamentum quatitur, tota mox edificij fabrica præcipitium ruitura minatur.* En començando a hazer vicio el fundamento, todo el resto de la maquina, sobre que libra su seguridad, y apoya su firmeza, no la puede tener estable, ni permanête. No puede estar en pie lo accessorio que se funda sobre lo principal, si lo principal no està en pie.

Leuantò Nabucodonosor ciegamente soberuio vna estatua de oro, en la qual pretendio ser adorado. Y para su feliz dedicacion, y prospera erecion, mandò que se juntassen todos sus Grandes, Magistrados, Capitanes, y Sabios: *Misit ad cõgregandos Satrapas, Magistratus, & Indices, Duces, & Tyrãnos, & Præfectos, omnesque*

Xenoph. in Cyro.

Luc. 2.

Salu. lib. 5. de Prouid.

S. Petr. Damian. opusc. 2. cap. 1.

Dan. 3.

omnesque Principes Regionum. Pues si el arrogante Rey tenia intencion de que todos sus vassallos adorassen la estatua como no los embia a llamar a todos, sino solamente a las cabeças, y principales del Reyno?

Responde nuestro Padre san Geronymo muy a nuestro proposito diziendo: *Principes congregantur ad adorãdum statuam, vt per Principes seducantur, & gentes. Seductis autem Magistratibus subditi populi maiorum exemplo pereunt.* Cõgregò, y juntò el ciego, y barbaro Rey, los Grandes, y los Superiores del Reyno para adorar la estatua, porque engañados ellos, facilmẽte quedarian engañados los demas, que cayendo lo principal, facilmente lo accessorio da en tierra. Assi lo dixo Saluiano: *Morbido capite nil sanũ est, nec vllum omnino membrum officio suo fungitur, vbi quod est principale non constat.* Quando la cabeça està enferma, y corrompida, no ay cosa sana ni buena, ni ningũ miembro puede hazer bien su oficio, quando ella no està para hazerle. Por esso el Demonio atendiendo a esto, procura lo primero estragar, inficionar las cabeças, para que lo demas restãte del cuerpo dè con breuedad en tierra, porque cayendo el fundamento, todo lo demas cae facilmente. Pues fundados en esta dotrina, aprendamos del Demonio a destruir la Republica de los vicios, y hagamos lo q̃ el haze para destruyr las de los hõbres. Procuremos con vigilancia, y cuydado, asestar la artilleria contra el vicioso Rey, cõtra el q̃ nos da mas bateria, que esse postrado, y vencido, facilmente se rendiran, y se sugetaran los demas vicios, y passiones. Dotrina es esta que nos la enseña el Abad Serapion Maestro muy espirimentado en materia de espiritu: *Oportet vnumquemque nostrum secundum qualitatem belli, quo principaliter infestatur, certationum luctamen arripere, prout ipsa vitia in nobis obtinent Principatum.* El mayor cuydado, el mayor desuelo que el Christiano ha de tener, es en procurar pelear con mas esfuerço, y valor, contra aquel vicio que sintieremos, que nos da mas guerra, y bateria, porque esse vencido, y postrado facilmente se rendiran los demas vicios.

Nuestro Padre san Geronymo (como ya hemos dicho) dize, que lo primero que pretenden los ardidosos Capitanes, quando sitian alguna Ciudad, es ocupar el Alcaçar, y lo mas alto della, porq̃: *Cum altiora, & arx occupantur facilis*

S. Hier.

Saluian. lib. 7. de Prouid.

Casian. Colla. 5. cap. 27.

D. Hier. in cap. 2. Sophon.

facilis est ad prona descensus. Tomado lo alto de la Ciudad, y el Alcaçar que le defiende, con facilidad, se ocupa todo lo demas. Lo mesmo digo yo en materia de espiritu, que lo que ha de procurar el Christiano, es tomar por fuerça el vicio mas principal, la passion que le da mas guerra que esta desarraygada del alma: *Facilis est ad prona descensus*. Con mucha facilidad en breue tiempo despedira de su alma las demas passiones, afetos, y vicios que le pueden hazer guerra.

2. Par. 18. Entraron en batalla el Rey Acab de Israel, y Iosafad Rey de Iuda, que se confederaron contra el Rey de Siria, para darsela. Antes de entrar en ella este pagano Rey echò vn vando, que dezia assi: *Ne pugnetis cõtra minimum, aut contra maximum, nisi contra solum Regem Israel.* Mandò q̃ nadie pelee contra grande, ni contra pequeño, sino solamente contra el Rey de Israel.

Pregunta el Abulense, que porque echò este vando el Rey de Siria? A esto responde: *Abul. ib. q. 50.* *Quod fecit hoc ad facilius finiẽdum bellum, vt autem facilius fieret, voluit quo pugnaretur cõtra solum Regem: nam illo occiso, finitum erat bellum, cum populus sine duce non pugnaret.* El mandar el Rey Siro, que no se peleasse contra nadie, sino cõtra el Rey de Israel, es porque tenia desseo de acabar presto con la guerra. Y para esso mãdò, que toda la pelea, y bateria fuesse contra el Rey, que dessa suerte muerto el, toda la demas gẽte se rendiria, y huyria.

Esto mesmo digo yo acerca de la batalla del Christiano, y guerra que tiene contra sus passiones, que si quiere acabar de presto la guerra, eche el vando contra el vicio mas principal, contra el procure cargar el peso de la guerra, y vera quan facilmente caen en tierra las demas passiones, y afectos, si cae la que en el alma tiene el primer lugar y assiento.

Que esto es sin duda lo que quiso dezir san Pablo, quando a los Romanos dixo: *Existimate, vos mortuos esse peccato, viuentes autem Deo*. *Rom. 6.* Teneos Romanos mios por muertos del todo al pecado, y viuos a la gracia. Y quando serà esso Apostol Santo. Luego al punto da a entender quando diziẽdo: *Non ergo regnet peccatum in corpore vestro mortali*. *S. Ansel.* No reyne pecado alguno en vuestro cuerpo mortal. Dize S. Anselmo: *Non dicit, Non sit, sed nõ regnet.* Que parece, q̃ es dezir, no aya vicio q̃ reyne en vosotros, q̃ yo os doy desde luego

go por muertos al pecado, y viuos a la gracia. Porque destruydo el vicio principal, y q̃ mas reyna, facilmente caen en tierra todos los demas vicios.

Concluyamos pues este Sermon con lo q̃ casi acabò otro mi glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, qual apoyando y enseñádo la dotrina de nuestro Assunto, dize assi: *Obsecro igitur vos omnes, vt vnusquisque, si nõ antea, vel iam certe operam det, vt vitium quod affectiones suas magis inter turbat ex anima exsecet, & pia cogitatione quasi spirituali gladio vtẽs seipsũ ab affectionibus liberet.* Ruegoos a todos los q̃ atẽtos me ohis, religiosos me escuchays, deuotos me atẽdeys, que cada vno si hasta agora no lo ha hecho, que de aqui adelante con grande cuydado, y vigilancia procure con el cuchillo de la mortificacion, y penitencia, degollar aquel vicio que mas guerra le haze, q̃ mas bateria le da, que mas le persigue, que dessa manera serà facil rendir, y postrar los demas auassallado, y sojuzgado el vicio Rey: el qual roto, y deshecho, venciendose los demas, alcançando gloriosa vitoria dellos, alegres triunfaremos en la bienauenturada patria de la gloria, *Ad quam, &c.*

S. Chrys. hom. 11. in Genes.

SERMON PARA EL SABADO QVARTO DE QVARESMA.

Perrexit in montem Oliueti, & diluculo venit in Templum, Ioau. cap. 8.

SALVTACION.

NO sin gran mysterio aduiertte el diuino Euangelista, que quãdo Christo librò la muger Adultera que oy le traxeron sus fieros enemigos para tentarle, venia

venia del mõte de las Oliuas: *Perrexit in montem Oliueti, & iterum diluculo venit in Templum.* Porque el lugar de donde venia, era monte, y monte no de enzinas, jaras, robles, y espinos, sino de Oliuas, simbolo solene de la clemencia, y misericordia. Algunos alegorizando esta venida del Monte al Templo a librar esta Adultera muger, dizen, que el Monte, es Maria, de cuyas purissimas entrañas baxò al mũdo a librar la humana naturaleza, adultera por el pecado de la Idolatria, de auerse ydo tras los falsos Dioses, y dexado al verdadero Dios. Y no es dificultoso de entender esto. Que dicho se estaua ello, que de las candidas entrañas de Maria no auia de salir el Eterno Verbo para otra cosa que vsar de misericordia. Que siendo la madre toda dulce, toda piadosa? como el hijo no lo ha de ser! Esto nos dà aliento oy para acudir humildes a las plantas desta Diuina Señora, y suplicarla, que para tratar desta piedad de que oy vsò su diuino hijo, se sirua de negociarnos gracia, y suplicandoselo con la Salutacion Angelica del Aue Maria.

? * ?

ASVNTO I.

Adducunt ei mulierem.

Si para creer lo bueno (que es cosa tan segura) no daña el examen: para dar credito a lo malo (que es cosa tan peligrosa) que informacion no serà necessaria.

NVnca las cosas, sean las que fuerẽ, en materia de honra, y credito, fama, y reputacion, pierden por bien aueriguadas, y examinadas, aunq̃ sean en fauor, y alabança; que sera quando son en descredito, y desabono? Es necessario que aya mucho examen, y que con diligente inquisicion se miren, aueriguen, y ponderen, que no luego hemos de persuadirnos a lo que nos dizẽ. Pues si en materia de abono, y credito es necessario el examen, quanto mas necessario serà en materia de descredito, y desabono?

Llegose vn mãcebo a Christo nuestro Redentor a preguntarle, que que haria para alcãçar la vida eterna, y llegò con tanta reuerencia, y humildad, que dize san Marcos, que se hincò de rodillas, y le dixo: *Magister bone, quid faciam, vt vitam æternam percipiam?* Maestro bueno, suplicoos que me digays, que diligencias podre Mar. 10.

hazer

hazer para alcançar la vida eterna? El diuino Maestro mirandole con algo de acedia, y despego le dixo: *Quid me dicis bonum?* Como sabeys vos hermano q̃ yo soy bueno? Quien os ha informado de mi virtud y santidad? Pregunto yo soberano Señor, de que os exasperays? de que os llamen bueno, de que os den titulo de Santo? No es titulo esse, no es renõbre que eternamente os le estan dãdo los Espiritus ardientes, y abrasados en vuestro amor? Pues porque days al parecer muestras de enojo, de q̃ vn hombre os honre con el titulo, de que os engrandece el Angel?Si os llamara malo, alborotador, y sedicioso, como vuestros enemigos solian, parece, pero llamaros bueno, q̃ culpa fue ni pecado? Pues que seria la razon de responderle a este hombre con este desden y despego, diziendole: *Quid me dicis bonum?* Responde san Gaudencio diziendo: *Quid me dicis bonum? hoc est, Nolo dicas bonum quem nescis, scito prius quid sim, & cum Deum verum cognoueris, amplector, vt dicas bonũ.* Que me llamas bueno? No quiero que llames bueno al que no conoces. Aueriguą primero quien soy, y despues que ayas conocido quien soy, y despues que ayas conocido que soy verdadero

S. Gaud. serm. 3.

Dios, date por bien que me llames bueno, y sãto, y engrãdezcas con quantos honrosos titulos quisieres. No aduertis lo que aqui nos enseña Christo nuestro Redentor, aduierte, y auisa? Pues si porq̃ le llamò bueno, se exasperò, porq̃ no se auia informado bien de quien era, no auiẽdo riesgo ni peligro en darle titulo de bueno quãdo el fuera muy malo. Que aueriguacion, q̃ examen, q̃ informació no serà necessaria para desabonar, y desacreditar a vno, para juzgalle, y cõdenalle por malo?Y si Christo dixo. *Nolo dicas bonũ quem nescis.* Con quanta mas razon nos dirà a los que ligeramente desacreditamos, y sin examen ninguno desabonamos. *Nolo dicas malum quem nescis?*

Cuenta S. Iuan, que encontrandose vn dia el Apostol S. Felipe cõ Natanael grã Maestro de su ley, gozoso y alegre le dixo: Albricias amigo, que el Profeta y Messias, de quien tantos siglos hablò Moysen, le tenemos ya entre nosotros. *De quo scripsit Moyses in lege, & Propheta. Inuenimus Iesum filium Ioseph à Nazareth.* Hemos hallado a Iesus de Nazaret gran Profeta, y gran Maestro. Oyendo esto Natanael le dixo: *A Nazareth potest boni aliquid esse.* Como podra ser esso? q̃ de Nazaret no pue- Ioan. 1.

de

de salir cosa tan grande como tu me dizes. Vio Christo a Natanael, y assi como le vio le canonizò por Santo, y por bueno, diziendo: *Ecce vere Israelita, in quo dolus non est*. O buen Natanael, que tu eres verdaderamente Israelita, en quien no ay engaño, ni falacia alguna, hõbre eres candido, y sincero.

Teofilato pregunta, que como alabò Christo a Natanael, pues parece que se hallaua desobligado a ello, supuesto que dudò en su grandeza, y alteza, diziendo, que de Nazaret no podia salir cosa buena? Responde Teofilato, diziẽdo, que para enseñança nuestra le alabò, y para auisarnos como hemos de imitar a Natanael, en el modo que hemos de obseruar, y estilo que hemos de guardar en dar credito a las cosas, aunque sean santas, y buenas. *Laudatur à Christo Nathanael, vtpotè verus Israelita, non enim ad gratiam, neque ad odium loquebatur, non enim verba illa sunt incredula, sed diligentis, & in lege versatæ mentis.* Pareciole muy bien a Christo, que Natanael dudasse de lo que del le dixo Felipe, porque si lo dudaua, no era lisonja, ni aborrecimiento, sino con intento, y deseo de aueriguar la verdad, y essa aueriguada, y conocida, creerla, y abraçarla. Demanera, q̃ le agrada a Dios mucho el examen, y diligencia, que se haze para creer lo bueno. Pues si para esto (donde no ay riesgo) le agrada el examen, si para el abono alaba la inquisicion, para el desabono, y descredito, que examen, y que inquisicion no querra que aya?

Theophi.

Luego se ha de creer lo malo? Luego hemos de dar credito a lo vituperable? Es necessario, que se mire, y remire muy bien, que se examine, y pondere con muy grande diligencia, y cuydado. Aparecio-sele el Angel san Gabriel al santo viejo Zacarias, y anunciandole, como auia de tener vn hijo tan lleno de prerrogatiuas, y excelencias, dudò de la embaxada; y a lo q̃ san Pedro Chrysologo insinua, y dà a entender no solamente le predixo el nacimiento del Bautista, sino la muerte, y Passion de Christo nuestro Redentor. Dudò Zacarias de la embaxada del Angel, y en pena de su duda quedò mudo: *Ecce eris tacens, & nõ poteris loqui.* Preguta Chrysologo, q̃ si el quedar mudo Zacarias, fue pena de culpa, ò señal de mysterio.

Luc.1.

A esto responde que no fue tanto pena de culpa, el quedar mudo Zacarias, quanto señal de mysterio, y Sacramẽto: *Angelus venerabiliter non credenti pœnam signi tantum dedit.*

D. Chrysol. ser. 83.

nempe fide. Aquella pena que dio a Zacarias el Angel, no fue por la incredulidad que tuuo, sino para señal de como se persuadiesse a creer, que era verdad lo que dezia. Porque como (es piadosa consideracion del santo Arçobispo) le dixo el Angel, que el Verbo Eterno auia de padecer, que la Magestad Diuina auia de ser escupida, afrentada, açotada, y puesta en vna ignominiosa Cruz, detuuose en creer, y en persuadirse, como podia ser, que tanta grandeza baxasse a tanta humildad, tanta alteza a baxeza tanta: y assi en esta parte dize Chrysologo, la duda fue loable: *Nam cautela est tarde de Deo humilia credere, de Deo tardius contumeliosa sentire.* De donde sacamos, que es digno de grande alabança el detener el juyzio, y refrenar el credito en cosas vituperables, y contumeliosas: y principalmente, quando se dizen de personas loables, de buena vida, y fama.

Huyò Ionas por no querer hazer lo que Dios le mandaua, que era yr a predicar a los Niniuitas. Embarcose para yr a Tarsis, y luego sobreuino vn temporal tan rezio, que faltò poco para anegarse la naue. Descargaronla para ver si por este camino podian escapar del peligro; mas viendo que no aprouechaua, echaron suertes para sobre el que cayesse arrojarle al mar, y ver si de aquella manera podian mitigar el colerico furor de sus mal enojadas ondas. Cayò la suerte sobre el fugitiuo Profeta. No obstante esto le preguntaron, que pues sobre el auia caydo la suerte, y parecia ser causa de la tempestad, que les dixesse, que era el pecado que auia cometido, y de donde era, y que a que Dios seruia. Dixoles su patria el Profeta, su religion, y su vida, y aunque les dixo, que venia fugitiuo, y huyendo de Dios por no obedecerle, y era bastante causa para ellos, para arrojarle en el mar. Con todo esso dize el Sagrado Texto, q̃ le dixerõ los marineros: *Quid faciemus tibi, & cessabit mare à nobis?* Aunque todo esso sea assi, con todo esso di nos, que serà bueno que hagamos contigo, para que cesse esta furiosa tempestad. *Iona. 1.*

No acaba Teofilato de engrandecer, y subir a las estrellas, la piedad, y recato destos Barbaros: *Intuere Barbarorum hominum æquitatem. Non enim statim, vt agnouerunt Ionam esse authorem turbinis, & tẽpestatis maris, agrestibus in ipsum moribus ferebantur. cæterum blandè, & mansuetè interrogant.* Mirad, dize, *Teophi.*

dize, la piedad de los Barbaros marineros, que no luego que supieron, que el Profeta era Autor de la tempestad, y naufragio, le arrojaró al mar, sino que con mansedumbre, y blandura, le preguntauan por su Religion, patria, y costumbres, y despues de auerse el mismo condenado: *Nec audet morti adiudicare*. Aunque se atreuen a juzgarle por digno de muerte. Con que nos instruyen, quan de espacio hemos de caminar en esto de juzgar mal de nuestros proximos quanto se ha de detener el credito (y mas en cosas dudosas) para afrentarles en el Tribunal de nuestro descredito, y desabono, pues estos Barbaros, con tener tanto fundamẽto, y causa para arrojar luego a las ondas a Ionas, no lo quisierõ hazer. Que no luego hemos de arrojar al mar de la deshonra, y afrenta a nuestros hermanos.

Pecò el primer hombre por estender la licenciosa mano a la prohibida fruta. Vino luego el Señor a fiscalizar aquella culpa, y residenciar aquel pecado, y llamandole le dixo, que donde estaua: *Adam ubi es*? Adan donde estàs? Como no guardaste el precepto que yo te puse? El Abulense pregunta, que porque razon antes que Dios condenasse à los primeros Padres, les preguntò, y examinò sobre el pecado que auian cometido, y oyr su confession, supuesto q̃ pues todo lo alcança, y comprehende, no tenia necessidad de aquellas aueriguaciones, sino cõdenarles a las penas que les cõdenò, sin que precediesse examen ninguno. Pues porque no lo hizo assi?

Genes. 3.

Responde el Abulense: *Hoc fuit ad instruendum nos qualiter in causis procedamus, nam si Deus, qui omnia nouit, voluit ad puniendum adhuc habere cõfessionem delinquentium, quanto magis, hoc facere debent homines, qui decipi possunt*. Preguntò el Señor a Adan, y Eua por su pecado, y la tomò la cõfessiõ, y hizo diligente inquisicion sobre el caso, para enseñar a los hombres con quanto recato, y cautela deuen proceder en otros semejantes. Porque si Dios con ser assi, que lo sabe todo, examina, pondera, y aueriguа, que necessidad no tendrà de ponderar, inquirir, y aueriguar el hombre, cuyos ojos tan facilmente se engañan?

Abul. 3. Genes. q. 647.

Buen exemplo tenemos de lo que vamos predicando, en lo que oy sucedio cõ vna muger, cogida en torpe adulterio, la qual los Escriuas, y Fariseos truxeron a la presencia de Christo con intencion de

de calumniarle, llegò, y diziẽdole, que que auian de hazer della, porque Moysen mãdaua apedrear a las tales, sin responderles palabra, se inclinò a la tierra, y empeçò a escriuir en ella: *Inclinans se deorsum digitto scribebat in terra.* Escriuia en la tierra inclinandose à ella. No luego dio sentencia contra la pobre adultera, no luego juzgò que era assi aquello que dezian, aunque tambien sabia la verdad de todo, para instruyrnos, y enseñarnos con esto con quanta madurez, y con quanto espacio hemos de aueriguar las faltas de nuestros proximos para darlas credito.

ASVNTO II.

Diluculo venit in templum.

Que el que trata ser verdadero Dicipulo de Christo, primero ha de acudir a las cosas de su alma, que de su cuerpo.

MVY de mañana dize el Euãgelista que vino al Templo Christo nuestro Redentor: *Diluculo venit in Templũ.* Para enseñarnos con esto, como guia, y Maestro q̃ es de nuestras acciones, de la manera que las hemos de dirigir, y endereçar para que vayan encaminadas a su beneplacito, y voluntad. Viene muy de mañana al Templo, donde se hazen los negocios de las almas, para enseñarnos con esto, como lo primero que el Christiano ha de hazer, es, hazer el negocio de su alma en despertando, si es possible venir al Templo, y encomendarse a Dios, y sino hazer de su aposento oratorio, y ofrecer las primicias del dia, y consagrar las estrenas de la primera luz, al Soberano Opifice, buscando en primer lugar su Reyno, y despues buscar las demas cosas, que respeto de las del alma tienen nombre de accessorias. El primer cuydado ha de ser este, este el principal desuelo, el alma primero, y despues el cuerpo.

Segun S. Marcos, y S. Lucas, si biẽ aueriguar lo queremos, hallaremos q̃ la primera acciõ con q̃ Christo començò a estrenar la potẽcia de su braço, fue lãçando los Demonios de los hõbres en quienes estauan encastillados, y despues començò a hazer estotros milagros, como es limpiar lepras, dar ojos, braços, y pies, salud a enfermos, y vida a muertos. *Marc. 1. Luc. 4.*

Assi lo reparò nuestro Chrysostomo: *Sciendum est, quod Lucas quidem, & Marcus statim in primis ponunt Damonia* *D. Chrys. hom. 21. in Mat. c. 8. in imperfect.*

cum

cum curatum, in ſecundo autem loco mulierem carnali infirmitate febrium laborãtem. Pues porque razon començò Chriſto à curar primero a los endemoniados, que no las otras enfermedades? Reſponde el Santo: *Ea videlicet de cauſa, quia maior cura eſt ei de ſalute anime, quam corporis.* Cura en primer lugar Chriſto a los endemoniados, que no a los otros enfermos, para darnos a entẽder, como antepone las coſas del alma a las del cuerpo, y q̃ las deſte ſe han de poſponer a aquellas. Y como los demonios el intento principal que tienen, es tirar a deſtruyr el alma, por eſſo comiença Chriſto ſu poder, lançandolos, y arrojandolos de los hombres; porque eſto es lo primero, que vn Chriſtiano ha de hazer, tratar de los negocios de ſu alma, como lo haze Chriſto: *Quia maior cura eſt ei de ſalute anime, quam corporis.*

Fue Chriſto nueſtro Redẽtor a reſucitar a Lazaro muerto de quatro dias, y en llegando a ſu caſa, ſaliole a recebir Marta ſu hermana llena de lagrimas, y dixole: *Domine, ſi fuiſſes hic, frater meus non fuiſſet mortuus.* Ha Señor, y que deſgracia nos ha ſucedido. Mi hermano Lazaro ha muerto; pero ſi vos huuierades eſtado aqui, yo ſè que no huuiera ſucedido deſgracia tan laſtimoſa. Dixo Chriſto a la deſconſolada hermana: *Reſurget frater tuus.* No te dè pena, que tu difunto hermano reſucitarà. Replicò ella. Eſſo ſerà Señor allà en el dia del juyzio. Boluiola a replicar Chriſto, y dixola: *Ego ſum reſurrectio, & vita.* Yo ſoy la reſurreccion, y la vida, y puedo reſucitar a quien quiſiere, y como quiſiere. *Credis hoc?* Creeys eſto Marta? *Vtique Domine.* Si por cierto Señor, y como ſi lo creo. Ioan. 11.

Dificultar ſe puede, que porque Chriſto nueſtro Redentor tan de eſpacio ſe pone a conuerſar con Marta, ſupueſto que parece, que fuera mejor reſucitar a Lazaro, y deſpues tratar de enſeñarla aquello que ella ignoraua, y dudaua, y la conuenia ſaber para la ſalud de ſu alma. *Qui ad Lazarum venerat, quid ſic occupatur in Martha?* Pues por que ſe detiene en eſto, dize Chryſologo, primero que en aquello? Porque ſe ocupa con Marta el que viene a Lazaro? S. Chryſ. ſerm. 63.

Reſpõde el Sãto: *Vt ante iſta in fide ſurgeret, quã ille reſuſcitaretur in carne.* Auia en aquella caſa dos difũtos, vno en el cuerpo, y otro en el alma. Lazaro lo eſtaua en el cuerpo, en el alma lo eſtaua Marta, en quãto a

creer que Christo nuestro Señor fuesse la resurreccion, y la vida. Y como en primer lugar sobre todo se han de poner las cosas del alma, que las del cuerpo, por esso primero resucita a Marta en la Fè, que a Lazaro en la carne. *Vt ante ista in Fide surgeret, quam ille resuscitaretur in carne.* Que las cosas del cuerpo se han de procurar como accessorias las del alma como principales.

Entrando en consulta la Sãtissima Trinidad, dize Moyses, que dixeron, que seria bueno hazer al hombre a su imagen, y semejança: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Y dize luego mas: *Vt præsit piscibus maris, & volatilibus Cœli, & bestijs, vniuersæque terræ.* Criemos al hõbre a nuestra imagen, y semejãça para que sea dueño, y señor, y absoluto Presidente de los peces del mar, de las aues del Cielo, de las bestias del cãpo, y de toda la redondez de la tierra, sin que aya cosa que se escape de su dominio, ni se libre de su jurisdicion.

Genes. 1.

Nuestro Padre san Basilio reparò en el modo, y fin de criar al hombre: *Non dixit, Faciamus hominem, ad imaginem, & similitudinem nostrã, & vescatur ligno fructifero.* No dixo el Señor, que queria hazer al hombre para que comiesse, y beuiesse, y para que gozasse de la fruta del Parayso, sino para presidir, y mandar, y despues le manda comer. Dize el santo Dotor: *Quæ concernunt carnem, secundas obtinent. Nam primas sibi asserit primogenia præsidendi authoritas attributa animæ.* El comer, y el beuer son acciones pertenecientes al cuerpo, el presidir, y el mandar son cosas que conuienen al alma. Pues primero ordena Dios al hombre las cosas del alma, que las del cuerpo, para darle a entender, que en todas las ocasiones ella ha de ser preferida a el, y que sus cosas se han de hazer con diligencia, y cuydado, y de manera, q̃ ella se conozca ser la señora, y el esclauo. Por esso Adam primero preside, que come: *Quæ concernunt carnem secundas obtinent. Nam primas sibi asserit primogenia præsidendi authoritas attributa animæ.*

Basil. homil. 10. in Exam.

Subiose Christo a enseñar, y predicar a sus Dicipulos a la cumbre de vn monte, y despues de auer acabado aquel celestial sermon. Dize san Mateo, que le seguia mucha gente, y que entre los demas llegò vn leproso, el qual con mucha deuocion, y fe, le pidio, y suplicò le sanasse si queria, pues podia: *Domine si vis, potes me mundare.* Origines dize,

ze que este leproso subio con Christo al monte. Pero luego
Mat. 8. le dize: *Deorsum currens rogas, ò Homo, & in monte nihil dicis?*

Quando estàs en la falda del monte, o leproso solicito buscas tu salud, humilde pides tu remedio, y en el monte callas, y enmudeces, no tratas de la cura de tu lepra? *Quare sic* Pues porque assi dize Origenes.
Origen. *Qui tempus, & tempora omni rei sub cœlo. Tempus doctrinæ & tempus curationis, in monte docuit, illuminauit, corda sanauit animas curauit. Propterea ergo illa maiora ego tentare nolui, illa summa tradere passus sum.* La razon de no pedir en la cumbre del monte la salud para el cuerpo, y en su falda si, es porque para todo ay su tiempo. Tiempo de enseñar, y tiépo de curar. En el monte enseñaua Christo, alumbraua los entédimientos, sanaua los coraçones, y curaua las almas, y co mo suscosas se han de poner en primer lugar, y anteponerse a las del cuerpo, por esso no interrumpio la platica, ni atajò el sermon, porque en el se curaua la lepra del alma, y esta es la cura que primero se ha de buscar.

Llegose vn mácebo, y dixole a Christo:
Luc. 12. *Magister dic fratri meo, vt diuidat mecum hæreditatem.* Suplicoos Señor, que digays a vn hermano mio, que parta cómigo la herencia que nos cabe, porq se ha leuantado con todo. Aspera y seueraméte le respondio Christo: *Homo quis me constituit iudicẽ, aut diuisorem super vos?* Hóbre quié me ha hecho a mi juez, o repartidor de vuestra hazienda, y herencia? Pregunta Tito Bostrense, que porque Christo respondio con tanta acedia, y despego a este mancebo, porque parece que no pedia cosa contra razon en pedirle, que fuesse juez del repartimiento de los bienes que le cabian?

Respóde Tito, que el exasperarse Christo fue. *Quia prætermissis vtilibus, & ad animæ salutem facieẽtibus, quæ cũ in primis quærere oportebat, de terreni, momentaneisq; anxius Christũ sequastrem deposcebat.* Porq
Titus Bestrus.
dexadas las cosas prouechosas y vtiles, y las pertenecieẽtes para el alma, que en primer lugar auia de buscar, le queria a Christo por arbitro juez de cosas caducas, perecederas, y momentaneas. Notad la palabra, *Anxius deposcebat.* Que no quita Christo, que se busquen las cosas del cuerpo, pero no quiere que se con tanta ansia solicitud, y cuydado, que se antepógan a las del alma. Porq las della en todo han de tener el primer lugar, y antelacion. Y bien nos lo muestra oy Christo, pues dize S. Iuan, que, *Sedẽs*

docebat eos. Que muy de asiẽto los predicaua, dando a entender con esto, que las cosas del alma son las que se han de tratar, y tomar asiento. Mas, ay dolor! que no se si se haze al contrario, que tratamos al alma, como si fuera cuerpo, q̃ mañana se ha de acabar, y al cuerpo, como si fuera alma, que nunca huuiera de morir. Pongamos pues en primer lugar, y estimemos joya tan preciosa, por quien Dios derramò su sangre.

ASVNTO III.

Omnis populus venit ad eum.

Que es Dios tan dulce, y suaue, q̃ hechiza con sus palabras, y encanta con la dulçura de su trato.

MAdrugò Christo para venir al Tẽplo, y todo el pueblo vino a oyrle su diuina y celestial dotrina. Dize Cornelio Iansenio: *Omnis populus suauitate doctrinæ Christi prius degustata allectus, certatim confluit ad ipsum, vt eodem cibo spirituali iterum pascatur: quemadmodum, qui semel mellis dulcedinem delibauit, iterum, atque iterum degustare mel ardentius optat.* Si Christo madrugò para venir al Tẽplo a predicar tambien madrugò el pueblo para venir a oyrle. Porque atraydo, y lleuado de la dulçura de sus palabras, a porfia veniã a oyrle, y escucharle, para ser apacentados vna, y muchas vezes del sabroso almibar, que de sus açucarados labios derramaua: de la manera, q̃ el que vna vez gustò de la dulçura de la miel, dessea vna, y otra, y otra vez gustarla: y no me espãto que esto suceda assi, porque quien conoce la dulçura, y suauidad del trato de Dios, el q̃ ha començado a gustar de sus ternezas, facilmẽte se persuadirà a esta verdad, y conocerà con quanta razon afirmamos esto.

Cornel. Iansen.

Quien mas amante, quien mas enternecido, que el Real Profeta, quien gustò mas de las dulçuras del suaue trato de Dios? Mirad lo que dize acerca de lo mucho, que Dios le tenia robado el coraçon: *Adhæsit anima mea post te.* Indezible es Dios mio la blandura, y suauidad de vuestro trato, tan robada me teneys el alma, y el coraçon, que como al cuerpo la sombra le sigue por donde quiera que camina, sin poderse apartar del, assi yo no me puedo apartar de vos. *Psal. 72.*

O que diuinamente lo dixo S. Teodoreto: *Nequeo, vel paululum meam mentem a tua memoria diuellere, sed veluti quodam* *Theodor.*

dam

dam poculo amatorio calido inflāmatus tuo amori alligatus sum mea memoria, perinde ac aliquo glutino. No puedo apartar Señor, ni vn solo instante mi alma de vuestra memoria, porq̃ como si estuuiera hechizado, assi passo entretenido los dias, y las noches, sin querer, ni tratar de otra cosa, mas que de vos: vos soys el aliuio de mis penas, el desahogo de mis congojas, y en entretenimiento de mi memoria: *Veluti quodā poculo amatorio calido inflāmatus tuo amori alligatus sum.* Estoy como hechizado.

Similе. Porque assi como el q̃ està hechizado, aborreciendo todas las demas mugeres, solo piensa, solo imagina en la que le hechizò, en ella sola tiene puestos los pensamientos, la voluntad, y los afectos, a causa del hechizo que le dio: assi yo, dize el Real Profeta, hechizado con la dulçura, y ternura del trato de Dios, de la suauidad de su condicion, en el solo tengo la memoria, en el solo la voluntad, en el solo los afectos. Tanto roba, tanto prēde, tanto hechiza las almas, y los coraçones este suauissimo Señor, que el q̃ vna vez comiença a tratarle, y comunicarle, apenas ay poderse apartar, y desasir del.

Passeandose Christo por la ribera del mar de Galilea, dize el Euāgelista san Mateo, que viendo a los dos hermanos, Pedro, y Andres, que estauan pescando, que les llamò q̃ viniessen tras el, que los queria mejorar en oficio, pues de pescadores de peces, les queria leuātar a pescadores de almas: *Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum.* Assi como oyeron esta palabra: *Cōtinuo relictis retibus secuti sunt eum.* Al momento sin detenerse, dexando redes, barco, pesca, lance, y quanto teniā lo dexaron, y le siguieron. Lo mismo les sucedio a Iuan, y a Diego, q̃ llamandoles tāmbiē para que le siguiessen. *Satim relictis retibus, & Patre, sequuti sunt eum.* Dexando las redes, y lo q̃ mas es, su mismo Padre, se fueron en su seguimiento. Que es esto? Como al llamamiento de su voz, los felices pescadores lo dexan con tanta facilidad todo? Como no deliberan sobre lo que mejor les està. Como se dexā lleuar con tanta facilidad? Matt. 4.

Dize el insigne Francisco Lucas Burgense. *Relictis retibus secuti sunt eum, statim continuo, vt fuerunt vocati. Habebat enim vox Iesu cœleste incantamētum, & efficit, vt ad vocem vocantis, vt protinus omnium obliuiscerentur.* No os admireys, q̃ tā apressurados, y velozes los sagrados pescadores lo dexassen Fran. Lucas Burgen. in c. 4.

sen

ſen todo, y de todo ſe oluidaſſen, quando el dulce Ieſus les llama; *Habebat enim vox Ieſu cæleſte incantamentum.* Porque con la ſuauidad, dulçura, y ternura de ſu amoroſa voz encãtaua (como verdadero Orfeo) las almas, hechizaua los coraçones, y rẽdia las voluntades. Tan dulce, y tan ſuaue es, que al blando ſonido de ſu açucarada voz, todo ſe rinde, poſtra, y ſujeta.

Como arriba dexamos dicho, auiendo hallado el Apoſtol ſan Felipe al Meſsias, y Redentor del mundo, dize ſan Iuan, que encontrando a Natanael le dixo, hemos hallado a Ieſus Nazareno, de quien eſcriuio Moyſes, y los Profetas. Reſpondio Natanael: Como puede ſer eſſo? De Nazaret puede ſalir coſa tan alta como voz dezis? Dixole Felipe: *Veni, & vide.* No me quereys creer? Venid, y ved, que a buen ſeguro, que enviendole, y oyendole, que vos digays, que no me he engañado yo: *Veni, & vide.* Dize Teofilato: *Philippus dicit: Veni & vide, ſciẽs quod ſi guſtaret verba Chriſti, non eſſet diſceſſurus.* No le dize a Natanael Felipe, mas de q̃ vaya, y le vea, porq̃ en viendole, y hablandole, tenia por tan cierto, que le auia de robar el alma, y el coraçon con la dulçura de ſus palabras, con la ſuauidad de ſus razones, q̃ ſi vna vez las ohia nunca ſe auia de apartar del. Tanto le auia de hechizar, tãto prender, y lleuar tras ſi: *Sciẽs quod ſi guſtaret verba Chriſti, non eſſet diſceſſurus.*

Joan. 1.

Theophi.

A eſſo aludio el Real Profeta, quando dixo: *Declaratio ſermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis.* La declaracion de vueſtras palabras, o gran Señor, illumina los entẽdimientos, deſtierra las tinieblas, y baña de luz a los humildes pequeñuelos. Otra letra dize: *Oſtium ſermonum tuorum illuminat.* La puerta de vueſtras diuinas palabras, baña, y llena de luz. Que quiere dezir, que ſola la puerta, y los vmbrales de las diuinas palabras, o leyes, illumina, y alumbra? Pſal. 118.

Marco Antonio Flaminio lo dixo excelentemente: *Oſtiũ ſermonum tuorũ illuminat, id eſt, non modo ſi quis in intima arcana legum tuarum ingrediatur, & penetret, ſed etiam ſi vel oſtium earum tãtum attingat, & primoribus (vt aiunt) labris ſcientiam illam diuinã deguſtet, ſtatim cæleſti quodam lumine illuſtratur.* Para quedar vn hombre bañado, è iluſtrado de la diuina luz, no neceſsita de entrar en lo intimo, y ſecreto del ſoberano conocimiento, ſolamente le baſta llegar a los vmbrales, y a la puerta, que deſde alli recibira tanta luz, tanta claridad,

M. A. Flamin.

dad, tanto resplandor, que cerrado y rodeado su entendimiento, quede tan lleno de conocimiento, que ni quiera ver otra cosa, ni guste de otra luz, sino es desta, que le encamina, y conduze como verdadero norte al bien que dessea. Que es tãto lo que Dios atrae con su luz, que en llegando a la puerta de su conocimiento, en tocando sus vmbrales, luego queda preso, rẽdido luego.

Asi el diuino Profeta, llamando a todos los mortales, para que gozen de los regalos de la casa de Dios, y cõbidandolos para sus delicias, les dize: *Gustate, & videte quoniam suauis est Dominus.* O engañados hombres, que os dexays lleuar de los vanos deleytes desta vida, y de sus engañosos plazeres; si quereys gozar de los verdaderos, venid a la casa del Señor, que en ella solamẽte se dan y comunicã. Reparò Nicolao de Lira en el modo de hablar del Profeta, que no dixo, venid, y comed, sino gu-
Psal. 33. stad: *Gustate, & videte*, que es dezir, no que de todo punto coman, sino que gusten, porq̃ es tanto lo suaue, y dulce del trato de Dios, que en començãdo a gustar del, es como imposible dexar de ser lleuado, y echizado: *Loquitur admodum*
Lyra. *hominum dulcedinem vini probantium: quia primo modicũ degustant, & ex hoc cognita eius dulcedine alliciuntur ad amplius gustandum: sic deuoti primo percipientes aliquid de dulcedine Dei amplius alliciuntur ad aliquid sentiendum.*

Y repara, y aduierte el venerable Padre, que a penas dixo el santo Profeta, *Gustate, & videte.* Gustad, y ved, quando luego añadio: *Beatus vir qui sperat in eo.* Bienauenturado el varon que espera en el Señor. Que es como dezir, llegue vno a gustar de la dulçura del trato de Dios, que yo le doy por bienauenturado desde luego, porque la suauidad suya assi enagena el alma, enlaça los afectos, y aprisiona la volũtad, que nunca se apartara del: *Beatus vir qui sperat in eo. Talis enim pragustatio diuina dulcedinis auget spem futura beatitudinis.* Dize Lira.

ASVNTO IIII.

Adducunt mulierem.

Que las leyes del mundo no parece que se hizieron mas que para los pobres, y las de Dios tan para todos, que por no parecer que las dispensa, o relaxa, hara milagros.

LA Magestad soberana sabe como quisiera mas para osten-

ostentar mejor el sentimiento interno, y dolor de coraçon con que escriuio, estamparlo, y esculpirlo, con la sangre de mis venas, q̃ con negra tinta. Por ver cada dia los irremediables atropellamientos, y miserables extorsiones, q̃ los pobres y mendigos padecen, y por experimentar, por nuestros grandes pecados, que a tãtas insolencias, y desafueros, como los ricos, y poderosos cometen. nunca llega el castigo, nunca el açote, el rigor de la ley nunca. Oy lo vemos en la acusaciõ desta adultera muger, q̃ los Escriuas, y Fariseos truxerõ a la presencia de Christo, para ver lo que determinaua della. *Adducunt mulierẽ in adulterio deprehensam.* Pregunta Nicolao de Lyra, que porq̃ no traxeron el adultero, pues merecia tambien la acusacion, y pena, como la adultera? A lo qual responde: *Fortè adulter erat diues, adultera fortè erat paupercula mulier, quæ nõ habuit vnde illis satisfaceret.* Lo que a esto se puede dezir, dize Lyra, es, que sin duda el adultero era rico: y poderoso, y assi escapò libre, y sin que hablasse con el el rigor de la ley; pero la adultera era a caso alguna pobre, y como no tenia con que vntarles las manos, vino a pagar por entrambos, que no es de aora esta lastima, que solos los pobres padezcan el rigor de la ley, y los ricos, y poderosos nunca padecerle. No se si esto lo llorò Salomon, quando dixo. *Redẽptio animæ viri diuitiæ suæ, qui autem pauper est, increpationem non sustinet.* El rescate, y redẽcion de la vida del poderoso, son sus propias riquezas; pero el que es pobre, y necessitado no sufre reprehension alguna. Algunas interpretaciones tiene este lugar, pero entre otras, la que dà su insigne Expositor, es muy a nuestro proposito: el qual dize, q̃ quando dixo Salomon: *Redemptio animæ viri diuitiæ suæ.* El rescate del rico son sus riquezas, q̃ es dezir: *Si fortè diues aliquid grauius admisit, id quidem pecuniis facilè compensat, & liber euadit.* Si algun rico, y poderoso cometio algun delito tan graue y atroz, q̃ por el merezca sentencia de muerte, facilmente redime su vexacion, y escapa con la vida, porque con dineros lo viene a acabar todo, cõ su oro, y su plata doma a los mas rigurosos Radamontes, y ablanda a los mas seueros Minoes. *Qui autem pauper est, increpationem non sustinet.* Pero el que es pobre, el que no tiene el roxo metal, esse tal no sufre amenaça, ni reprehẽsion alguna: *Quasi dicat, pauper ante contestationem litis, inaudi-*

Lyra.

Prou. 1.

R. P. Salazar ex Iansen.

ta causa punitur. Como quien dize, quando el pobre ha quebrantado alguna ley, sin contestar el pleyto, sin aueriguacion alguna, luego le aplican su rigor. Resistiose a la justicia, desde el lugar donde se resistio le lleuan a carcel, de la carcel al jumento, y del jumento a los açotes. Pues q̃ es esto? Ello se dize era pobre, y claro està que lo auia de pagar, porque no tuuo con que redemir su vexacion. Resistase vn rico a essa mesma justicia, acuchille los Alguaziles, atropelle los escriuanos, y cometa quãtos desafueros quisiere, que de todo saldra muy bien el poderoso, porque tiene oro cõ que dorar sus yerros.

Iuuenal. Satyr. 10. Que es lo que dixo Iubenal: *Dat veniam coruis, vexat censura columbas.* La ley, y su rigor a los cueruos perdona, y a las palomillas simples las aflige y congoja.

Murio Lazaro, era rico y poderoso, y para cõsolar a sus afligidas hermanas, dize san Iuan, que viniero͂ muchos hõbres principales a consolarlas, y a darlas el pesame de la malograda muerte del difunto hermano: *Multis ex Iudæis venerant ad Martham, & Mariam, vt consolarẽtur eas de fratre suo.* **Ioan. 11.** Dificultad puede auer en como esta gente pudo venir a consolar a Marta y a Maria, las quales hospedauã a Christo en su casa, y por cõsiguiente las queria y amaua mucho. Porque segun el mismo Euangelista refiere, por el grande odio que auian cobrado a Christo, de comun acuerdo, los mas principales y poderosos auian conspirado en que fuesse echado de la Sinagoga, y tenido por descomulgado qualquiera que le confessasse por Christo y Messias: *Conspirauerant Iudæi, vt si quis confiteretur eum esse Christum, extra Synagogam fieret.* **Ioan. 9.** Segun esto, como vinieron a ver las dos hermanas, como las hablauã, y como no las acusauan por quebrãtadoras de sus ordenes y decretos, pues contrauenian a ellos agasajãdo, hospedando y confessando a Christo.

A esto responde san Iuan Chrysostomo diziendo, que la razon desto es. *Quia nobiliores reuerebantur.* Erã Maria y Marta ricas, eran poderosas, eran nobles y assi la ley no se entẽdia con ellas. Que los rigores de las leyes, y sanciones, nunca se entienden con los grandes y poderosos, sino con los pequeños y pobres.

Que como dixo Guilielmo Papinio: *Sic est hodie de iustitia, & de Ministris illius si ut de tela Aranearum, in qua paruæ musç capiuntur, & strangulãtur ab ipsis araneis: grossæ autẽ inde* **Guillel. Papinius ser. huius Feriæ.**

facile

facile euadunt. El dia de oy es la justicia,y sus ministros, como las telas de las arañas (otro dixera, que como las mismas arañas) en las quales cayendo las arañas pequeñas,facilmente son presas, y ahogadas; pero las grandes las rompen, y escapan como quieren. Los ricos escapan del rigor de la ley facilmente, con los pobres no ay dispẽsar, porque les falta el dinero para la dispensacion: y assi vienen a pagar cõ el cuerpo la seueridad, que no pueden redimir con los bienes. Esto es lo ordinario en las leyes humanas: las quales no se yo quando se publican, y establecen, no se yo porque se dize: *Esto se manda pregonar, porque vẽga a noticia de todos.* Pues que importa q̃ venga a noticia de todos, si el castigo solo viene a los pobres, y mendigos, y a los que no tienen fauor, ni braços en la Republica. Que importa, que los Poderosos, y Grandes pequen?

Prou. 1. Si como dixo Salomõ: *Frustra iacitur rete ante oculos pennatorum.* En vano se pone la red delante de las aues,que facilmente pueden escapar de los lazos, y trampales, segun el Hebreo se puede trasladar aqui: *Frustra iacitur rete ante oculos Domini alæ.* Esto es, en vano se pone la red a las aues tan ligeras,y velozes, que con su velocidad vienen a exceder, y auentajar a las demas aues, y tienen el señorio, y principado en las alas. Contra estas aues tan grandes, y poderosas, dize el Sabio: *Frustra iacitur rete.* En vano se pone la red, y tienden los laços. Lo mismo digo yo, las leyes, sanciones, y prematicas, son redes que prenden a los malechores, pero estas en vano se ponen delante de las aues grandes de los ricos, y poderosos, porque con las alas de su poder, y riqueza, buelantanto,que nunca les cogen, ni prenden, a los pobres si, que apenas han caydo, quando lo pagan.

O fortaleza de las diuinas leyes! O firmeza de las soberanas sanciones! Que diferẽtemẽte passa en la casa de Dios, que en el mundo! Las leyes de Dios con todos hablan, y a todos castigan si lo merecen, sin respetar a nadie, sea grande,sea pequeño,sea pobre, sea rico,sea Rey, sea vassallo: con nadie se ahorran, ni a nadie perdonan. Por esso nadie se confie en su poder,que no son las leyes de Dios, como las del mundo. Reparò Filon Iudio en el modo con que fuerõ promulgadas, y venian escritas quando Moysen las traxo del mõte, y cuyo tenor, y esti-

lo

lo es muy desemejante, y desparecido al que en las humanas se vsa. Intimaronse a todos estando congregados, y juntos, y dezian assi. *Non occides, non machaberis, non furtum facies.* Y assi de las demas. No hurtaràs, no mataràs, no fornicaràs, no juraràs en vano. Pues si Moysen hablaua a todos en comun, como promulga la ley de Dios, de manera que no parece, sino que habla con vn solo?

Exod. 20.

11 A esto responde Filon: *Cũ singuli admonentur, quid agere debeant, omnes docentur, eadem opera, & quisque redditur obsequentior.* Quando la ley se intimò, estauan alli muchas gẽtes, si vnas en la professión, diuersas en la calidad, y en estado, porque vnos eran grandes, pequeños otros, vnos ricos, y otros pobres: nobles vnos, y plebeyos otros, pues para esso habla la ley con cada vno en particular, diziendo: *Non occides, non furtum facies, &c.* No hurtaràs, no mataràs, no leuãtaràs falso testimonio, no mentiràs, para dar a entender, que de la misma suerte habla con vnos, como con otros, y que el poderoso delinquente serà tambien castigado, como el pobre. Que para con Dios no ay aceptacion de personas.

Phil. lib. de decem. Precept. Decalog.

Assi lo dio a entender el Profeta Habacuc, quãdo dixo: *Ante faciem eius ibit mors.* Otra letra dize: *Ibit sermo, ibit lex.* Yrà delante del diuino acatamiento la muerte, irà la ley. Pues que tiene que ver la muerte con la palabra, y ley diuina? Tienen muy gran parentesco, y correspondencia. Porque assi como la muerte es tan absoluta, y esenta, que a nadie perdona, y no ay ablandarla con ruegos: de la misma manera es la diuina ley contra sus trãsgressores, que a ninguno perdona de qualquier estado, y calidad que sea, a todos lleua por vn rasero, y de vna manera castiga a todos, sin exceptar a nadie.

Y no admirarà a nadie esto, si nota lo que vamos a dezir, de donde coligiremos, de es Dios tan riguroso obseruador de sus leyes, tan inuiolable, y puntual en que en ellas no se dispense, que antes harà milagros, que hazerlo. Y para prouar esto, oyd vna cosa notable, para el fundamento de la qual pregunto primero, si aquella sangre, y agua que salieron del sacrosanto Costado de Christo nuestro Redentor despues de muerto, fueron milagrosas, o no? Que nadie ignora, que despues que rindio la vida el inocente Cordero a manos de la muerte, vn cruel, y desapiadado solda-

dado con el azerado bote de vna lança le abrio el Costado diuino, y al momẽto salio sãgre y agua. *Vnus militum* (dize san Iuan) *lancea latus eius aperuit, & continuo exibit sanguis & aqua.* Muchos han dudado, si esta sangre y agua salio milagrosamente.

Ioan. 19.

Dexadas a parte disputas y argumentos, y valiendome de la autoridad de los Sacros Padres de la Iglesia, siento con el Angelico Dotor, y otros muchos, que aquella sangre y agua salieron milagrosamente. *Fuit enim aqua pura* (dize el diuino Tomas) *miraculose egrediens à corpore mortuo, sicut & sanguis.* Y Teofilato ayuda a sentir esto mesmo diziendo, *Aqua egressa, omnem controuersiam miraculo tollit.* Beda, Niceforo, Iuan Mayor, y mi Padre Eutimio dize: *Res est supra naturam ac manifeste docens, quod maior quam homo est, qui fuerat vulneratus, siquidem à mortuo homine, etiã si millies quis eum pupugerit, non exibit sanguis.* Y de los modernos, los dotissimos Salmeron, Maldonado, y Suarez lo sienten assi. Suarez dize: *Concedendum est ergo, id non potuisse naturaliter fieri. Virumque ergo miraculose accedisse, ad mysterium aliquod significandum, Patres Ecclesia docent.* Donde da a entender el gran Dotor, que es comun sentir de todos los Padres de la Iglesia, que aquella sangre y agua del sacratissimo costado salieron sobrenatural y milagrosamente.

D. Tho. 3. p. q. 66. art. 3.

Theaphi. Beda. Nicoph. lib. 1. c. 3. Ioan. Maior.

Maldon. Salmer. Suar. in 3. p. disp. 41. sect. 1.

Pues (entre otros mysteriosos fines) para que obrò el Soberano Redentor aquel milagro con el agua? Atended lo que dize mi glorioso Padre san Iuan Chrysostomo: *Exiuit sanguis & aqua. Neque sic exierunt, vt simpliciter fluerent, sed cum impetu.* Pues para que salieron con tanto impetu, para que con tanta fuerça? Dize la Boca de Oro: *Vt latronis corpus aspergerent, vt latronem aspersum baptizarent.* Salio el agua del sacrosanto costado, y salio con impetuosa fuerça para bautizar al Ladron, que iluminados los ojos con la lumbre de la Fè, le confessò por verdadero Dios, y arrepentido de sus pecados y maldades, le pidio perdõ, el qual alcãçò del mansissimo Cordero, que por las culpas del mundo entonces se sacrificaua en la Ara de la Cruz, y sobre perdonarle, le prometio entrarle en el Parayso: *Hodie eris mecũ in Paradiso.* Pues para bautizarle a este felice ladron haze Christo milagros? Pues en que se funda este diuino Señor para no abrirle las puertas del Parayso, sin bautizarle primero con el agua de su costado?

S. Ioan. Chrysost. ho. de ceco. tom. 6.

Luc. 23.

Dize

Ioan. 3. Dize Chryſoſtomo, *Pronun tiarat Saluator. Niſi quis renatus fuerit ex aqua , & Spiritu Sancto, non intrabit in Regnum Cælorum*. Tenia dicho el Saluador, que el que no renaciere del Agua, y del Eſpiritu Santo, que no entrara en elReyno de los Cielos. Eſta es ley eſtablecida por ſu diuina Mageſtad. Y aunque es verdad, que tambien corre plaça de verdadero Bautiſmo el que llaman de Deſſeo, y el de Sangre, como el del Agua, con todo eſſo el Soberano Señor, como eſtaua entre gente ignorante, y à caſo no le arguyeſſen que ya daua el Cielo, y abria las puertas de la gloria, ſin bautizar con agua, como lo tenia dicho y que ya començaua, ò à relaxar, ò a diſpenſar con la Ley, para contrauenir a eſſas calumnias, y juntamente enſeñar como ſe han de guardar las leyes: *Exiuit aqua*, Arroja agua de ſu coſtado: *Vt latronem aſperſum baptizaret*. Para bautizar al Ladron, y renaciendo del agua, y del Eſpiritu Santo, entre en el Parayſo, y Reyno del Cielo que le promete. Que es el Señor tan ſeuero en obſeruar ſus Leyes, tan puntual en guardar ſus eſtablecimientos, que por que no le arguyan, y calumnien, que las relaza, ò diſpenſa, harà milagros, y obrara prodigios, pues por Bautizar al Ladron lo haze y obra. Aprendan pues los Legisladores del mũdo, pues tan buen dechado tienen en eſte diuino Señor, Rey de Reyes, y Legislador de Legisladores.

ASVNTO V.

In lege mãdauit Moyſes huiuſmodi lapidare.

Que de quantos vicios ay ninguno ay mas abominable, infame, y aſqueroſo, que el de la deshoneſtidad y torpeza.

NO del todo ſe colige de la ley, como aduirtieron Toledo, y Maldonado, q̃ el adulterio fueſſe caſtigado con piedras. Pero ya eſtaua introduzido de manera, que la Adultera fueſſe apedreada, que ſe tenia como por eſtablecimiẽto y ley de Moyſen, y aſsi dixeron los Eſcribas, y Fariſeos, que el ſer apedreada la adultera era ley de Moyſen: *In lege mandauit Moyſes huiuſmodi lapidare*. Con eſta pena ſe daua a entender bien, quan bien dezimos que no ay vicio mas abominable, ni mas infame, ni mas aſqueroſo que el de la deshoneſtidad y torpeza. Moria apedreada la Adultera, por que aſsi tuuieſ-

se todo el pueblo lugar de poder ser executor del castigo de tan obscena culpa, con que dauan a entender, quan abominable es este vicio, quan execrable este pecado, pues todo el pueblo se confederaua, y mancomunaua a castigarle.

Quan abominable sea nos lo dira el Hijo Prodigo. Salio de la casa de su Padre, y lleuose consigo toda la parte de la hazienda que le cabia: y dize san Lucas, que en breues dias dio tan buena cuenta della, q̃ la vino a desperdiciar toda con mugercillas de ruyn trato: *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose*. Vino a quedar tan pobre, que fue fuerça entrar con amo, el qual le daua tan mala vida, que aun de vellotas no le hartaua. Viẽdo esto, determinò boluerse a la casa de su piadoso padre, y poniendolo por obra, llegã do a su presencia, le dixo llorando tierna, y amargamente, y reconociendo su pecado: *Pater peccaui in cœlum, & in te.* O Padre piadoso, yo confiesso que he pecado contra el Cielo, y contra vos. Que quiso dezir el arrepentido Prodigo en dezir, que auia pecado contra el Cielo? Que es pecar contra el Cielo? Dize Tito Bostrense, que quiso dezir diziendo: *Peccaui in Cœlum, Præomnibus malis, plurimũ mea me incasant insanæ libidines.* Muchos pecados he cometido, ò benigno Padre, muy graues han sido mis yerros, atroces mis maldades; pero la que mas pena me da, la que mas me atormenta, la que mas me atrauiessa las entrañas, y punça el coraçon, es mi torpe obscenidad, y suzia torpeza y deshonestidad, del Cielo temo no bibre centellas, no fulmine rayos para conuertirme en ceniza: *Præomnibus malis plurimum meæ me incusant insanæ libidines.* Y esso es pecar cõtra el Cielo, porque como el es tan puro, y tan limpio q̃ nunca admite peregrinas impressiones, assi abomina, y detesta tãto a los torpes y asquerosos sensuales, y desonestos.

Luc. 15.

Tit. Bost.

Y si queremos aun mas claramente echar de ver esto, reparemos en el castigo q̃ Dios manda dar a aquella gran Ramera, a aquella confusa Babylonia que lleuò tras si con sus torpes engaños, y sus obscenas abominaciones tãto numero de gente, tantos Principes Coronados, y Señores tan opulentos, y tan ricos. Manda el Señor a los Ministros executores de su justicia que la castiguen, y atormenten como ella merece, y sus culpas piden: *Quantum glorificauit, & in delicijs fuit: tantum date illi tormentum, & luctum.*

Apoc. 18.

Tanto

Tanto como se glorificò, tanto como se regalò, y entretuuo esta lasciua Ramera, tanto la dad de tormento, pena, y castigo. Dixo Casiodoro atendiendo a esto vna cosa digna de consideracion: *Ad libidinum detestationem Deus de purpurata meretrice executoribus Angelis dicit: Quantum exaltauit se in delitijs, tantum date tormenta, & luctum.* Para dar à entender Dios, quanto aborrece y abomina la torpeza, y desonestidad, dixo a los executores de su justicia, Dadla tormentos al peso, y al passo de los gustos, los castigos a la medida de las delicias. Pues en esto se echa de ver quanto aborrece Dios la deshonestidad, en que el quanto de los castigos, corresponda al tanto de las deshonestidades? En que corran parejas las delicias y tormentos? Si. Que bien considerado no se puede encarecer mas, quanto abomine Dios este vicio, quanto aborrezca este pecado, que en mandar que sea la pena ygual al gusto. Por q̃ segun la comun Teologia, ya se sabe que en los castigos q̃ Dios haze, nunca van tan llenos de justicia, que en ellos no aya alguna parte de misericordia, y aun hasta en el mesmo infierno està resplandeciendo este atributo, pues les castiga a aquellos eternamente condenados, menos de lo que merecẽ sus culpas y pecados. Segũ esto, mandar Dios que a esta asquerosa Ramera le castiguẽ tanto, quanto se entretuuo, y que el tormento no sea menor que el deleyte, y que la pena no pese menos que el regalo, sera darnos a entender quanto abomina Dios este vicio, quanto aborrece este pecado, pues si en el castigo de los demas quiere que se quite algo, aqui no quiere que se quite nada.

Cassiodor. de Amici. c. 22.

Que vicio ay mas infame, que Pecado mas afrentoso y vil? Es en tan gran manera, infame que solo apariencias del bastan a deslustrar, y escurecer los mayores milagros, y prodigios. Elias auiendo de resucitar aquel Hijo difunto de la piadosa viuda q̃ le hospedaua en su casa, dize el sagrado Texto, q̃ le lleuò al retiro y aposento dõde el estaua para resucitarle, sin que nadie le viesse: *Tullit puerũ de sinu matris, & portauit in Cœnaculum* Su Dicipulo Eliseo para resucitar tambien el hijo de la otra deuota, y agradecida muger, que solia tambien recogerle en su casa: *Ingressus clausit ostium super se.* Se entrò en el aposento donde estaua el muchacho, y echò la puerta tras si, de modo, que no pudiesse ser visto de nadie Pregunta el

3. Reg. 17.

Abulense, que por que razon para resucitar estos niños, estos Santos Profetas se encerraron de manera, que no pudiessẽ ser vistos de nadie? Por que para hazer aquellos milagros, que importa que las puertas estuuieran abiertas. Dize el Abulense, que si queremos saber la razon desto; que atendamos lo que hizieron con los niños para resucitarlos. Elias, *Mensus est super puerum tribus vicibus*, tres vezes se midio con el muchacho. Eliseo hizo lo mesmo: *Incubuit super puerum, posuitque os, suum super os eius, & oculos suos super oculos eius* Arrojose sobre el muchacho, y ajustandose con el puso boca con boca, y ojos con ojos. Estas acciones no parecian muy honestas, y por esso dize el Abulense, que cerraron la puerta, por no ser vistos: *Quia istud non erat honestum, quod ab aliquo videretur, ideo clauserunt super se.* De donde echaremos de ver quan infame, y vil es este vicio, pues milagros, con apariencia suya, no quieren hazer los Santos a vista de nadie, por que no se deslustren, y escurezcan. Pues si las apariencias solas bastan a ofuscar, y deslustrar tanto, que harán las verdades?

Abulen. 3. Reg. 17. q 31.

Oyd a este proposito vna cosa notable. Quien no ha reparado, que de quantos testimonios falsos a Christo nuestro Redentor en su Passion le leuantaron, ninguno le restituyò la honra, sino es solo Iudas? Dize san Matheo, que despues que tan aleuosamente vendio a su inocente Maestro, viendo el mal recado que auia hecho, se vino a los Principes de los Sacerdotes con sus dineros, y les dixo; *Peccaui tradens sanguinem iustum.* Grande pecado ha sido el mio, por que la sangre que vendi es sangre inocente, pura, y casta. Pues que podra ser la razon que ordene Dios, que solo Iudas le buelua y restituya la honra, y de los demas testimonios no cuyde, ni haga caso alguno? Que mysterio tendra esto? Mirad lo que dize el Cardenal Cayetano, y hallareys bien presto descifrada la duda. Dixo Iudas: *Peccaui tradens sanguinem iustum.* Pecado he grauemente en entregar la sangre inocente y justa. Dize Cayetano: *Hinc apparet quod Iudas imposuerat Iesu crimen deliciarum, tradendo ipsum tanquam virum sensualem: restituendo enim ei famam, reddit rationem, proprij peccati, quia Iesus est innocens.* Desta confession de Iudas se colige que Iudas auia impuesto a Christo que era persona dada

Caietan.

Mat. 27.

1.Cor.9. dada a regalos, y deleytes, que era sensual, y que no tratava de otra cosa, sino es de solazarse, y entretenerse, y que las mugeres que le acompañavan servian desso. Pues porque esta infamia quedasse desecha, ordena el mismo Christo, quando a los demas testimonios enmudece y calla, que Iudas se retrate delante de aquellos mesmos con quienes le avia infamado. Porque conozcamos y saquemos de aqui quan infame, y quan afrentoso es este vicio, quan ignominioso y vil este pecado, pues Christo que a los demas testimonios calla y dissimula, a este que le levantan de sensualidad, quiere que se oponga el mesmo acusador, y no morir sin que le bueluan la honra, y restituyan la fama.

Que vicio ay mas asqueroso, que mas apeste, è inficione? Avia cometido vn Corintio, vn pecado de deshonestidad, y viendo el Apostol San Pablo, el poco caso que se hazia de castigar vna culpa como esta, les escrive, aspera, y rigurosamente, el descuydo grande con que avian procedido, y para que la culpa no se quede sin castigo dize, que lo que con el tal se ha de hazer es, entregallo a Satanas para que muriendo la carne, viva el espiritu. *Tradere huiusmodi Satanæ in interitum carnis, vt spiritus saluus sit in die Domini nostri Iesu Christi.* Nuestro padre San Iuan Chrisostomo reparò en el modo de hablar del santo Apostol: *Tradere huiusmodi,* entregar a este tal: *Nequaquam passus est huius nominis meminisse.* No reparays como el santo Apostol no toma en su boca el nombre deste Corintio deshonesto? Pues que serà la razon de no nombrarle? A esso responde Ecumenio diziendo: *Non exprimit nomen, appellationem tanquam rem infectam deuitans.* La razon de no tomar el nombre del deshonesto en la boca, fue por no inficionarse, ni apestarse el santo Apostol. Que es cosa tan inmunda, y asquerosa vn deshonesto, tan suzia, y hedionda, que hasta su nombre basta para inficionar, apestar, y corromper. Tambien es de advertir, y ponderar el modo del castigo: *Tradere huiusmodi Satanæ.* Al tal deshonesto entregarle al braço de Satanas. Dize Crysostomo: *Atqui alibi dicit, Cum iudicamur à Domino corripimur.* Dios por su mano nos suele castigar, y açotar, por que no seamos condenados con los que viven en este mundo dexandose llevar de los antojos de sus apetitos. Pues si la intencion del santo Apostol era, que este deshonesto fuesse castigado,

S.Chrys. OEcum.

do, porque no se condenasse, porque le entrega a Satanas, y no a Dios, o por mejor dezir, porque el Señor no le quiere castigar por su mano, sino que el Demonio le castigue por la suya? Ahi echareys de ver quan asqueroso es vn deshonesto, quan inmundo, y hediondo, pues Dios huye del, y le causa horrores y ascos, y assi le entrega al Demonio, para que apoderandose del le atormente y castigue.

Y se confirma bien esto con lo que el Angelico Dotor dize de sentencia, y parecer de algunos Dotos, y antiguos Maestros, que aun ay Demonios que acordandose de su antigua nobleza, y generosa estirpe, se desdeñan, y hazen ascos de tentar a nadie del pecado de la obscenidad, y torpeza. *Dicunt Magistri aliquos esse Dæmones, qui memores suæ antiquæ nobilitatis non dignantur de peccato Luxuriæ tentare.* Y para prouar esto trae el purissimo Maestro, las tentaciones de Lucifer quando a Christo nuestro bien le tentò en el desierto, pues acometiendole con el vicio de la gula, intentando derribarle con el de la vanagloria, procurando postrarle con el de la codicia, nunca le hizo guerra con el de la lasciuia, y deshonestidad. *Signũ hujus est Lucifer tentans Dominum in deserto, non tentauit eum de hoc peccato.* Porque veamos quan asqueroso, quan inmundo vicio es el de la deshonestidad, y lasciuia, pues hasta los mesmos Demonios con ser autores de todo pecado, y maldad, con ser los trujamanes de toda tentacion, *Memores suæ antiquæ nobilitatis dedignantur de peccato luxuriæ tentare.* Hazen ascos, se desdeñan de semejante vicio y pecado.

Thom. 5. de ... udit. ... rincip. ... p. 51.

Solicitaua aquella lasciua muger de Putifar a Ioseph moço de linda traça, hermoso, agraciado, y bello, y esto era cada dia, y viendo la constancia de su pecho, y la firmeza de su animo, vn dia corrida de ver que no se le cumplia su antojo y desseo, hallandole en su aposento le quiso forçar a que executasse su torpe fin, y a tanto llegò, que huyendo el candido Iouen le tirò de la capa, y el por escapar mejor se la dexò en las manos. *Relicto in manu eius pallio fugit, & egressus est foras.* El glorioso San Ambrosio dize aqui, que no solamente huyò de las acciones inhonestas de la torpe muger, sino que escapò por no escuchar sus lasciuas palabras. *Nec ipsa quidem verba diu passus est. Contagium enim iudicauit, si diutius moraretur.* No se quiso detener el casto moço por no oyr las deshonestas palabras, y las

Genes. 39.

S. Ambr. lib. de Ioseph.

y las obscenas razones, porque no le inficionassen, ni apestassen, que hasta las palabras de vn deshonesto bastan para corromper, è inficionar. Que haran las acciones? que las obras?

ASVNTO VI.

Qui sine peccato est, primus in illam lapidem mittat.

Que el que a otros ha de castigar (para que sin verguença, y empacho pueda hazerlo) ha de ser tan santo, y tan puro, que mas parezca entresacado de los Coros de los Angeles, que elegido de Congregaciones de hombres.

SVpuesto que vosotros dezis que es ley de Moysen (dize Christo) que la adultera sea apedreada, y esta misera muger ha caydo en esse crimen, en buen hora, apedreadla, executad en ella el rigor de la ley. *Qui sine peccato est vestrum primus in illam lapidem mittat.* Comience a cumplir el tenor de la ley el primero, a quien su conciencia no acusare de alguna culpa, no remordiere de algun pecado, no arguyere de algun defeto. Quisonos enseñar Christo nuestro bien con esto, la santidad, y pureza grande que de vida, y costumbres se requiere para castigar a otros, sin empacho y confusion propia. Y bien se ve esto, pues estos ciegos acusadores, fiscalizados de su misma conciencia, confundidos de sus culpas, no tuuieron manos para castigar las que a esta desdichada acomulauan, pues corridos, y auergonçados se salieron, dexando la acusacion pendiente, y por executar el castigo. *Audientes autem vnus post vnum exibant, incipientes à senioribus.* Que el que a otros ha de castigar, ha de ser muy santo.

Mysteriosa es la ceremonia que Dios mandaua que se hiziesse quando se comia el Cordero Pasqual. *Renes vestros accingetis & calceamenta habebitis in pedibus vestris, tenentes baculos in manibus.* Exod. 12. Ceñireys vuestras cinturas, dize Dios, quando comays el Pasqual Cordero, tendreys calçados los pies, y baculos en las manos. Otras cosas mandaua Dios hazerse, que por no ser a nuestro proposito las dexamos. Pero yendo al que intentamos, que mysterio puede tener, que primero mande Dios, que los que comieren el Cordero ciñan la cintura, que tomen el baculo en las manos? Sin duda ninguna que fue

auiso de lo que vamos diziendo, aduertimiento mysterioso de lo que han de hazer los superiores, que loablemente procuran cumplir con su obligacion.

Lenguage es de la sagrada Escritura para persuadir a pureza y castidad mandar ceñir las renes y cintura, segun aquello de Christo. *Sint lumbi vestri præcincti*, donde el bienauenturado san Gregorio dixo, *Lumbos præcingimus, cum carnis luxuriam per continentiam coarctamur.* Entonces ceñimos y apretamos nuestras cinturas quando por medio de la continencia rendimos y domamos los incentiuos desordenados de nuestra carne. El baculo cosa es ya sabida y conocida de todos, que es simbolo y estampa de la Prelacia, y superioridad, segun aquello del Salmo, *Virga directionis, virga Regni tui*, Segun esto mandar Dios primero que se ciñessen la cintura los que auian de comer el Cordero Pascual, que tomassen los baculos en las manos, sera auisar y aduertir a los que pretenden mandar y ser superiores, lo que deuen hazer q̃ es primero ser muy castos, muy puros, y muy santos, y despues podran sin verguença y empacho tomar el baculo en la mano, regir, mandar, gouernar, y castigar seguramente.

Luc. 13.

S. Greg.

Psal. 44.

Aduertencia fue del venerable Abad Tuyciense: *Prius iubemur renes accingere, quam baculos tenere: quia illi debent curam pastoralem suscipere, qui iam in suo corpore sciunt fluxa luxuria domare.* Pero sobre el reparo de Ruperto, quisiera que aduirtieramos otra cosa digna de consideracion, y es, que a los que han de ser Prelados, no solamente se les manda tener ceñidas las cinturas, sino calçados los pies: *Calceamenta habebitis in pedibus vestris.* Segun Pierio Valeriano, el pie calçado fue antiguamente simbolo de la seguridad, y a esso aludio el bienauenturado san Pablo quando dixo: *Calceatis pedes in præparatione Euangeli pacis.* Que fue como dezir, q̃ los Predicadores Euãgelicos, fuessen tan seguros a predicar, y con la cara tan descubierta que no tuuiessen por donde calumniarlos. Porque vn pie descubierto, es simbolo del que abre puertas para calumnias, y murmuraciones, segun aquello del Salmo, *Ipsi calcaneum meum obseruabunt*, que es dezir en nuestro Castellano, buscaran mis enemigos por donde roer me los çancaxos. Viniendo pues aora a nuestro mysterio, mandar Dios que los que han de comer el Cordero, primero que tengan baculos en las manos, tengan no solo ceñidas

Pier. lib. 34. c. 53.

Ephes. 6.

Psal. 40.

das las cinturas, sino calçados los pies, sera auisar, y aduertir a los que pretenden ser superiores, y tomar la vara en la mano para corregir, y castigar, que viuan tan santa, y tan puramente, que por mas que el castigado busque ocasiones, y procure abrir resquicios por donde calumniarle, y morderle, ni los tenga, ni los halle. Que para castigar como deue, tan irreprehensible, tan inculpable deue el superior viuir como esto.

Muy para reparar es vna vision que entre otras muchas dize el santo Profeta Ezequiel que vio. Y fue, que en vision le lleuò el Señor a tierra de Israel, y que le puso en la cumbre de vn alto monte, donde estaua vn hermoso, y suntuoso edificio, y que le entrò en el, y en el vio vn varon misterioso: *Et ecce vir cuius species erat, quasi species æris, & funiculus lineus in manu eius, & calamus mensuræ in manu eius.* Vi (dize el Profeta) vn varon que tenia la apariencia, y talle, como de cobre, y en su mano tenia vn cordel, y vna vara de medir. Estraña vision por cierto, traer el cordel en la mano, claro està q̃ es lo mesmo que venir con el açote en ella para castigar los pecados q̃ auian cometido, los q̃ auian quebrãtado la diuina ley: pe- Eze 55.

ro es de aduertir, que ya que esse hermoso varon viene con el cordel, y açote en la mano, que trayga figura, y apariencia de cobre; *Species quasi species æris.* No fuera mejor que traxera figura de oro fino, resplandeciente y precioso, ò de bruñida, y tersa plata, y no de cobre, pues con esso parece que induxera a mas reuerencia y respeto, quando castigara? Para responder a essa dificultad, hemos de reparar en vna curiosidad que aduirtio Vgo Cardenal, y es, que todos los metales que huuo antiguamente en el Templo, como son oro, plata, bronze, y otros, fueron profanados de los enemigos del nombre de Dios, sino es el cobre, el qual como el prueua, nunca fue profanado: *Aes nunquam fuit profanatum.* Aora segun esto se alcançara el mysterio, porque aquel varon que trae el açote en la mano para castigar, tiene mas figura de cobre que no de oro, plata, bronze, ò otro metal alguno. Que fue mostrarnos con esso, que el q̃ ha de castigar a otros, ha de ser tan puro, y tan santo de costumbres tan inculpables, que jamas le ayan visto profanado en nada. *Vgo in c. 7. Isai.*

El Profeta Zacharias dize que vio al gran Sacerdote Iesus vestido de ornamentos asquero-

querosos y manchados. Estaua desconsolado de verse desta manera, porque tenia necessidad de gente que le ayudasse a lauarselos, y limpiarselos. Dize el Profeta que le dixo el Angel del Señor al gran Sacerdote que no le diesse pena, que el le daria gente para esse ministerio: *Dabo tibi ambulantes de his, qui nunc hic assistunt.* O como dize otra letra, *Dabo tibi ministros.* Yo te dare Ministros, y Prelados que te ayuden. Cosa llana es, que en el sentido mistico este gran Sacerdote es Christo, y los Ministros, los Superiores, y Prelados de la Iglesia. Mas entra luego la dificultad como pudo dezir el Angel, supuesto que los superiores de la Iglesia, son hombres, y no son Angeles, como el Angel pudo dezir, que le daria Ministros de aquellos que alli assistian que eran Angeles; *De his qui nunc hic assistunt.* Remigio Altisiodorense, responde a esta dificultad, diziendo: *Dedit Dominus Filio suo de Angelorum numero Ministros, quia Sanctos suos adhuc in carne positos similes fecit Angelis. Vnde Apostolus dicebat, Municipatus noster in cœlis est.* Dize el Eterno Padre, que le dara a su soberano Hijo, Angeles para Prelados, y Superiores, no porque lo sean en la naturaleza, sino en la pureza de la vida. Para darnos a entender con esto, que el que huuiere de ser Superior, para que sin empacho, y verguença pueda castigar, y corregir ha de ser tan puro, y tan santo, que mas parezca entresacado de los Coros de los Angeles, que eligido de las congregaciones de los hombres: *Dedit Dominus Filió suo de Angelorum numero Ministros: quia sanctos suos adhuc in carne positos similes fecit Angelis.*

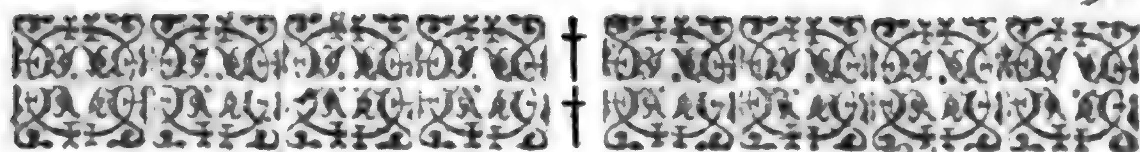
Zach. 3.

Remig. Altisiod.

Procuren pues todos los que estan constituydos en cargos, y obligaciones de castigar a otros, ser muy puros, muy santos, para que el que fuere castigado, reciba de buena gana la diciplina, y castigo, y se logre mejor la enmienda de la culpa. Que dessa suerte vnos, y otros alcançaran en esta vida gracia, y en la otra gloria. *Ad quam, &c.*

*

SER-



SERMON PARA EL LVNES QVARTO DE QVARESMA.

Prope erat Pascha Iudaeorum. Ioan. 2.

SALVTACION.

BIEEN se puede creer, que quando el Real Profeta cãtò llorando, o llorò cantando: *Quãta Malignatus est inimicus in sancto*? O como traslada mi Padre Eutimio: *Heu quanta malignatus est inimicus in Templo.* Ay dolor, y que de maldades, y pecados hã cometido los enemigos del Señor en su sagrada Casa, y Tẽplo, que lo pudo dezir, por lo que oy cuenta San Iuan, que en el Templo passò, que fue entrando Christo en la casa de su Padre Eterno, hallò violado, y profanado su solio, y trono que es el Templo con mil excessos, demasias, logros, vsuras, codicias, y malos tratos: *Inuenit in Templo vendentes boues, & oues, & columbas, & numularios sedentes.* Que mayor maldad, que mayor atrocidad que hazer la casa del Señor emporio vil, y plaça infame de codicias, y tratos ilicitos! Viendo esto el santo Rey arrebatado del discreto zelo de la justicia dize: *Leua manus tuas in superbias eorum.* Ea mi Christo, tomad el açote en la mano, y tratad a essa codiciosa canalla, como merecẽ sus culpas, y pecados. Que esso quiso dezir: que los açotasse: *Leua manus tuas ex metaphora eorum dictum est, qui manus in altam tollunt, vt verberibus inimicum deijciant* Dize Eutimio. Assi lo hizo Christo, pues dize San Iuan: *Cum fecisset quasi flagellum de funiculis: omnes eiecit de Templo.* A todos los echò del Templo açotandoles como merecian. Iusto castigo de tan graue culpa. Oy estamos en el Templo, y pues es casa de oracion, y hemos de tratar desta diuina casa, no podremos hazerlo sin

Psal. 73. Eutim. Eutim.

par-

particular gracia, roguemos a su Inuentora nos la alcançe diziendo el. Aue Maria.

ASVNTO I.

Inuenit in Templo vendentes.

Si en las seguridades puede auer peligros, como en los peligros podra auer Seguridades?

EN el sacro Templo de Dios en la casa de la Oracion, en la parte y lugar donde es mas reuerenciado de los hombres, y mas engrandecido de los Angeles en la tierra, insultos, maldades, robos, vsuras y logros? O Sãto Dios, en que lugar podra auer seguridad de vuestras ofensas, si vuestro Soberano Hijo, en el que os auia de hallar amado, os encuentra tan ofendido! *Inuenit in Templo vendentes boues, & oues, & columbas*. Que sacamos de aqui, sino con quanto recato deuemos viuir en esta vida; porque si en el Templo Santo, lugar de seguridades, hallamos tantos peligros de parte de los hombres, como en los peligros queremos hallar seguridades?

Viuia el querido Dicipulo de San Pablo, Timoteo, con vnos achaques muy grandes, y con vnos dolores continuos de estomago, que le apretauan, y aquexauan de manera, que le impedian el deuido exercicio de su oficio y ministerio: Compadeciendose pues el piadoso Padre del amado y querido Hijo; y considerando quan importante era su salud para el bien comun de la Iglesia, le escriue q̃ por ningun caso beuâ agua de alli adelante, sino que con vn poco de vino socorra las necessidades del cuerpo que tantos dolores padecia: *Noli aquam bibere, sed vtere modico vino propter stomachum tuum, & frequentes infirmitates tuas.* 1.Tim.5.

Pero es muy de aduertir, y ponderar lo que le dixo en las palabras antecedentes, y mas cercanas a estas: *Te ipsum castum custodi*. Mirad Hijo mio que procureys con toda diligencia, y cuydado, guardaros, y conseruaros muy casto, muy honesto, y muy puro. No veys (dize Chrysostomo) a quien manda el Apostol guardar Castidad, y pureza, y viuir con grande recato y cautela, porque le ordena, que en sus comidas que serian bien pobres, vse de vn poco de vino? *Viro ieiunijs dedito, & in tantum aquæ assueto, vt infirmaretur, & crebras morborum molestias pateretur, pudicitiam præ-* D.Chry.

præcepit. A vn varon tan enfermo,y tan achacoso,que no tenia vna hora de salud, tan abstinente,tan parco,y tan penitente, que de beuer agua cayò en tãtos achaques,aun le auisa,y amonesta, y preuiene con que sea muy casto: *Te ipsum castum custodi*. Porque ha de beuer vino,tan cauta,y moderamente, quien se assegurara de los regalos, si Pablo se fia tan poco de las abstinencias? Quien de los ilicitos deleytes, si el Apostol santo, aũ no se fia de las licitas medicinas?

Entrò el Angel sanGabriel en el secreto,y retirado retrete de la Reyna del Cielo,a dar la aquella embaxada tan desseada del linaje humano,y venerando su santidad,y reuerẽ-

Luc. 1. ciando su pureza la dixo: *Aue gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus*. Dios te salue la llena de toda gracia, y virtud,que el Señor està contigo,ò la mas hermosa, bella, y santa de las mugeres. Viendo la purissima dõzella el Angel en trage de hombre en su escondido aposento,cosa tan agena de su recato, y honestidad, y huyendo vna salutaciõ tan desusada, y tan exquisita, dize San Lucas que, *Turbata est in sermone eius, & cogitabat qualis esset ista salutatio*. Turbose la prudentissima, y delicadissima Virgen a la entrada,y salutacion del Angel: *Et cogitabat*, y con atento y aduertido discurso, pensaua lo que podria ser aquello.

San Bernardo pregũta,que por que esta diuina Señora se turbò a la vista,voz, y salutacion del Angel? Ahi, que auia que temer,que auia que rezelar? El que hablaua no era Angel? La salutacion no era venida del Cielo,que ay que sospechar? Responde el Sãto Abad diziendo, que esto es enseñar nos recato, y aprestarnos para cautelas,y dezirnos como no ay que fiarnos en los peligros, si tãto ay que temernos de las seguridades. El Angel es embiado de Dios,la embaxada del Cielo,la que la recibe santissima,y con todo esso teme,se turba,y se rezela. *Turbata est*. Examina,pondera,mira,y remira, lo que la embaxada contiene. Que es dezirnos en esto, sino auisarnos cõ quanto recato,con quanta aduertencia,y cautela deuemos viuir, por que si aqui la Virgen halla rezelos en las seguridades,q̃ seguridades podreys vos prometeros en los reze-

los? Oyd a Bernardo: *Legimus Virginem Angelos timuisse, & cogitasse qualis foret Angeli salutatio Nullos enim securius viuere deprehendimus quam qui, quæ secura videntur suspecta habent*. *D.Bernar. ap. Oleas. in c.19. Genes. in Moral.*

Notad

Notad estas vltimas palabras. A ningunos hallamos viuir mas seguramente, que a aquellos que tienen por sospechosas las cosas, que parecen seguras. O que es gran dotrina esta para todo genero de gentes.

Librose el santo Loth de las vengadoras llamas, que en castigo de las nefandas maldades de Sodoma el ayrado cielo fulminò: y despues de auerse librado por ministerio de los Angeles, de tan grande peligro, dize Moysen, que se fue a vn lugarejo llamado Segor, y no allegurandose de la habitacion. *Ascendit de Segor, & mansit in monte, & mansit in spelunca ipse, & duæ filiæ eius cum eo.* Para assegurarse mas del castigo de las obscenas ciudades, se subio a la alta cumbre de vn retirado monte, y no contento con esso, aun pareciendole, que estaua mal seguro, *Mansit in spelunca*, se encerrò con sus dos hijas en vna cueua, y escondio en vna gruta: y ahi que sucedio? El embriagarle ellas, y cometer el incestuoso pecado, que nadie pienso que ignora.

Genes. 19

En vn monte alto, y retirado? En vna escondida cueua? En vna escura gruta, y cō dos hijas tan obscena torpeza? Si fuera en Sodoma, y con otras mugeres, no huuiera que admirar. Ay Dios (dize Oleastro) y quien se confiara de los peligros, si en las seguridades se ven lastimas tantas! *Mirum valde est, quod fuerit Loth ab incendio liberatus, & non ab incestu. Admonet Beatissimus Gregorius nullum esse locum, vbi instituti esse possint nisi in Deo ipso.* Viuamos pues, segun esto, con grande recato, viendo, y oyendo tan lastimosas tragedias.

Oleast. in Morali. Grego. ap. Oleast.

Ya se sabe, que los Antiguos con sus fabulas y ficciones nos enseñauan muchas cosas pertenecientes, y tocantes para el acrecētamiēto de nuestras buenas costumbres.

De ponderar es, segun refieren Natal Comite, San Fulgencio, Ouidio, y otros muchos, con Vincencio Cartario, y Antonio Verderio, que la Diosa Venus, q̄ era la Diosa del Amor deshonesto, y lasciuo, tuuo su origen del mar, y que naciò delas espumas de las aguas. Y Pausanias dize, q̄ en el templo de Iupiter Olimpo estaua pintada esta Diosa de la desemboltura, saliendo del Mar, y recibiēdola el Dios Cupido, *Venus visebatur, quæ emari emergenti Cupidine excipiebatur.*

D. Ful. Nat. Comi. Ouid. Verd. Carta. in Imagini. Deor. Pausan.

Pues q̄ mysterio puede tener, que la Diosa de las torpezas, delicias, y deleytes, holguras, y passatiempos, naciesse, y tuuiesse origen de las aguas

humedas, y frias, no fuera mejor dezirnos, que su solar, y decendencia era del vino, del qual se originan, y ocasionan los incentiuos torpes de la lasciuia y deshonestidad, como dixo san Pablo: *Nolite inebriari vino, in quo est luxuria.* Y Salomon, como bien experimentado dixo: *Luxuriosæ res est vinum*? Pues como dixeron, que Venus madre del desembuelto amor nacia de las aguas?

Ephes. 5.

Proue. 20.

D. Hieron. in quadam Epist.

San Geronymo nuestro Padre dize, que fue para auisarnos con esta fabulosa ficcion, y aduertirnos de vna cosa importantissima. Que fingir que Venus salia de las aguas, fue enseñarnos secretamente lo q̃ vamos diziendo, como en las seguridades puede auer peligros. Porq̃ si Venus, si la torpeza, si la deshonestidad sale de la frialdad de las aguas, como no se ocasionarà del calor del vino? Y quanto nos deuemos cautelar. Porque si en las seguridades puede auer peligros, que seguridades nos podemos prometer de los peligros?

Hurtò al sagrado Dotor el pensamiento, el insigne M. Antonio Mureto, y le puso en estos elegãtes versos, de q̃ hizo este Epigrama ingenioso:

M. Anton. Muret. in p. delicia rũ Poetar. Gallorum.

Si Venus, vt mendax docuerunt turbæ Poetæ,
De medijs vere nata putatur aquis,
Qui fieri potest, medijs vt fluctibus orta,
Assiduo nostrum torreat igne fecur?
O dolor! O quid iam miseri sperentis amantes?
E media vobis nascitur ignis aqua.

El Psalmo treynta y ocho, segun mi Padre Eutimio tiene por argumento y materia, la defensa que a Dios pedia Dauid, quando huyendo de Absalon su hijo, el maldito Semei cõ injuriosas palabras le afrentaua, y maldezia, y entre otras cosas que dize que hizo el santo Rey, vna fue: *Et silui à bonis.* Callò muchas palabras buenas, que podia dezir. Que dezis Santo Profeta? Si dixerades, que os auia des abstenido de palabras afrẽtosas, que auiades refrenado la lengua, y arrendadola con la paciencia y sufrimiento, para que no prorrumpiesse mouida de la indignacion de las blasfemias de aquel perfido, en desatinos, y maldiciones, parece que era buena enseñança, y dotrina para que nosotros a vuestra imitacion en ocasiones semejantes, hizieramos lo mesmo; pero dezir, que callasteys muchas palabras buenas, que pudierades dezir: *Et silui à bonis,*

Eutim.

Psalm. 38.

nis, que nos quisisteys dezir, y enseñar con esso? Enseñonos el santo Profeta vna licion de grande importancia para el presente intento, segun la interpretacion de Gilberto Genebrardo, el qual dize, que callar el Santo Rey, y abstenerse de palabras buenas, fue para refrenarse, y contenerse delas que a caso podia dezir: *Silui à bonis, etiam à bonis verbis me cōtinui, ne vi calamitatis, & doloris mali aliquid effunderem contra decorum.* Pues si el santo Rey se abstiene, y refrena de las palabras buenas, de las justas razones, temeroso, y rezeloso, de que en ellas puede auer peligro, quien se puede assegurar, quien confiarse de los peligros, si en las seguridades puede auer peligro?

Cenebr.

Embiando a predicar Christo nuestro Redentor a sus Dicipulos, entre otras cosas que les ordena, y aduierte, para q̄ cumplan bien con su legacia, y ministerio, vna es: *Neminem per viam salutaueritis.* Mirad Dicipulos mios, que quādo vays a predicar, que aunque encontreys alguno en el camino no le saludeys. San Ambrosio dize: *Fortasis quibusdam hoc durum, & superbum videatur.* A caso a algun malicioso lince, algun escrupuloso censor dirà, que es cosa dura, ò que toca en hinchazon, y soberuia, el que los Dicipulos de vn Señor que se precia de tan humilde, y manso, desdeñen de hablar, y saludar a los que encontraren en el camino.

Luc. 10.

S. Ambr. libr. 7. in Lucam.

Pero el Santo respondiendo a essa maldiziente cauilacion, dize: *Ideo honesta prohibentur, ne solemnius gratia obrepat officio, & impediat ministerium, cuius mora culpa sit.* El prohibir Christo a sus Dicipulos, que a nadie saluden en el camino, no es por contrauenir a essa honesta, y solemne ceremonia, sino porque queria, que fuessen a predicar con tāta velocidad, y priessa, que no queria que se detuuiessen, ni vn instante, porque la tardança no impidiesse el remedio de las almas, que importaua mas: *Honesta prohibentur*, dize Ambrosio. Pues si las cosas honestas, y licitas, se prohiben, como impedimentos de cosas tambien licitas, y honestas, que seguridad quereys vos tener en las cosas inhonestas, è ilicitas? Si lo bueno tal vez es impedimento delo mejor, quereys vos en lo peor hallar seguridad para lo bueno? Ea, que es disparate, y locura grāde.

Oyd lo que os dize vn Filosofo Gentil: *Est igitur, & ad iustitiam exercendam vtile, non nunquam, & quod iustum est præ termit-*

Plutarch. tracta. de Curiosit.

termittere quo consuescas procul ab esse, & à factis iniustis. Similiter & ad pudicitiam conducit non nunqua à proprijs vxoribus abstinere, ne quando commouearis in alienas. Côuiene para guardar la virtud, y exercitar la justicia, dexar algunas vezes lo que es licito y honesto, para que asſi vn hombre se acostumbre a apartarse de lo ilicito, è inhonesto. Como para guardar la castidad, conuiene abstenerse el marido de los permitidos deleytes de la muger, para que asſi dexe de apetecer las agenas. Cuydado pues, y atencion en guardarnos de los peligros, pues tan poco ay que fiarnos de las seguridades.

ASVNTO II.

Et numularios sedentes.

Que mucho enojan a Dios todos los pecadores, pero mas que todos, los que con desuerguença, y desgarro le ofenden, y desagradan.

HAllò en la casa de su Eterno Padre el Coeterno Hijo, en vez de gente que con ruegos le aplacasse, y con sacrificios santos le siruiesse, gente que con ilicitos tratos diligenciara torpes intereses, y viles ganácias: *Et numularios sedentes.* Hallò tambien vnos que muy sentados estauan trocando moneda, para que mas facilmente los que llegauan pudiessen comprar lo que huuiessen menester para los sacrificios, o como dize Dionisio Cartusiano, estos prestauan a los pobres, haziẽdoles escrituras de que se lo auiã de pagar para cierto plazo, y desta suerte tuuiessen con que comprar ganados que sacrificar, pero esto era lleuandoles mas de lo que era licito por el emprestito. Viendo esto Christo, hizo vn açote de vnos cordeles, y açotando a todos los tratantes logreros, los arrojò a ellos, y a las ouejas del Tẽplo, y derramò el dinero que sobre las mesas estaua. Esto es lo q̃ sobre manera prouoca, exaspera, irrita, y ofende el pecho del Señor, el que vn hõbre tan de asſiento le ofenda, tan desuergonçadamente le enoje, tan sin temor rompa sus leyes, y tan sin hazer caso de lo que haze, haga y cometa tantas ofensas. Que aunque es verdad, q̃ todo pecador enoja mucho a Dios, pero es indecible lo que irritan su colera, los que con semejãte desgarro, y dissoluciõ hazẽ gala del pecar, pues en los lugares dõde le auian de agradar, y seruir, alli le ofenden mas. Dion. Car.

Estos son los pecadores, que dize san Iuan Chrysostomo, que el llora mucho por lo mucho que enojan a Dios: *Cum Deus prouocetur, nos oscitamus, & rebelabimur, & gaudemus pecare enim,& pecantes non dolore, magis cum indignare facit, & succensere.* Que aya tal desuerguença, que tal dissolucion passe en el mundo, que conozcamos, que con nuestros pecados, y por cada vno dellos, si es mortal, segun la presente justicia, podemos arrojados al infierno, donde sin remedio paguemos con eternas penas, el breue gusto de vn torpe deleyte, y no haziendo caso de vna tan infalible verdad: *Oscitamus, & relabimur, & gaudemus.* Durmamos a sueño suelto (sin que este temor nos despierte, y atemorize) en la blanda cama de nuestros vanos passatiempos, y recaemos vna, y cien mil vezes, y nos reimos en vez de llorar amarga, y desabridamente? Esto es lo q̃ a Dios sobre manera irrita, y enoja, que vn hombre haga gala de lo que auia de tener por sambenito.

S. Chrys. homil. 80. ad pop.

No menos lo lloraua el santo Profeta, quando dezia: *Cogitauerunt, & locuti sunt nequitiam: iniquitatem in excelso locuti sunt.* El Incognito dize, que este Salmo se puede entender de Christo nuestro Redentor, que habla en persona de Dauid, y que dize al Padre Eterno, que ciertos pecadores cōcibieron en su pecho la maldad, y no contentos con esso, desuergonçadamente dixerō, lo que infamemente concebido tenian, y no solamente como quiera hablaron su maldad, y pecado, sino que la hablaron en lo alto, *Iniquitatem in excelso locuti sunt.*

Psal. 72. Mich. Aiguan.

San Agustin lee assi: *Iniquitatē in alium locuti sunt.* Y dando sentido a estas palabras, dize el Santo, que fue dezir: *Non solum locuti sunt iniquitatem, sed etiam clarè audientibus omnibus: Ego facio, ego ostendo.* De los pecadores que el Santo Profeta se quexa, y lastima mucho, es no tanto de los que encierran la maldad en su pecho (dize Agustino) como de los que con desuerguença, violencia, y dissoluto desgarro sacan a las plaças, y publicas calles sus pecados, donde haziendo se infames pregoneros de sus escandalosas maldades, estan diziendo en voz alta, porque se pueda oyr mejor, y venga a noticia de todos, que nosotros tenemos de hazer estas, y estas insolencias, y maldades: *Clarè audientibus omnibus, Ego facio, ego ostendo.*

D. Aug.

Dize Augustino luego: *Superbe, vel cogitares ea, non etiam,*

effunderes, vel intra clausi ra cogitationis mala cupiditas coerceretur. Ven acà mal hombre, ya que en tu pecho, y coraçon tenias concebida la maldad para que publicas y diuulgas, para que hazes gala de lo que auias de sacar confusion? Ya que lo imaginaste, callarasl, y con esso irritaras menos la colera diuina.

Oi vn gran reparo a este proposito de nuestro P.S. Geronymo. Cuētase en la historia de Daniel que el Rey Baltasar hizo vn esplendido, y lauto combite a los grandes Principes, y mayores señores de su Reyno: *Baltasar Rex fecit grande conuiuium optimatibus suis mille.* Dan. 5. Y ya que el vino auia ocupado el homenaje de la cabeça, y se auia apoderado del alcaçar de los sentidos, para irrision, y escarnio del Dios de Israel, mandò traer los vasos (que Nabucodonosor auia trahido del Templo de Ierusalen) para beuer en ellos, y profanarlos: *Præcepit vt afferentur vasa aurea, & argentea, quæ asportauerat Nabucodonosor de Templo quod fuit in Ierusalem.* Traxeronse pues todos los vasos de oro, y de plata, y a hora de sus falsos Dioses, y en afrenta del verdadero, beuian en ellos sacrilegamente el Rey, los Grandes, sus mugeres, y concubinas.

Pregunta nuestro glorioso Padre San Geronymo, que porque no castigò el Señor al Rey Nabucodonosor, por auer traydo los Sagrados vasos del Templo de Ierusalen, y a Baltasar si, quando beuia en ellos, pues dize el Sagrado Texto, que, *In eadem hora apparuerunt digiti quasi manus hominis scribētis.* En aquella mesma hora, y sazon que alegre se brindaua con los suyos, aparecieron vnos dedos de vna mano como de hombre, que en la pared le escriuio la inapelable sentencia de su total ruyna, y estrago. Pues como esto no se passa sin castigo, y aquello si? Como aqui Dios tan ayrado, y alli tan sufrido?

Notad dize Geronymo lo que el diuino Texto dize de quādo Nabucodonosor cautiuò a Ierusalen, y trajo los vasos del Templo a su tierra: *Asportauit partem vasorum Domus Dei, & vasa intulit in domū thesauri Dei sui.* Daniel. 1. Cautiuò al Rey Ioachin, y parte de los vasos de la casa de Dios, los trajo de Ierusalen a Babilonia, y los colocò en la casa del tesoro de su Dios.

Dize Geronymo: *Quamdiu vasa fuerunt in Idolio Babylonis non est iratus Dominus, videbantur enim rem Dei secundum prauam quidem opinionem,* S. Hieron. tamen

tamen diuino cultui consecrasse. Quãdo Nabucodonosor traxo los vasos del Templo a su modo los respetò, y reuerenció, pues los puso en el lugar donde estauan los vasos de su Dios. Pues: *Non est iratus Dominus.* No castigò Dios a Nabucodonosor, pero al impio Baltasar que beuiẽdo en ellos el, y los Grandes, y sus Mugeres, los profanan, y pierden el respeto, le castiga de muerte. Porque no ay pecados que assi enojen, è irriten la colera de Dios, como los insolentes y desuergonçados.

Bien lo veremos esto en la parabola de las bodas, y combite que el Rey Eterno hizo para su soberano Hijo el dia que se desposò. Entraron todos los combidados cõ el ornato y decencia, vestidos que para tan grandes bodas y tan honroso combite se requeria. Llegando el poderoso Rey a requerir los combidados, vio que estaua alli vno en trage que desdezia mucho del lugar en que estaua, y enojado de ver su indecencia, y mal adorno le dixo: *Amice quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem.* Como amigo te atreuiste a entrar aqui a este costoso, y regalado combite, sin tener el vestido limpio, y aseado que se requeria. *Math. 22.*

Nuestro Padre S. Iuã Chrysostomo, reparò muy bien en que no dixo el Señor, como aquel inaduertido combidado se auia sentado a comer, sino porque se auia atreuido a entrar: *Non dixit quare discubuisti, sed cur intrasti.* El gran atreuimiento, y osadia de entrar al combite le acusa, y arguye. Porque aunque fue culpa el comer, mayor lo fue el atreuerse a entrar. Porque ver a los demas entrar tan aliñados, y compuestos, y a si tan manchado, roto, y asqueroso, grande insolencia fue, grande disolucion fue. Pues esso fue lo que el Rey condenò. Para darnos a entender quanto prouocan la colera de Dios, los pecados insolentes, y desuergonçados, pues en medio de los mayores regozijos, ni dissimula la pena, ni dilata el castigo para ellos, pues dixo a los ministros de su justicia, que atado de pies y manos, luego le echassen a aquel incõsiderado a las eternas penas del infierno. *Ligatis manibus, & pedibus mittite eum in tenebras exteriores.* *S. Chrysost. hom. 61. ad Popu.* *Math. 22.*

Sustanciando Christo el processo de las causas, porque aquel Auariento Rico, fue para siempre condenado, dize que fueron estas. *Homo quidam erat diues, qui induebatur purpura, & bysso, & epulabatur quotidie splendide.* Este hombre que

que para siempre veys cōdenado, era vn hombre que se vestia de purpura, y de olanda, y cada dia comia esplendidamente, y a vn pobre mendigo lleno de llagas que a su puerta tenia, nunca le quiso dar si quiera las migajas que sobrauan de su mesa.

El Cardenal Cayetano reparò, y muy bien, que no dixo Christo nuestro bien, que este miserable gloton se regalaua, y entretenia con bāquetes, y comidas de quando en
Luc. 16. quando, sino que: *Epulabatur quotidie.* Cada dia sin cessar, ni refrenar el licēcioso apetito, totalmente le dexaua salir cō
Cayetan. todo quanto queria: *Congruit quandoque epulari, sed quotidianimis est.* (dize Cayetano) Que vn hombre tal vez se regale para aliuiar las fatigas del cāsado cuerpo, puedese sufrir, y que siendo los trabajos continuos, alguna vez se recree la carne que los padece, es tolerable. Pero cada dia comer, cada dia regalarse, tan del todo entregarse vn hombre a sus desordenados apetitos: *Nimis est*, esta insolencia, esta dissoluta relaxacion es la que Dios condena, y la que irrita, y prouoca su colera.

Y lo que mucho lloraua el Real Profeta en persona de algunos pecadores tan insolentes, y desmesurados, que assi se satisfazen, y agradan en las ofensas que a Dios hazen, como si fueran humildes seruicios, y religiosos obsequios: *Similis factus sum pellicano solitudinis factus sum sicut Nicticorax in domicilio.* He sido *Psal. 101.* (ay de mi!) como el Pelicano, que viue en la soledad, y como la Lechuza, que canta en medio de las tinieblas de la noche. Que nos quiere dezir el santo Rey con las metaforas destas aues?

San Gregorio nos lo declarò muy bien, diziendo: *Pellicanus venenatis animalibus vescitur: & peccator veneno delectatur diabolicæ persuasionis.* *D. Greg.* El Pelicano es vna aue que se sustenta de animales ponçoñosos, Sapos, Culebras, y otros semejantes, y con lo que a otros matara, engorda ella. Pues esso es lo que ay que llorar, de pecadores que sean Pelicanos, que con los pecados venenos, y tosigos del alma engorden, se alegren, y entretengan, y hagan materia de risa, lo que es causa de tanto llanto: *Sicut Nicticorax.* La Lechuza, dize el Santo: *Solet nocte cantum cantare: per quod notantur hi, qui in tenebroso tripudiant opere, & in suarum mentium exultant destructione.* Esta aue suele cantar en las negras escuridades de la lobrega, y caliginosa noche: assi ay peca

dores tan desuergonçados, y dissolutos, que en medio de las intrincadas tinieblas de sus ciegos errores en vez de llorar amargamente, cantan, rien, y saltan dulce, y sabrosamente, *Tripudiant, & exultant.* Esto pues es lo que a Dios tanto enoja, y exaspera por ceder tan en desestima, y vilipendio de su Magestad, y grãdeza.

Es muy para aduertir, que entre los animales limpios, y permitidos en la ley antigua, para poderse comer, vno era el Cieruo, por tener todos los requisitos que Dios queria, y pedia, como es tener diuididas las vñas de los pies, y rumiar: y assi Pierio Valeriano le puso por estampa del hombre perfecto a quien no faltaua nada. Y es tambien de reparar, que entre los animales inmundos, y prohibidos, vno es el puerco, por no tener los requisitos que el cieruo. *Et sus qui cum vngulam diuidat, non ruminat.* Pues porque aprueua Dios, y recibe en su casa el ligero cieruo, y despide, y arroja della el inmundo cebon.

Pier. lib. 7. Hieroglyph.

Leuit. 11.

Destos dos animales dize Plutarco vna cosa notable, y es, que quando los prenden, y caçan, los Cieruos derraman lagrymas saladas, y los Cebones, dulces, *Cerui salsas emittunt lacrymas: Suas, dulces, quando capiuntur.* Ya es cosa sabida que assi como las lagrymas suelen nacer de tristeza, tambien suelen ocasionarse de alegria. Assi lo dixo Sã Pedro Chrysologo, *Quotiens viscera, aut lætitiæ, aut tristitiæ nimio arctantur impulsu oculi in lacrymas mox erumpunt.* Pero es la diferencia, que segũ graues Medicos deduzen del Galeno, y otros Autores, las lagrymas dulces nacẽ de alegria, y de tristeza las amargas, y saladas. Pues aora alcançareys el mysterio, el que es como el Cieruo que cae en la red del pecado, y es caçado en la culpa, y viendose preso llora lagrymas amargas, y saladas, ocasionadas de la tristeza de auerse dexado lleuar de su flaqueza (porque en fin somos hombres, y no Angeles q̃ no podemos caer) este tal no es reprouado de Dios, porque es pecador vergonçoso, y que siente la prisiõ. Pero los asquerosos puercos que en la prisiõ de la culpa arrojan lagrymas dulces, indicios de alegria, y señales de cõtento, estos tales que en el estado que auian de llorar amargamente, dulcemente rien, alegremente se entretienen, sean reprouados, no sean admitidos en la casa de Dios, porque no ay cosa que mas, su yra irrite, y prouoque que des-

Plut ar. in Sympos. Plob. 2.

D. Chrys. ser. 64.

desuerguença tal, y desecato semejante.

ASVNTO III.

Auferte ista hinc.

Que entonces se remedia bien el mal quando del todo se quita la ocasion de boluer a caer en el.

TOmò, como dezimos, Christo el açote, y arrebatado del zelo de la hõra de su padre, boluiendo por la inmunidad de su casa, arrojò, y echò della a todos los que con sus ilicitos tratos la profanauan, y juntamente las auejas, los bueyes, y las palomas. *Omnes eiecit de Templo, oues quoque & boues.* Preguntar se puede porque su diuina Magestan a todos los animales echò del Templo, pues parece bastara echar los que con vsuras, è ilicitas negociaciones le amanzillauan?

El Ilustrisimo Cardenal Toledo responde a esto diziendo, *Prudenter Christus hominibus eiectis, oues eorum & boues etiam eiecit, ne redeũdi relicta videretur occasio. Tunc enim malo subuenitur perfectè: quando etiam mali occasio amputatur.* Con grande aduertencia y enseñãça nuestra, Christo nuestro Maestro, y Caudillo no solamente arrojò a los hombres del Templo, sino tambien las reses, y ganados que en el estauan, para quitarles la ocasiõ de boluer al Templo, porque si quedaran los animales en el fuera dexarles la puerta abierta para boluer a sus ilicitos tratos, pues para cerrarsela de todo punto, les quitô la ocasion. Porque entonces se remedia bien el mal, quando del todo se quita la ocasiõ de cometerle, y boluer a el; *Tunc malo subuenitur perfectè, quando etiam mali occasio amputatur.* O que dotrina esta tan importante para nuestro remedio, y que de males se huuieran remediado, que de pecados se huuieran atajado, si nos huuieramos aprouechado della: que nadie sabe bien quanto mal hazer puede la ocasion.

Tolet. in commẽta.

Notad vna agudeza de Ruperto: Murio Ioseph, y crecieron tanto los hijos de Israel, que vn Rey nueuo que començò a reynar en Egypto, temeroso de verlos multiplicar tanto, dixo a los suyos, q̃ seria buen gouierno, y materia de estado, oprimirlos, y abatirlos, porque no se leuantassen contra ellos, y conquistandolos, y venciendolos, salirse de la tierra: *Opprimamus eum, ne forte multiplicetur, & si ingruerit in nos bellum, addatur*

Exod. 1.

tur inimicis nostris, expugnatisq; nobis egrediatur de terra. Reparò agudamente en lo que dixo el Barbaro Rey (simbolo del Demonio que persigue a los justos, y los intenta cautiuar por el pecado) que despues de mancomunados con otros enemigos, el pueblo de Israel se auia de yr de Egypto. *Expugnatisque nobis egrediatur de terra. Non dicit* (dize Ruperto) *expugnatis nobis obtineat terram, sed egrediatur de terra.* Es para reparar, que no dixo el Pagano Principe, que seria bueno oprimir a los Israelitas, temiendo que le ganassen la tierra, sino recelandose de que se auian de salir della. Porque lo q̃ el Demonio teme, no es tanto el ser vencido del Christiano, quanto verle salir, y escapar de la tierra de donde ofendio a Dios, porque aunque alguna vez le vẽça saliendo de la culpa, como el se quede en la tierra, donde la cometio, esperãças le quedan de que boluerá a caer en ella. Que tan poderosa es la ocasion que sabe postrar valientes Sansones, rendir Salomones Sabios, y vencer Santos Dauides.

Rup. lib. 1. in Exod. cap. 4.

Atendiendo a esto, dixo grauemente nuestro Padre Sã Geronymo: *Nemo mortalium iuxta viperam securos somnos capit, quæ & si non percutiat, certè sollicitat. Tutius est perire non posse, quam iuxta periculum non perisse.* Ninguno que se precie de tener juyzio, podra dormir seguro, y descuydado, jũto a vna ponçoñosa viuora, porque ya que no le pique, y atossigue, por lo menos ella solicita y cuydadosa procura hazerlo. Y assi es mas riguroso apartarse de la ocasion, viuora ponçoñosa de las almas, para no perecer, que no ponerse vn Christiano en riesgo tan claro, y en peligro tã manifiesto Pues: *Tunc malo subuenitur perfectè, quando etiam mali occasio amputatur.*

Hieroni. epist. 47.

Digamos a este proposito vn lugar singularmẽte explicado, y muy bien a mi parecer. Tratando el Apostol San Pedro de la conuersacion, y vida, que el Santo Loth entre los nefandos Sodomitas, passaua, dize assi: *Habitans apud eos, qui de die in diem animam iustam iniquis operibus cruciabant.* Viuia el Santo Patriarca entre aquella asquerosa gente con las maldades, que cada diã cometian, con grandes dolores, y tormentos de su alma. *Cruciabant animam iustam iniquis operibus.* Y de que manera con sus obras malas le dauan tormentos?

2. Petr. 2.

Dize vn Autor moderno: *Animam iustam cruciabant, non aliter, quam iudex cruciatibus tor-*

P. Pinel. in Iob, c. 1. v. 1. n. 68.

tormentisque extorquere solet à reo admissi sceleris confessionem, ita prauum exemplum hominem excruciat ad abnegandam pietatem, & vita honestatem deserendam. Atormentauanle al Santo Patriarca los Sodomitas con el mal exemplo de sus obras, y ocasion en que se hallaua en medio de tãto asqueroso, y suzio pecador, de la manera que vn juez atormẽta a vn reo, y le pone en vn potro, para que a fuerça de tormentos, le hagan confessar la verdad del delito que cometio. Esso es: *Animam iustam cruciabant.* Porque no ay potro que assi à vn reo le haga dezir la verdad, tã poderoso para ello, como vna ocasion lo es para derribar al mas justo, y vencer al mas santo.

Question ha sido, y es muy controuertida, y es ventilada de los antiguos, y modernos Escritores, sobre si Salomon se saluò, o no? Autores tiene en su fauor, que piadosamẽte defiendẽ su causa. Y Autores ay que en su disfauor escriuẽ; vno de los quales es el Tostado, el qual haze vna question particular sobre este caso, y entre varios argumentos que haze, y razones que da para prouar que no hizo penitencia este Rey, vna es esta que el tiene por Aquiles de la cõfirmacion de su opinion.

Del Rey Iosias se dize, que con el santo zelo que de la honra de Dios tenia, derribò todos los profanos altares, y falsos Idolos consagrados a los vanos diose de los engañados Gentiles, y entre otros que derribò, dize el Sagrado Texto, que fuerõ los que Salomon auia leuantado, induzido de las paganas mugeres que torpemente amò: *Excelsa quoque destruxit quæ ædificauerat Salomon Rex Israel.* Aora arguye assi nuestro Abulense: *Si Salomonem pœnituisset vere de peccatis suis, deleuisset omnia templa, & altaria, quæ fecerat in terra Hierusalem, tamen ipse non destruxit illa, sed manserunt vsque ad Regem Iosiã, ergo non pœnituit.* Si Salomon huuiera tenido verdadero arrepentimiẽto de sus pecados, huuiera derribado, y destruydo todos los Tẽplos, y altares de Idolos q̃ auia hecho en tierra de Ierusalen, no lo hizo assi, luego no se arrepintio de sus pecados. Prueua la mayor desta manera: *Nam non pœnitet aliquem vere, cum permanit in peccato, nec aliquis vere dolet de fornicatione, dum tenet Concubinam in domo: sic etiam nullus de idolatria dolet, dum non destruxit altaria quæ ædificauit Idolis.* No me digan (dize este gran Dotor) que vno se arrepiente verdaderamente de sus pecados, quan-

4. Reg. 23.

Abulens. 2. Re. 7. q. 13.

quando se queda con la ocasion en casa de poder caer en ellos, como no dezimos que le pesa de auer ofendido à Dios, el que por vna parte dize que no ha de boluer mas, y por otra se queda con la amiga de las puertas adentro de su casa. Porque quien a vista de vna ocasion podra tener fortaleza para resistir? Salomon no quitò la ocasiō, luego no se arrepintio de su pecado. Por que dezir que quando la ocasion queda en pie, el pecado a de caer en tierra, es cosa muy dificil de creer. Y assi pues Salomon no quitò la ocasion, tampoco quitaria el pecado, pues quien la quita le quita. Que entonces se remedia bien el mal, quando se quita la ocasion de boluer a el: *Tunc malo subuenitur perfectè, quando etiam mali occasio amputatur*.

Y luego dize el Abulense: *Et ista ratio est magis necessaria quam præcedentes*. Y esta razon de no auer quitado Salomon la ocasiō del pecado para prouar que no hizo penitencia del, es la mas fuerte, y mas valiente de quantas dar se pueden. Por que veamos y saquemos de aqui quā poderosa es la ocasion, y quan valientes fuerças tiene para derribar al mas Sabio, y al mas Santo.

Y atendiendo a esto las dio San Pedro Chrysologo, vn ingenioso epiteto, quando las llamò las que siempre estan humeando: *Fumantes occasiones*. Quādo aueys apagado vn fuego en vna casa que se abrasò, si las vigas quedan humeando, no quedays satisfecho ni seguro, de que el fuego se aya apagado de todo punto, pues su señal natural que es el humo lo està diziendo. Lo mesmo dize Chrysologo sucede en muchos pecadores que cō el fuego de la culpa han abrasado sus almas. Apagaron el incendio con el agua de la Penitencia, pero quedaronse con la ocasion en casa. Este fuego apagose bien? No por cierto. No veys que la ocasion està arrojando humo? No veys que està solicitando? Pues ello boluera a encender el fuego. Por que si del todo no se quita mal se remediara el mal. Por que entonces se remedia bien quādo se ataja la ocasion de boluer a el. *Tunc enim malo subuenitur perfectè, quando etiam mali occasio amputatur*

Chrysolo. ser 116.
Simil.

Notad. Haziendo el Apostol San Pablo vna larga lista de los afanes, trabajos, tribulaciones, y persecuciones que hasta entonces por la Iglesia auia padecido, entre otras dize que fue el hauer padecido naufragio tres vezes en el mar: *Per naufragium feci. Noc-* *2. Cor. 11.*

te

te & die in profundo maris fui.

San Remigio pregunta, que como el diuino Apostol naufragò tantas vezes, como padecio tantos trabajos, y calamidades en el mar? Dize el Sãto: *Qui sæpissime nauigio vehebatur per mare, non est mirum si totiens naufragium passus sit.* Es el mar (como dixo el Inuictissimo, y Catolicissimo Carlos Quinto) vn hospicio infiel, vn teatro de mil mudanças, vn camino lleno de peligros, y el peligro mayor de todos: *O malum hospitium, o malum hospitium mare.* Dezia el inclito Cesar. Pues que mucho que quiẽ entra muchas vezes en el, naufrague, y padezca a manos de sus mudanças? Por esso Pablo padecio tãtos naufragios, por auer entrado tantas vezes, en el mar: *Qui sæpissimè nauigie vehebatur per mare, non est mirum si totiens naufragium passus sic.* Lo mesmo digo yo en materia de las ocasiones y peligros. Que mucho que cayga vn Christiano en muchas flaquezas? Que mucho que padezca su alma muchos naufragios, si entra muchas vezes en el mar de la ocasion, mar en que los mas perfetos suelen naufragar, ondas en que los mas constantes suelen sumergirse, y peligros en que los mas santos suelen perecer?

S. Remi.

Ioan. Kochier. libr. 1. c. 1. Aphoris. Politic.

No nos embarquemos, pues en el mar de la ocasion, sino queremos naufragar, y perecer Pues: *Tunc malo subuenitur perfecte, quando etiam mali occasio amputatur.*

ASVNTO IIII.

Zelus domus tuæ comedit me.

Que no ay penas, ni tormentos, por graues y terribles que sean, que puedan competir con los que los justos padecen, viendo que Dios es ofendido y enojado.

QVando los dicipulos vierõ a su Maestro tan enojado, y que açotò a los profanadores de la casa de su padre y suya, dize el Euangelista que entonces se acordarõ de lo que Dauid dexò escrito en sus Salmos: *Zelus domus tuæ comedit me.* El zelo de la honra de tu casa, ò Eterno Padre mio me comio, y arrebatò de manera, q̃ todo me conuirtio en yra, saña y enojo Que verdaderamente para los justos que saben hazer verdadero tãteo de la grauedad de vna culpa, y saben bien donde llega su grauedad, no ay cosa q̃ mas sientan, que mas les atormente el alma, que ver que la Magestad de Dios sea ofenuida Psal. 68.

con

con culpas,y amanzillada con pecados.

Vna ponderacion grāde de S.Pedro Chryfologo nos lo dara bien a entender esto. Dixo Christo nuestro Redentor que es la Iglesia semejante a vna red barredera,la qual arrojada en el mar saca de todos peces: *Simile est Regnum Cælorum sagenæ missæ in mare, & ex omni genere piscium congreganti.* Y despues que hā sacado el lance apartā los buenos peces de los malos. Assi dize Christo q̄ sucedera en el fin del mundo q̄ vendran los Angeles de Dios,y apartando los malos de los buenos, a estos se les darā eterna gloria, y a aquellos eterna pena. En esta vida todos viuen mezclados los buenos, y los malos, los justos y los pecadores,pero los Angeles de Dios: *Separabunt malos de medio iustorum.* Apartaran vnos de otros, y a cada vno darā el lugar,y assiento que merece.Hablando con los justos que viuē entre pecadores q̄ ofenden a Dios.

Math. 13.

Chrysolo. ser. 47.

Dize Chrysologo: *Portate iusti,portate,immo inducias iusti, date,breuis ista mixtura longa separatione pensabitur.* Ea amigos de Dios a cuya vista se cometen tantas ofensas, y pecados contra Dios, tened paciencia, sufrid con valiente pecho las penas,y tormentos que essos pecados os ocasionan,dad (si es possible)treguas al dolor, y vado a las penas, que esta breue mezcla que con los pecados reteneys,se recompensara con muy largo apartamiento, y eterna ausencia.

No reparays en estas vltimas palabras? *Breuis ista mixtura longa separatione pensabitur.* Que parece que es dezir, que es tan grande el tormento, tan terrible la pena, tan apretada la congoja que los justos padecen viuiēdo entre pecadores,y considerando las ofensas que a Dios se hazen, que esta breue mezcla, este breue tiempo,que dura la cōpañia, por los dolores intensos que ocasiona,no se puede recompensar con menos que con vna eternidad de gloria: *Breuis ista mixtura longa separatione pensabitur.*

Cuenta la Sagrada Escritura que el santo Rey Ezequias enfermò de muerte: *In diebus illis ægrotabit Ezechias vsque ad mortē,* otra letra dize: *Ad mortem*, esto es la enfermedad q̄ al piadoso Rey le sobreuino, fue tan graue,y peligrosa,que era enfermedad de muerte, era accidente mortal. Aquella palabra. *In diebus illis*, da que pensar a los Interpretes, por aueriguar de que hablò aqui el Sagrado Texto, si antes que el Asirio milagrosamente

Isai. 38. 4.Reg.20.

mente

mente fue destruydo, o si despues que lo fue?

El Abulense y otros dizen, que esta enfermedad mortal le dio al Santo Rey en el tiempo que Senaquerib vino a Iudea a destruyrla, y antes que se retirase della. Luego preguntan mas los Expositores, que de donde ocasionò vna enfermedad tan graue que fuesse mortal? Forerio responde, que, *Ex mærore & animi angustia, qua per totum illud tempus laborauit, obque scelera populi, obquæ tradebatur Iudeæa in potestatem gentium, ægritudinem, contraxit pius Rex.* Dio al santo Rey la enfermedad mortal, la angustia, la pena, el dolor, el tormento que cercò a su coraçō de ver cercada a Iudea, y de ver que esto fuesse por los pecados y ofensas q̄ contra Dios se cometian. Mirad lo que los justos sienten q̄ Dios sea ofendido pues la pena de que lo sea basta darles enfermedades de muerte: *Ægrotauit ad mortem.*

Abul. 4. Reg. 20. q. 2.

Forerius in c. 38. Isai.

Diziendo el profeta Natan que conuenia que edificasse Templo a Dios, de su parte le dixo al santo Rey Dauid, que se consolasse, que ya que el no lo hazia, vn hijo suyo le leuantaria Templo, el qual fue Salomon. Y dixo mas. *Si inique aliquid gesserit arguam eum in virga virorum, & in plagis filiorum hominum.* A esse hijo tuyo que me ha de leuantar Templo y casa, le tengo de tener por hijo mio, y yo me he de preciar muy de Padre suyo: pero si hiziere alguna cosa contra mi orden y voluntad, le tengo de castigar cō manos de hombres, que es de zir, que los açotes han de ser crueles.

2. Re. 7.

El Abulense repara aqui muy bien, que como condicionalmente dixo Dios, si pecare el que de ti naciere, que era Salomon, supuesto que sabia su diuina Magestad que auia de cometer tantas ofensas, y pecados como cometio? *Quare Deus dixit: quod si inique gesserit, nam sciebat quod Salomon peccaturus esset.* Pues porque no lo dixo afirmatiuamente?

Abul. 2. Reg. 7. q. 11.

Responde a esto, q̄ no quiso Dios dezirle al Santo Rey claramente: que auia de tener vn hijo pecador, porque si lo supiera. *Affligeretur nimis: Deus autem nolebat contristare Dauit sine causa.* La razon de no dezirle clara y descubiertamente Dios a su santo Profeta, los pecados que su hijo auia de cometer, fue por no darle vn grande tormento y pena, y el mayor que dar le podia, y por entonces no merecia el santo Rey pena tan graue, y dolor tan desigual. Porque para vn justo

no

no le ay mayor, q̃ ver los pecados que contra Dios se cometen. Y si vistos en profecia al Santo Rey le dieran tanta pena, que sera la que da a los justos quando actualmente los ven?

Cant. 2. Que bien nos lo dio a entender el Esposo, quando mirando lo que padecia la Esposa, dixo. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* De la manera que està la candida Açucena, o la purpurea Rosa cercada y sitiada de las punçantes espinas, assi de la mesma suerte està mi Esposa entre las que parecen hijas suyas, y no lo son.

Glos. interlin. Dize la Glossa Angelica, *Eorum improbitate pungeris quos in filiorum numero gaudebas te accepisse.* Es vn justo entre pecadores de la mesma suerte q̃ vna tierna y candida Açucena, delicada y olorosa rosa entre agudas espinas. Contẽplad el daño que pueden hazer en sus olorosas hojas que facilmente las punçan, y traspassan. Pues assi es vn justo blanca Açucena, y fragante Rosa entre espinas punçantes de pecadores, que con sus culpas, y ofensas los atreuiessan, y traspassan el coraçon. De manera que esta es la mayor pena, el mas riguroso tormẽto, el mas riguroso dolor que padecer pueden.

No nos lo dize mal lo que hizo Dios con el Santo Patriarca Noe, el qual entrando en el arca que por orden de Dios auia fabricado para escaparse y librarse de las aguas del diluuio, dize el Sagrado Texto, que, *Inclusit eum Dominus de foris.* Genes. 7. Tenia vna ventana el arca, y lo q̃ hizo Dios fue cerrarla por defuera, y quedarse con las llaues. Quien esto considerare atentamente, parece que atribuyra a rigor lo que Dios hizo cõ su sieruo Noe. Porque quedar encerrado con su muger, y hijos, y tanta cantidad de bestias, sin tener por dõde entrasse vn rayo de luz, parece que fue dar le grande pena, y desconsuelo.

Mirado sin atencion, pareceló, pero aduertidamente ponderado, no fue sino grande piedad y misericordia, el no dexarle ventana alguna abierta al santo Patriarca por donde pudiesse ver el estrago y carniceria que las vengadoras aguas en el humano linaje hazian. *Nam si expendisset secum* (dize S. Iuan Chrysostomo,) *atrocissimam illam tempestatẽ, descripsissetque mẽte, humani generis perditionẽ mæstitia correptus & valde turbatus fuisset;* Chrysost. Porque si al santo Noe le huuiera quedado alguna ventana abierta, por la qual pudiera

ra ver el estrago fatal que el diluuio hazia en los hombres, considerando en su mente que aquello era por los pecados, y culpas que contra Dios se auian cometido, le diera tan gran dolor, y pena, que fuera bastãte a quitarle la vida: *Valde turbatus fuisset mæstitia correptus.* Luego fue misericordia no dexarle alguna ventana en el arca.

Vio en sus braços el viejo y santo Simeon el tesoro de donde auia de salir el rescate del mũdo Vio al Verbo Eterno, tierno Infante, depositado en sus manos, y reuelandole el Niño soberano lo que auia de padecer: llorando tiernamente le dixo: *Nunc dimittis seruum tuum Domine.* O como lee el Texto Griego: *Nunc dimitte.* Suplicoos Señor mio que me lleueys desta vida a la otra. *Etenim Spiritus Sanctus, qui in me est palam ostendit, qua in te futura sunt.* Dize Timoteo Gerosolimitano: *Dimitte me nunc obsecro, ne videam Coronam, & spinis contextam: ne videam seruum alapam infligẽtem, ne videam lanceam in te adactam, ne te videam Clauis cruci affixum.* No vea yo tantos delitos, tantas maldades, y exorbitancias, como cõtra vos se han de cometer, y executar en vuestra santissima humanidad. Quien podrâ tener coraçon? quien vida para poder mirar tales desafueros, y desuerguenças? Pues Señor: *Nunc dimitte.* Mas quiero morir aora, que no ver despues tamañas insolencias.

Luc. 2.

Timoth. Hyerosol. Orat. de Occurs. Domin.

ASVNTO V.

Iesus autem non semetipsum credebat eis.

Que si el Señor no se fia de los que se le dan por amigos, porque ha de fiar el Christiano de los que siempre le son crueles enemigos?

Viendo muchos los grandes milagros, y prodigios que el hijo de Dios obraua, dize su querido Dicipulo, que muchos creyeron en el: pero añade Christo: *Non credebat semetipsum eis*, no se crehia dellos, esto es como sienten nuestros Padres Crysostomo, Eutimio, y Nono Poeta, no se confiaua de sus palabras, porque sabia que hablauã fingidamente. El Cardenal Toledo dize: *Non committebat semetipsum eis, non fidebat eis, vt securè cum eis versaretur*, porque tenia bien conocido quienes son los hombres: *Ipse enim sciebat, quid esset in homine.* Que nos enseña con esto nuestro diuino Maestro, sino lo poco, o nada que tenemos que fiar de nuestros capitales ene-

Chrysost. Eutim. Nonnus.

Tolet. i. Comment.

enemigos del alma, si tan poco ay que confiar de los que se dan por amigos y confidentes? Buen aduertimiento para personas espirituales, q̃ siempre traen trauadas continuas guerras, y lides con los enemigos de sus almas. Que aunque les parezcan que dexan la bateria, y leuantan el cerco, no por esso se han de assegurar, ni tampoco darles treguas, porque no se refuercen, y lidien despues con mayor braueza, rabia, y furor.

Notad. Saliose el santo Rey Dauid despues de auer comido a passearse por su galeria Real, y sucedio, que vio vna muger que se estaua lauando, y era tan hermosa, que le arrebatò el coraçon, y el alma con su belleza. Informose de quiẽ era, y sabida su calidad, hizola traer a casa, y cometio el lamentable adulterio, que abrio la puerta a tantas calamidades, è infortunios, como despues sucedierõ. *Accidit vt surget Dauid de strato suo post meridiem, & deambularet in solario Domus Regiæ, viditque mulierem se lauantem.*

2. Reg. 11.

San Teodoreto pregunta, que de donde le vino a Dauid el caer en vn pecado tan torpe como este, siendo vn varon tan recatado, tan amigo de Dios, y hasta entonces conocido por tan cõpuesto, honesto y casto? Responde Teodoreto: *Paruas assecutus inducias, illum lapsum, passus est.* Mirad lo que ay q̃ fiar de nuestros enemigos, que antes Dauid quando andaua acossado del Rey Saul, que como el codicioso caçador a la bestia fiera le trahia fatigado por montes, y desiertos, nunca cayò en pecado ninguno, y aora, que quieto, y sossegado dio vnas breues treguas a su carne, ved la cayda que dio tan grande: *Paruas assecutus inducias illum lapsum passus est.* Que a los enemigos del alma no se les ha de dar treguas jamas, nunca se ha de fiar dellos, que en fin son enemigos declarados, su intencion, o retirandose, o acometiendo, siempre es para mayor daño nuestro; y por esso deuemos viuir siempre mientras que viuieremos con la espada en la mano, y el escudo embraçado para podernos defender, y ofenderlos.

Theodor. 2. Reg. 11. q. 20.

El Sabio dize, que para todo ay su determinado tiempo en esta vida: tiempo de nacer, y tiempo de morir, de plantar, y arrancar, de llorar, y reyr, y de otras cosas desta manera, y entre ellas dize: *Tẽpus spargendi lapides, & tempus colligendi.* Otra letra dize: *Tempus proiiciendi lapides.* Que es la Arabiga, y Siriaca. Ay tiempo de arrojar piedras, ay tiempo de

Eccles. 7. Arabic. Siriac. Litera.

de recogerlas. Dificultoso lugar. Bien se lo que dize Gerony mo, ya me consta lo que sié te Taumaturgo. Sabida tengo la explicació de Didimo, no ignoro la de Cayetano, y el parecer de otros muchos he leydo; pero la exposicion de mi Niseno, es tan a proposito, como graciosa, el qual dize: *Mea quidem sententia oportet in tempore iacere lapides, & in tempore colligere lapides, vt & semper bonos mittamus iactus, ad profliganda, qua sunt deteriora, & nobis nunquam deficiat eius modi armorum copia.* Dezir el Sabio, y aconsejarnos, que mientras que viuimos en esta vida, es tiempo de arrojar, y coger piedras, es aduertirnos de la vigilancia, y cuydado con que hemos de viuir, cogiendo siempre piedras de buenas obras, y arrojandolas a nuestros enemigos, que siempre estan dispuestos para hazernos mal: *Tempus proyciendi lapides, vt semper bonus mittamus iactus.* Importa estar continuamente apercebidos, y como san Geronymo tener piedras en la mano que arrojar, y q̃ tirar. Porque donde no ay seguridad, no ha de auer nunca descuydo. Y por lo que sucediere es bueno tener siempre piedras en la mano que tirar. O que me direys, que ya teneys postrados estos enemigos capitales, y que bien se puede remitir el cuydado, y dispensar en la vigilancia. O que engaño tan grande.

Nisenus Homil. 7. in Eccle.

Oyd. Vencio Abrahã a cinco Reyes, y sacò de su cautiuerio a su sobrino Loth, que fue vna de las mas celebres vitorias, que jamas se han visto, pues con trezientos y diez y ocho soldados, vencio tanta cantidad de enemigos confederados. Despues que alcãçò esta tan insigne y famosa vitoria, se le aparecio Dios, y le dixo: *Noli timere Abraham: ego protector tuus sum.* Buen animo Abrahan, no ay de que temer, ni que daros cuydado, q̃ yo os tẽgo de amparar, y defender siempre, y siendo yo vuestro protector, quien serà suficiente, ni poderoso para hazeros daño alguno?

Genes. 15.

Apenas ay interprete, que llegando a este passo no dificulte sobre este modo de hablar de Dios al santo Patriarca. Acaba de vencer tantos Reyes, de postrar tantos enemigos, de alcançar vna victoria tan gloriosa, y dizele Dios, que no tema, por que el es su protector, y defensor: *Noli timere.* Pues vn vencedor tan valiente, y vn triunfador tan glorioso de que ha de temer? Que le puede dar pena? Si le huuieran vencido, si miserablemente aherrojado: parece,

rece, que se le pudiera conso lar, y alentar, pero vitorioso, para que?

El Padre Benito Pererio dize, que con justissima razon podria Abrahan, aunque vencedor, estar temeroso, y rezeloso, porque aũque aquellos Reyes auian sido vẽcidos, podia temer no reboluiessen cõtra el todos mancomunados con mas aparato de guerra, y preuencion de gẽte, con mas rabia y furor para vengarse delos daños recebidos. Y por esto alentaua, y animaua Dios a Abrahan en medio destos temores, sobresaltos, y rezelos. Que tal vez los enemigos vẽcidos, corridos de estarlo, desesperados, y furiosos suelen boluer a la pelea, y con sangriẽta rabia desquitar sus daños.

Ved la elegancia con que lo dize el doctissimo, eloquẽtissimo, y religiosissimo Pererio: *Satis verisimile est timuisse Abraham, ne quatuor illi Reges à se debellati tãtæ cladis dolore pariter ac pudore, vehementius ad vindictam inflammarentur: maioribusque coactis viribus rursus ad eam regionem rapinis, cædibus, atque incendijs vastandam, & perdendam, maximè verò vlciscendũ Abrahã, acceptæ calamitatis auctorem redirent Enim verò nouerat Abrahã, vir humanarum rerum prudentissimus, non plenam & securam esse victoriã, vbi vel armatus hostis adhuc superfit, vel facilè bellicas vires reparare ac redintegrare possit. Sciebat magnas etiam victorias maiorum deinde bellorum fuisse semina. Harũ igitur rerũ cogitatio pectus Abrahæ animumque non mediocri timore pulsabat, & augebat.*

Bened. Perer. in c. 15. Genes.

A este proposito dize Lamberto Daneo (tomando lo de Polibio) *Post victoriam partã non sunt excubiæ negligentius agẽdæ.* Despues de alcançada la vitoria no se ha de descuydar el exercito vencedor, las centinelas no se han de dormir, ni los soldados han de dexar las armas. Que no porque vn Christiano vença sus enemigos, por esso ha de estar seguro dellos, pues està sujeto à ser vencido del modo que salio vencedor. Por esso dezia san Bernardo a sus Monges, *Lætos vos esse volo, sed non securos.* Viua el Monge alegre, de que con la gracia del Señor vencio al enemigo, no empero por esso quede seguro, no descuydado, que es mala materia de estado en materia de Cõsejo de Guerra. Segũ esto, aunque el alma aya alcançado muchas vitorias de sus enemigos, no por esso ha de remitir el cuydado, ni cessar en la vigilancia Porq como dize san Leon Papa, *Habet pax nostra pericula sua.* Tanto peligro tiene

Lamber. Danæus ex Polib. nu. 9.

Bernard. serm. 1. in Psalm. 90.

Leon. ser. 6. de Epipha.

tiene el Christiano en la paz, como en la guerra.

Vencido auia el Real Profeta Dauid a sus enemigos, assi los del cuerpo, como los de el alma, gloriosas vitorias hauia alcançado dellos, y con todo esso le pide a Dios humildemente, y con grande instancia, que le libre, y ampare, guarde, y defienda dellos, y la razon q̃ para ello dà es: *Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt super me, & multiplicati sunt. Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne discesseris à me.* Mi Dios, mi Rey, mi dulce Dueño, por vuestra infinita clemencia, y bondad inmensa, os suplico, y pido por merced, que no me dexeys vn punto, que nunca os aparteys de mi lado, porque aunque con vuestra ayuda, y socorro los he vencido, viuen, se han reforçado, y cõjurado muchos mas contra mi, corridos, y afrentados de verse vẽcides, y auassallados. Elegantemente ponderò esto nuestro Padre San Basilio: *Prætrepitus pro uidè admodum ait, inimici mei viuunt, non enim sunt mortui, neque vbi semel in me quiduis, molliti sunt sic abierunt, viuunt, & quotidie inualescunt plures contra me existentes* Muy temeroso con cautelosa prouidencia, dezia el Santo Rey (como quien tambien conocia quanto daña el descuydo, quanto la permission perjudica) ò Señor mio, ay de mi, amparadme, fauorecedme, que mis cautelosos enemigos viuen, no son muertos, ni porque no han salido con su empresa, por esso han desistido de sus intentos, han desmayado, han perdido el animo, antes con mas rabia se conjuran contra mi, con mas furor se confederan en mi daño: *Quotidie inualescunt plures contra me existentes.* Tan lleno de vitorias, como de temores: tan cargado de rezelos, como de triunfos: rogaua al Autor de todo biẽ el santo Profeta Rey, que nunca le desamparasse. Por q̃ no porque vna alma santa vẽça a sus enemigos, por esso ha de descuydar, y dormir, antes viuir con mayor rezelo, y temor.

Psal. 37.

Basil. ibi.

Aquella lasciua muger, que con alagueñas palabras, y cariñosas razones intẽtaua echar por tierra la castidad de Ioseph por gozar de sus torpes deleytes, dize el sagrado Texto, que, *Per singulos dies molesta erat adolescenti.* Que aunque es verdad, q̃ la primera vez q̃ le solicitò, fue como labrar en diamante, no por esso dexaua cada dia de tentarle, persuadirle, y molestarle con alagos, caricias y promessas. Pregunta el Tostado, que co-

Genes. 39.

mo esta lasciua muger no alcançando nada del casto moço tan diligente le solicitaua, y tan porfiada le pretendia? Responde diziendo: *Maiore ardore succenso, ex repulsa maius desiderium nascebatur.* De verse despreciada y abatida, nacian las porfias, y al passo que el mas resistia, ella se abrasaua mas. Por que es cosa natural el pretender salir cada vno con la gloria de lo que intenta. Luego segun esto no ay q̃ descuydarnos, pues nuestros enemigos, aunque sean vencidos, corridos, y picados, de estarlo, porfiados pelearan, y acometeran furiosos.

Abulen.

Por esso dezia San Cypriano: *Nunquam remittenda sunt excubia, sed obseruans inimici insidias dicat cum beato Abacuch, super custodiam meam stabo, & gradum figam super petram omni custodia firmans cor meũ.* Nũca el soldado de Christo se ha de descuydar, nunca ha de dexar de estar en vigilante centinela, y cuydadosa guarda del castillo de su alma, nunca ha de assegurarse, y siẽpre deue temerse. Que guardando el coraçon con cuydado, y el alma con continuo desuelo, conseruara en ella la gracia, y despues gozarà de la eterna gloria, *Ad quam, &c.*

Cypri. lib. de Dupl. Marty.
Abac. 2.

SERMON PARA EL MARTES QVARTO DE QVARESMA.

Iam die festo mediante, ascendit Iesus in Templum. Ioan. 7.

SALVTACION.

L Hijo sabio, dize Salomon, q̃ es con la dotrina de su Padre. *Filius sapiens doctrina Patris.* El Caldeo traslada: *Filius sapiens suscipit doctrinam Patris,*

Proue. 13.
Caldæus.

Patris. El Hijo sabio recibe la dotrina de su Padre, esto es no se aparta jamas de aquella q̃ su padre le enseña, esso toma para si, y dize a los demas. Biẽ viene esto a nuestro proposito, para lo que el dia de oy dixo Christo nuestro Redentor a sus enemigos, que dudauan de su dotrina, y ponian inconuenientes a su enseñança. Quiereles prouar, que lo que predica es dotrina segura, y venida del Cielo, y dizeles: *Doctrina mea, non est mea, sed eius qui missit me.* Lo q̃ yo predico no es cosa inuentada por mi, sino recebida y tomada del que me embiò, que es mi Eterno Padre. Con esso muestra, que es Hijo verdadero, y Sabio: *Filius Sapiens suscipit doctrinam Patris.* Desta dotrina diuina, y soberana del Soberano, y Diuino Hijo, hemos de hablar, acudamos a su purissima, y castissima Madre nos socorra con su gracia, y para obligarla mas, digamos Aue Maria.

Maldona.

ASVNTO. I.

Iam die festo mediante docebat.

Que se ha de escuchar con tanta atencion, y reuerencia la diuina palabra, q̃ llegar a oyr Sermõ, y acomulgar todo parezca vno.

PRegunta Teofilato, q̃ por que razon Christo nuestro bien començò a predicar en el Templo al tercer, ò quarto dia de aquella solene fiesta de los Tabernaculos, dõde acudia gente tan inumerable, y no a los principios de ella? *Quare ascendit cum esset dimidium festi?* A esto responde diziendo: *Vt maiori attẽtione audirent ea, quæ ab ipso dicebantur, ne festi strepitus illorum aures occluderet: nam in principio festi verisimile est eos in his quæ festi erant occupatos esse.* No predicò al principio de la fiesta el diuino maestro, sino ya quando se yua acabando: por que se puede tener por cierto, que estauã en el principio tan ocupados en la fiesta, tan diuertidos, y entretenidos en ella, q̃ no auian de atender con la reuerencia, y deuociõ que se requiere a sus diuinas palabras, y assi guardò para despues el predicar, porque ya la gente mas quieta y sossegada con mayor reuerencia, y atencion le oyria. Que esto fue mostrarnos con quanta reuerẽcia, deuocion, y atencion hemos de escuchar la diuina palabra, sustento y manjar diuino de las almas.

Theophi.

Predicaua este Diuino Señor las grãdezas, y prerrogatiuas de la heroyca virtud de la candida Virginidad, y co-

mo todos tenian tanta noticia de los milagros que obraua: dize San Mateo, que en esta coyuntura y ocasiõ le ofrecieron muchos niños, para que poniendoles sus soberanas manos los librasse de varias enfermedades y achaques que tenian: *Tunc oblati sunt illi paruuli, vt eis manus imponerit,*
Matt. 19. *& sanaret.* Los Dicipulos viẽdo esto, dize el Euangelista, que los reñian: *Dicipuli increpabant eos*, ò como dize San
Marc. 10. Marcos: *Communabantur offerentibus.* Amenaçauan a los que trahian a los muchachos, porque no llegassen entonces. Poca caridad parece el detener los Dicipulos del Señor, y amenaçar a las piadosas madres, esto es con algun genero de acedia y despego, hazerlas de señas, que no llegassen, quãdo trahian a Christo sus queridos chicuelos, a que tocandoles con sus manos, ò les bẽdixesse, ò les sanasse el Diuino Maestro.

No fue falta de caridad, sino sobra de cuydado. Pues qual fue el cuydado, y motiuo que tuuieron para detener las madres, que no llegassen?
Theophi. Responde el Arçobispo de Bulgaria: *Afferebant matres pueros, vt benedicerentur manuum contactu. In composite autem, & turbate accedebant ad Christum, & propterea probibent Discipuli.* Llegauan las mugeres cõ sus chiquillos, quando Christo predicaua y razonaua sobre la alteza de la virginidad, y llegauan sin orden, sin compostura, los muchachos llorãdo, y alborotando el auditorio, ocasion bastante para diuertirle, y por esso temian las mugeres. Por que como la diuina palabra se ha de oyr con tanta atencion y reuerencia, no quisieron que llegassẽ porque hazian ruydo los muchachos, alborotauan la gente, y distrahian el auditorio: *In cõposite autem, & turbate accedebant ad Christum, & propterea prohibent Discipuli.*

Cuenta san Lucas, que como se llegasse inumerable suma de gente a escuchar sus diuinos, y celestiales Sermones con grande desseo de aprouecharse, y sacar grãde fruto para sus almas, q̃ a la sazõ estaua a la orilla del mar de Genesaret el sacro Maestro. Auia alli dos naues, y entrandose en la vna, q̃ era de S. Pedro, diziẽdole, q̃ la apartasse vn poco dela tierra, sentãdose en ella, desde alli predicò a la gente, *Et sedens docebat de naui ad turbas.* Luc. 4.
Dudar se puede, que porq̃ razõ Christo haze dela naue pulpito para enseñar la gente, supuesto q̃ parece, q̃ para acreditar y abonar la alteza grande de tã celestial dotrina, y sobera.

beranos Sermones fuera mas conueniente, que sustentandose milagrosamente sobre las aguas, enseñara, y predicara. Pues, porque no lo hizo assi, pues sabemos, que por socorrer a sus Dicipulos, quando les vio afanar, maltratados de vna tempestad, y remando à mas diligencia, fue caminando sobre las aguas, como si fuera por tierra firme, *Venit ad eos ambulans super mare?*

Marc. 1. A esso se responde, que no quiso Christo predicando estar milagrosamente sobre las aguas, por que la gente que le escuchaua, y le ohia, a caso atendria mas a lo singular del milagro, que a lo prouechoso de la dotrina, y porque no aya nada que impida la atencion y reuerencia, que deue tenerse oyēdola, por esso predica desde la naue, y no desde el mar. Porq̄ veamos quanto quiere Dios, que atēdamos a los Sermones, y cō quanta reuerencia quiere que los escuchemos, pues porque no aya cosa que impida su atencion, no quiere hazer milagros, ni obrar prodigios.

Quando Iudas fue a prender aleuosamente a su Señor y Maestro, dize san Iuan, que se fue derecho con la infame canalla, que lleuaua al huerto de Getsemani, y dando la razon de esto el Benjamin de Christo, dize, que era porque sabia, que ordinariamente solia recogerse con sus Dicipulos en aquel lugar retirado, y secreto: *Sciebat locum. quia frequenter Iesus conuenerat illuc cum Discipulis suis.* *Iuan. 18.*

Nuestro Padre San Iuan Chrysostomo pregunta, que por que razon este glorioso Maestro se recogia allí tan à menudo con sus Dicipulos, y juntamente, porque ordinariamēte solia predicar en los montes, y desiertos? *Locum procul à tumultu diligebat, ne doctrina impediretur.* Responde el Santo a essa pregunta, diziendo, que la razon de predicar en partes retiradas, y acudir al huerto de Getsemani, lugar apartado del ruydo, y bullicio de la gente, con sus Dicipulos, era, porque les hauia de enseñar cosas altas, y secretas: y por que no se impidiesse el fruto dessa dotrina, les lleuaua a parte, y lugar que les combidasse a la atencion, y no tuuiessen en que diuertirse, y distraherse, quando estuuiessen oyendo, y escuchando sus altas, y diuinas palabras: *Locum procul à tumultu diligebat ne doctrina impediretur.* *Chrysost.*

Parecer es de Origenes, que aquel Leproso, que quando Christo baxò del mōte de predicar, le pidio con gran-

Matth. 8. de humildad que le sanasse, diziendole: *Domine, si vis potes me mundare*, que estuuo allà arriba en el mōte oyendo el sermon, que san Mateo cuenta, q̄ en el predicò. Preguntale Origenes al Leproso: *Deorsum currens rogas homo, & in monte nihil dicis?* Como, ò Leproso, quādo estàs en la cumbre del monte callas, y enmudeces, y solicito no buscas, y buscando no solicitas la salud que te falta? Como haze la pregunta al Leproso, supone Origenes, que le responde, y le dize, que la razon de no pedir en la cumbre del monte su salud, era, porque el que se la podia dar estaua predicando, y enseñando a la gente, que deuota le ohia, y religiosa le escuchaua, y atenta le assistia. Cōsiderando pues el miserable achacoso, esta gran muchedūbre, este inumerable acompañamiento, oyendole y escuchandole con tanta reuerencia, que le parecio, que haria vn gran pecado si interrumpiera la diuina platica, y Sermon, y por esso dexò de pedir la salud que le faltaua, hasta que el razonamiento se acabasse. Mostrando con esto, que en el Sermon se ha de estar con tanta atenciō, temor, y reuerencia, que se ha de oluidar vn hōbre de todo quanto ay, hasta de su misma salud, (Origen.)

por atender a cosa que tanto importa, y conuiene.

Y con quanta atencion, temor, y reuerencia, serà razon q̄ llegue vn Christiano a oyr la Diuina palabra? Digo, que no con menos reuerencia, y atencion, que se ha de llegar à recebir el Santissimo Sacramento del Altar. San Agustin pregunta, que supuesto que este Soberano Sacramento es manjar del Alma, y tambien lo es la Diuina palabra, que qual serà mas, el cuerpo de Christo, ò la palabra de Christo: *Interrogo os fratres, & Sorores quod est magis, verbum Christi an Corpus Christi?* Dificultosa es la pregunta, y si el Diuino Dotor no respondiera à ella, quien se auia de atreuer à resoluerla? En fin descifrando la duda, dize: *Si verum respondere vultis hoc dicere debetis, quia non minus est verbum Christi, quam Corpus Christi.* Si à esta duda quereys dar verdadera resolucion, aueys de dezir y responder, que no es menos la palabra de Christo, que su cuerpo en quanto a los efetos, que en nuestras almas puede obrar: y aun por essa parte, dize Antonio de Florencia, que es mas poderosa, y valiente, que no el cuerpo de Christo. (2. p. Deci. q. 1. c. Interrogo.)

Considerando pues Agusti no la alteza, y soberania de la diuina

diuina palabra. Y como en el modo dicho, la puede dessear, y correr parejas cõ el Sacramento del Altar, dize assi: *Ideò quanta solicitudine obseruamus, quando nobis Corpus Christi ministratur, vt nihil ex ipsô de manibus nostris in terram cadat: tanta solicitudine obseruemus, ne verbum Domini, quod nobis erogatur, de corde puro pereat.* Por tanto deue el Christiano quãdo oye la palabra diuina, estar con la atencion, y reuerẽcia que quãdo comulga. Porque assi como quãdo comulga, està con grande vigilancia, y cuydado, reparo, y aduertencia, no se le cayga vna minima parte del soberano Pan que le ministran, por saber que en la menor parte està Christo de la manera que en la mayor: assi el que llega a oyr la palabra diuina (pan, y sustento del alma) ha de llegar con mucha reuerencia y atender con tanto cuydado a que no se pierda palabra ninguna de quantas el Predicador dize, aduirtiendo, que en cada vna dellas puede consistir su salud, y remedio.

Y para obligarnos a esta atencion, y reuerencia, cõcluye el Santo con estas horribles, y poderosas palabras: *Quia non minus erit reus, qui verbum Domini negligenter audierit, quam ille qui sua negligentia Corpus Domini in terram cadere permiserit.* Porque no menos cargo le harán, al que con descuydo, y desatencion oyere la diuina palabra, que al que por su inaduertencia, y remission se le cayere en tierra el soberano Sacramento. Luego segun esto bien dezimos, que se ha de escuchar con tanta atencion, y reuerencia la diuina palabra, que llegar a oyr Sermon, y a comulgar, todo parezca vno.

ASVNTO II.

Quomodo hic literas scit, cum non didicerit?

Que el maldiziente es siempre lince para lo que puede vituperar, y topo para lo que puede engrandecer.

ENseñaua y predicaua Christo nuestro Redentor, tan alta, y tan soberanamente, dezia cosas tan sublimes, y realçadas, q atonitos y assombrados sus emulos, dixeron: *Quomodo hic literas scit, cum non didicerit?* Como este hombre puede saber tanto, de donde le puede auer venido tanta ciencia, pues nunca le hemos visto frequentar las escuelas, ni acudir a las Vniuersidades? Teofilato reparò cõ agudeza en esta embidiosa, y maldiziẽte

te admiracion: *Non doctrinam admirabantur, neque quae dicebantur suscipiebant sed admirabantur quomodo literas sciret: id quod solet innidis accidere.* Dos cosas auia en la predicació de Christo. La vna, el verle predicar, sin verle que huuiesse estudiado. La otra, la alteza, y grandeza della predicacion: y como no podian dezir mal della, ni calumniarla; lo que calumniauan era, el predicar sin auer estudiado, que parece que tenia algun color para apoyar su calumnia, y paliar su detraccion. Que esto tienen los embidiosos, y maldizientes, y los de peruersa intencion, q̃ donde hallan bienes q̃ poder alabar, y males que calumniar, oluidados de los bienes, solo ponen la vista en los males, tomando de ahi ocasió para cumplir con su dañada, y perjudicial inclinacion.

Theophil.

Llegose el demonio disfraçado en la serpiente, con intencion de engañar a Eua, y dixola: *Cur praecepit vobis Deus, vt non comederetis de omni ligno Paradisi?* Como teneys vn dueño tan rigido, y seuero, que os ha puesto preceptos, y mandatos, para que en ninguna manera comays de la dulce fruta de los amenos arboles desta deleytosa, y apazible estancia? Respondio Eua: *De fructus lignorum, quae sunt in Paradiso vescimur; de fructu verò ligni, quod est in medio Paradisi praecepit nobis Deus, ne comederemus.* De la fruta de quantos arboles ay en este Parayso, comemos; pero no tenemos licencia para tocar, ni comer de la de vn hermoso arbol, que està plantado en medio deste delicioso parque. Alguno preguntarà (y con razon) que con que intécion pudo dezir Eua estas palabras, que auiendoles Dios franqueado liberalmente todos los arboles, solamente les huuiesse negado aquel?

Genes. 3.

Aloysio Lipomano responde a ello diziendo, que quando Eua dixo estas palabras: *Non se tam gratam ostendebat protot santisque concessis in mundo fructibus, quam querelam & impacientem de vno negato sese osté debat.* La intencion con que Eua dixo estas palabras, y lo que en ellas mostraua, era mostrarse no tanto agradecida por tantos arboles, como la concedierõ de que pudiesse comer, quanto quejosa, y sentida, por vno que le vedaron, que no le pudiesse tocar. Cosa para admirar es, que auiendo tantos arboles tan hermosos, cuya suaue fruta Eua pudiera gozar, y por ello rédir inmortales gracias a su Criador, solo se le fuessen los ojos a vno solo, que para mayor

Lippom.

yor merecimiento suyo les auia negado,y mãdado no comiessen su fruta: *Non tã se gratã ostendebat protot tanti,quæ cõcessis in mũdo fructibus, quã querelam,& impacientem de vno negato sese ostẽdebat.* Esta es la cõdicion de los maldizientes Zoylos, de los murmuradores Aristarcos,de los maliciosos Cinicos de las agenas vidas. Verã vn hõbre,que es vn ameno Parayso dõde las virtudes,alegre,y deliciosamente viuen,y como fragil tenga alguna venial falta, y tolerable defeto,en llegãdo a tratar deste,oluidado todo quãto bueno tienẽ,solo ponen el torbo aspecto,mordaz lẽgua, y carniceros dictes,en la pequeñuela falta, y en el defetillo de que no deuria hazerse caso.

No es muy para admirar lo que sucedio a la estatua, q̃ Nabucodonosor vio entre sueños! Dixole el santo Profeta Daniel,que auia visto vna estatua muy grande, alta, y crecida,cuya cabeça era de oro precioso,y excelẽte,el pecho,y los braços de plata, el vientre, y los muslos de cobre, las piernas de hierro, y los pies parte de hierro,y parte de barro: *Statuæ caput ex auro optimo erat, pectus autem, & brachia de argento, porro venter, & femora ex are: tibiæ autem ferrea pedum quædam pars erat ferrea, quædam autem fictilis.* Sucedio vna cosa estraña, y muy para admirar, y fue q̃ se desgajò vna piedrezita pequeña de vn alto monte, y dando en los pies de la estatua, que como dezimos eran de barro, y hierro, toda cayò en tierra, deshaziendose juntamente el oro,la plata,y el cobre: *Abscissus est lapis de monte,& percussit Statuam in pedibus eius ferreis, fictilibus.* Lo que ay que admirar es esto,que teniendo la estatua oro precioso,fina plata, cobre de estima, solo encontrò la piedra con el hierro, y con el barro: *Percussit Statuam in pedibus eius ferreis, & fictilibus.* Solo dio el golpe en lo de menos estima,en lo de menos cõsideracion,en lo feo,y torpe. O que estampa,y geroglifico tan aproposıtado de lo que vamos diziẽdo. Ay hombres, que tienen mucho bueno que alabar, mucho loable que abonar, porque son como vn oro, y como vna plata,y como son hombres, y no Angeles, no pueden dexar de tener algunas imperfeciones, faltas, y descuydos. Tira el otro mordaz, y maldiziente la dura piedra de su desenfrenada,y venenosa lengua. Dõde darà? No en el oro de sus virtudes,no en la plata de sus alabanças; sino en el barro, y en el hierro de alguna imperfe-

Dan. 3.

perfecion y falta que tengan.

No parece sino, que le estaua viendo tirar nuestro gran Padre, quando dixo, que estos tales maldizientes: *Vitæ splendorem recteque factorum magnitudinem, nec aspicunt quidem ad marcida verò mirandum in modum feruntur.* Nunca miraran el esplendor, lustre, y claridad de la vida de los buenos, sino si tienen algo feo, algo vituperable, en aquello clauan la vista, alli miran, alli tiran la piedra.

S. Basil. homil. de Inuid.

Quando los hermanos de Ioseph fuerō a Egypto a proueerse del trigo que allà sobraua, y faltaua en su tierra, no obstante que lo conocio, porque conuenia tratarles cō rigor, y aspereza, por entonces les dixo, que ellos no venian a buscar trigo, sino que eran cautelosas espias, y atentos esploradores, que veniā a ver lo que en aquel Reyno passaua, y lo mas flaco, y menos pertrechado, por donde los enemigos pudiessen entrarle. *Exploratores estis, vt videatis infirmiora terra venistis.* Este es el oficio de la espia, y esplorador, mirar en vna ciudad lo flaco de los muros, lo debil de las torres, lo caydo de los baluartes, para ver si por alli se podra tomar la ciudad, y destruyrla toda.

Gene. 42.

Lo mismo podremos dezir de los maldizientes. *Exploratores estis, vt videatis infirmiora terræ venistis.* Vosotros soys los curiosos esploradores, las vigilantes espias de las agenas vidas, y costumbres. Pues a que venis, quando las esplorays, y censurays? No a ver lo hermoso, no a contemplar lo bello, no a engrandecer lo luzido, sino a vituperar lo flaco, a exagerar lo debil, a hazer alarde de lo desluzido. Porque soys esploradores: *Exploratores estis,* y por esso, *vt videatis infirmiora terræ venistis.* Que vuestra maldita inclinacion a esso os lleua.

Oyd vna cosa bien pensada a este proposito, de Plutarco. Habla, y razona este excelēte Filosofo cō vno destos esploradores curiosos, y maldiziētes espias de las vidas agenas, y dizele. No seria mejor, q̄ te pusieras a indagar, y rastrear las cosas secretas, arcanas, y misteriosas de la naturaleza, pues ay tātas, y tan diuersas en que exercitar la consideraciō, y cargar el peso del juyzio? Como vnos arboles siempre gozan de su verde librea, como a otros les despoja el erizado Inuierno de su pōposa hermosura, como la piedra ymā atrae a si el hierro, como la cal, quando està viua se enciende mas con el agua, q̄ auia de apagarse mas, y se apaga mas

mas con el azeyte,cō que parece que auia de encenderse mas, y se apaga mas con el azeyte con que parece auia de encenderse mas? No seria mejor entretenerte, y diuertirte en considerar estas,y otras semejantes cosas? Pues porque no lo hazes assi?

Plutar. li. de curios. vitanda. Respondele Plutarco diziendo: *Fortasis eam ob causam nō es harum rerum curiosus, quod in his nihil insit mali* Pero la razon de no entretenerte curiosamente en estas cosas misteriosas de la naturaleza, es porque en ellas no ay cosa mala, ni digna de vituperio, que si en ellas huuiera cosa mala, tu emplearas en ellas tu dañosa, y perjudicial curiosidad: Eccles. 11. *Fortasis eam ob causam non es harum rerum curiosus, quod in his nihil insit mali.* Alciatus embl. 163. Que esse es el oficio del maldiziente, ser lince para lo malo,y topo para lo bueno.

Cosa es sabida,que la mosca es simbolo del maldiziente,segun aquello del Eclesiastes,conforme a la exposicion de algunos. *Muscæ morientes perdunt suauitatem vnguenti.* Y Alciato hizo vna emblema a esse proposito,en la qual pintò vn hombre auentando, y arrojando de si vnas moscas con esta letra: *In detractores.* Contra los maldizientes, cōtra los perjudicialmente curiosos,esploradores de las vidas agenas. Pues que tiene la mosca para ser geroglifico de semejante gente?

Digalo nuestro Padre San Basilio: S. Basil. homil. de inuid. *Muscæ sanis corporis partibus neglectis, ad vlcera contendunt* Las moscas tienen vna condicion muy contraria a los demas animales: y es, que estos si en vn cuerpo ay vna cosa sana,y otra podrida, dexan la podrida, y se van a la sana. Las moscas hazen al reues, que dexando lo sano se vā a lo podrido: como se vee en vna hermosa mançana,que Simil. si tiene algo podrido, y dañado, en aquello se repastan, y ceuan, y dexan lo colorado, hermoso, y agradable. Assi son los maldizientes, importunas,y malditas moscas, que dexando lo bueno que ay que alabar,se ceuan,y repastan en lo malo q̄ ay que vituperar.

ASVNTO III.

Quomodo hic literas scit, cum non didicerit?

Que contra las humanas calumnias afiança el Señor el glorioso credito de sus soberanas acciones, con la atenta disposicion de su profunda sabiduria.

ADuertencia fue (como ya en otra parte hemos aduer-

uertido) del venerable Abad Arnoldo Carnotense, que fue alta, y atenta aduertencia del Señor, no frequentar las escuelas de Ierusalen, porque sus emulos no tuuiessen que dezir cõtra su dotrina, ni dexar de confessar, que era celestial, y diuina: porque predicar tan alta, y soberanamente por vna parte, y por otra no auerle visto aprender en sus escuelas, ni entrar en sus Vniuersidades, indicio era de que lo que predicaua era del cielo, era venido de arriba, y assi no podian murmurar justamente de sus Sermones, ni de no darles credito, hallar escusa justa. Dize Arnoldo: *Quis ignorantiæ locus erat, cum ipsis inquirẽtibus quomodo litteras noscet, quas non didiceras, diuinæ sapiẽtiæ hoc ipsum documentum esse, quod te, quem in scholis vnquam viderant, eruditum in lege probarent.* Que el Señor cõtra las humanas calumnias, afiança el glorioso credito de sus acciones con la atenta disposicion de su profunda sabiduria.

Arnold. tract. 5. verb. Domini.

Sabiendo aquel dichoso Centurion los milagros que este Soberano Señor obraua, dize S. Lucas, que le pidio, y suplicò muy encarecidamẽte, q̃ se siruiesse de sanar vn criado suyo, que tenia muy malo en la cama: *Cum audisset de Iesu misit ad eum Seniores Iudæorum, rogans eum, vt veniret, & saluaret puerum eius.* Condecendio el piadoso Saluador con sus ruegos, y sabiendo, que ya venia, embiò sus amigos que le le dixessen, que se siruiesse de no tomar por el tanto cãsancio, porque no merecia el tãto bien, como era honrar su pobre casa con su diuina presencia. S. Lucas dize que, *Ibat*, que yua a curar el criado del deuoto Centurion. Y san Mateo dize, que dixo Christo: *Ego veniam, & curabo eum.*

Luc. 7.

Puede aora ser la dificultad como Christo no entrò en casa del Centurion a sanar la enfermedad del criado? Y esto consta de lo que le dixo al Centuriõ: *Vade, & sicut credidisti fiat tibi, & sanatus est puer ex illa hora.* Pues porque razõ no quiso yr a su casa para sanarle? Respõde a esto la Glosa Ordinaria diuinamente, diziendo: *In medio itinere sanat verbo ne non propter humilitatem, sed ob impotentiam virium corporaliter ire putaretur.* Viuia el diuino Maestro a la vista de embidiosos Censores, de emulos Fiscales de sus sacrosantas acciones, y si fuera a sanar el criado enfermo del Centurion a su casa, no tanto lo atribuyeran a humildad, y llaneza, quanto a flaqueza, y poco poder, pues para sanarle necessitaua de interponer

Matth. 8.

Glos. Ordinar.

su

su presencia, pues para atajar calumnias, y cerrar el passo a maldizientes lenguas: *In medio itinere sanat verbo*, porque no aya que dezir contra la fortaleza de su diestra, ni que murmurar contra la potencia de su braço.

Mas no para en esto la prouida, y atenta Sabiduria del Señor, pues es muy de aduertir lo q̃ en acabando de obrar esta milagro, dize San Lucas que hizo: *Et factum est deinceps ibat Iesus in ciuitatem, quæ vocatur Naim.* En haziendo aquella milagrosa cura, en sanando al criado de nuestro insigne Español, se partio a la ciudad de Nain, dõde hizo otro mayor prodigio, que fue resucitar vn hijo vnico de vna desconsolada viuda, que ansiosa lloraua su temprana muerte, y tristissima sentia su desamparo, y consuelo. *Luc. 7.*

Mi diuino Padre S. Gregorio Niseno pregũta, que porque se dispuso Christo nuestro bien a resucitar este mancebo, assi como sanò el Paralitico moço del Centurion? Y mas que es de ponderar, que el mismo se fue sin ser llamado, ni solicitado de la piadosa, y congojada madre, como lo fue para la salud de Lazaro de las dos queridas hermanas, y del Arquisinagogo para su tierna, y delicada hija? Que es la razõ, que despues de aquella cura milagrosa se ofrece a este prodigioso portento? Responde a esso mi Niseno diuinamente, diziendo: *Diceret aliquis de puero Centurionis, quod moriturus non erat, vt igitur temerariam linguam compesceret, iam defuncto iuueni Christum obuiare vnico filio viduæ fatetur Euangelista.* No todos los que enferman mueren. Pero no todos los que mueren viuen, sino es alentados milagrosamente del poderoso braço de Dios. Enfermò el criado del Centuriõ, guarecio su enfermedad por el milagro que cõ el obrò Christo; pero porque algun maldiziente cauiloso pudiera dezir, que aquella salud fue natural, y q̃ aquella enfermedad no era mortal, y que el sanar no fue milagro, y que el poder no era verdadero: *Vt igitur temerariã linguam compesceret, defuncto iuueni obuiare fatetur Euangelista.* Para atajar las maldizientes lenguas, para cerrar sacrilegas bocas de cauilosos emulos, sale al encuentro a vn difunto, dale vida, la qual sino es por milagro no se puede dar, comunicarsela con su imperiosa voz, diziendo: *Adolescens, tibi dico, surge.* Leuantate mancebo, y que: *Et statim resedit, qui erat mortuus.* Luego al momẽto en virtud de aquella eficaz

S. Gregor. Nissen. ap. D. Tho. in Cate. Aurea cap. 7. Luc.

eficaz palabra, los yerros, y elados miembros cobraron vital aliento: porque se conociesse la verdad de su poder, y el poder de la verdad conuenciesse a los maliciosos Censores de sus diuinas acciones, y no tuuiessen que dezir contra ellas. Que assi dispone, assi ordena este soberano Señor sus acciones cō su alta, y profunda sabiduria, q̄ nadie pueda hallar verdadero fundamento, ni suficiente ocasion por donde calumniarlas.

Estando el piadoso y caritatiuo Patriarca Loth, a las puertas de la Ciudad de la nefanda Sodoma, cerca de anochecer vio entrar dos hermosos, y agraciados mancebos. Assi como los vio los salio al encuentro, y les dixo, que si se queriā seruir de su pobre posada, que recibiria singular fauor en que se fuessen con el a ella, que con lo mejor que en ella tuuiesse, los regalaria. Los Angeles mostrando agradecimiento a su oferta, y benigno semblante a su piedad, le dixeron: *Minime, sed in platea manebimus.* Aqui lo damos por recebido, y no nos despedimos del todo del ofrecimiento, y hospedaje que nos aueys prometido; pero importa por agora, que nos quedemos en esta calle publica, y real, *in platea manebimus.*

Genes. 19.

Quedaronse alli, y obligandoles, y forçandoles despues a que se fuessen a su casa, dize el sagrado Texto, que auiendo visto todo el obsceno, y nefando pueblo, la belleza, gracia, y hermosura de los gallardos Iouenes, y sabiendo que estauā hospedados en casa de Loth: *Vallauerunt domum à puero vsque ad senem, omnis populus simul.* Los hijos siguiendo el torpe exemplo de los lasciuos Padres, los pequeños ymitando las pisadas de los grandes, y los moços atrahidos de los viejos, en fin todo el pueblo sin quedar ninguno libre de tā asquerosa maldad: *Omnis populus simul*, mancomunado para la obscena torpeza, aliado para la torpe obscenidad, cercò la casa del Patriarca santo, para aprouecharse nefandamente de los celestiales huespedes.

El Illustrisimo Cardenal Cayetano pregunta, que porque razon los soberanos Angeles antes de yrse a aposentar a la casa de Loth supuesto que despues lo auiā de hazer, se quisierō quedar en la calle por algun tiempo en que pudiessen ser vistos de aquella suzia, y execrable gente? A esto responde con su acostumbrada agudeza, diziendo: *Ad manifestandum, quod ipse aduentus Angelorum publicus ad do-*

Cayetan.

mum

mum Loth fuit inquisitio facta Sodomis promissa Abrahæ, an Sodomis essent viri iusti decem. Concursus enim iste non hyperbolice describitur sed ad manifestandum inquisitionem diuinam. Auia dicho el Señor poco antes a Abrahan, que por diez justos que huuiesse en Sodoma perdonaria la demas ciega, y deshonesta gente Y porque parecia cosa dificil de creer, que en tan numeroso pueblo, no se hallasse por lo menos diez que dexassen de ser malos, para comprouacion desta verdad, y mostrar juntamente quan justamente los castigaua, fulminando del cielo fuego, y açufre, (castigo deuido a su hedionda torpeza, y nefanda sensualidad) entrã los Angeles en trage de mancebos hermosos publicamente en la Ciudad: y apenas son vistos, y tienen noticia dellos, quando todos los bestiales Sodomitas cercã la casa del santo Patriarca donde estauã aposentados, *Omnes populus simul*, todos sin quedar ninguno que tuuiesse vso de razon (bien que ciega, y perdida) paraque se conociesse quan justificado fue el castigo, quan bien fulminado el fuego, con quanta razon conuertidos todos en fatales cenizas; pues entre todos no se hallaua vno bueno, pues todos sin quedar ninguno se conjuraron para cometer aquella torpe maldad.

Poco antes de padecer, cuẽtan los Euangelistas, que yendo Christo nuestro Redentor a Ierusalen, teniendo hambre, y encontrando vna Higuera jũto al camino, se llegò a ella para aplacarla con su dulce fruto, y no teniendo higos, dize san Mateo, que la maldixo diziendo: *Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum*. Nũca lleues mas fruta, eternamente quedes seca, y sin prouecho alguno: *Et arefacta est cõtinuo ficulnea*. Y dicho, y echo luego se secò la higuera. Math. 21.

Pregunta san Atanasio, que como ostentando este piadosissimo Señor la potencia de su braço, todo el tiempo que viuio en vsar de misericordia, dando ojos a ciegos, pies a cojos, braços a mancos, salud a enfermos, vida a muertos, y perdon a pecadores, aora delante de sus Dicipulos tan enojado, y riguroso con la pobre higuera, q̃ para siempre la seca. Pues en que pecò la desdichada (dize Atanasio) que assi la castiga el Señor? *Quid peccauit ficus quod eã Christus arefecit?*

A esso responde el inclito Dotor diziendo: *Quoniam Dominus passurus iam erat, ne existimarent eius Discipuli ipsum non omnipotentem esse, sed infirmum,* Athanas. q. 22.

mum, ideoque pateretur, in hac inanimata re, suam declarauit potentiam, vt ostenderet quod omnes aduersarios suos ariditate percutere posset. Como dentro de breues dias auia de padecer el mansissimo Cordero, agrauios, y vltrajes, afrentas, y manzillas nunca oydas como le auian de prẽder, açotar, coronar de espinas, y finalmente clauar en vn afrentoso palo, porque los Dicipulos no pẽsassen que aquellas passiones se originauan de flaqueza, se ocasionauã de couardia, para obrar a ellos juyzios, seca la higuera, tala con su palabra sola el arbol, para que conociessen que como secaua aquel arbol, pudiera (si quisiera) secar, destruyr, aniquilar sus fieros enemigos, y rabiosos emulos, y q̃ assi el padecer era amor, la muerte era caridad. Porque con su alta, y atẽta sabiduria este soberano Señor afiança el glorioso credito de sus acciones, para que con razon de nadie puedã ser detraydas, ni calumniadas.

ASVNTO IIII.

Qui à semetipso loquitur propriam gloriam quærit.

Que nadie es buen juez para su propria causa, y negocio.

Calumniauanle a Christo de que predicasse cosas tã altas, y soberanas, no auiẽdo aprendido las ciencias, ni letras q̃ ostẽtaua en sus escuelas, y vniuersidades, a lo qual respondio Christo para abonar su dotrina, q̃ la que predicaua no era suya sola, sino del Eterno Padre que le auia embiado a predicarla, y anunciarla al mundo, esto es como aduierte el dotissimo Maldonado q̃ no era inuentada por el, sino recibida de su Padre: *Non à se inuentum, sed acceptam à Patre.* Y bien viene este sentido con las razones que para ello da diziendo, que el que habla de su autoridad, busca su propria gloria: *Qui à semetipso loquitur, propriam gloriam quærit.* Pero el q̃ busca la gloria, y honra de aquel q̃ le embio, y no la propia suya, en todo deue ser creydo, y reputado por verdadero. De manera, q̃ en todo haze a su Eterno Padre, Autor, y Iuez de sus causas, y a el refiere todo quã to haze, y dize, no se quiere hazer autor a si mismo, aunque pudiera tambien, ni juez de sus causas, y controuersias, todas las remite a su Eterno Padre q̃ las decida, y juzgue, como lo dixo en otra parte: *Ego non quæro gloriam meam est qui quærat, & iudicet.* Para mostrarnos con esto como nadie ha

Maldona.

Ioan. 8.

ha de pretender ser juez de sus propias causas, o en abono, o en desabono proprio: porq como cada vno se mira con ojos tan de carne, y sangre, y es tan apassionado de si mismo, si es para desacreditarse, hallará muchas escusas aparẽtes para atenuar sus defetos, disminuyr sus culpas, y paliar sus descuydos, si es en su credito no le faltaran razones a su parecer congruentes para exagerar sus virtudes, engrandecer sus acciones, y poner sobre las estrellas sus elogios.

Pecó el Real Profeta David aquel pecado de Adulterio, con la muger del inocente Vrias, de que resultaron tantos, y tales infortunios como todos sabemos. El piadosissimo Señor que nunca se oluida de los suyos para sacar al santo Rey del miserable estado en que su ciega culpa le tenia, le embio al Profeta Natan para que le aduirtiesse de su yerro, y pecado: *Misit Dominus Natham ad David.*

2.Reg. 11.

2.Reg. 12.

Nuestro Padre San Iuan Chrysostomo pregunta, que como siendo el santo Rey tan grande Profeta, y tan grande medico le embian otro medico, y Profeta: *Venit ad eum Natham Propheta, Propheta ad Prophetam venit. Quam ob causam venit? Certe & David Propheta erat, quomodo ergo se ipsum curare non potuit?* Y aun por la misma razon (dize Chrysostomo) que el Sãto Rey era Profeta, y medico, no quiso Dios, ni conuino que se curasse a si mismo: *Sicut enim medici quando ægrotant, aliorum medicorum auxilio indigent, & infirmitas obliuioni das artem: sic & in hoc Propheta. Ille Propheta, & iste sed ille sanus, iste autem graui vulnere sauciatus.* Y en otra parte lo dixo mas claro la diuina Boca de Oro: *Ad David abijt Natham Propheta, Propheta ad Prophetam mittitur. Quomodo ergo non se curauit David, cum sit Propheta? Plane sicut medici cum ægrotant indigent alijs medicis. Morbus enim corrumpit artem: ita hic quoque.* Las leyes, y el buen gouierno dispŏnen, que quando vn Medico enferma, por doto, y erudito que sea, le visite, y cure otro Medico. Porque aunque vno sepa mucho, y pueda competir con el mismo Galeno, Hipocrates, y Auicena, toda via en su propia causa no sera tan acertado como en la agena. Porque los Medicos quando son tocados de algun accidente, no quieren curarse como Medicos, sino como enfermos, y si se curaran assi, el amor propio los engañara, y quando tuuieran necessidad de beuer

2.Reg. 12.

S. Chrys. hom. 1. in Psal. 50.

D. Chrys. ap. Ana. Nicen. q. 6. in scripturis.

vna vez, mirando a su sed, y no a su ciencia, dixeran que necessitauan de beuer diez, y assi sucediera en las demas cosas donde el apetito suele atropellar las leyes, y ditamẽ de la razon. *Morbus enim corrũpit artem*. Pues por esso es biẽ que no se curen. Desta suerte sucedio, con Dauid enfermo del acidente mortal de la torpeza, y deshonestidad, q̃ aunque era tan gran Medico, y tã auentajado en el arte de curar enfermedades del alma, no quiso Dios que fuesse Medico dela suya, porque a caso se curara con mas blandura, y piedad de la que importaua, y conuenia, pareceriale menor su enfermedad, menos graue su achaque, menos peligroso su acidente, por la fuerça que en vn hombre tiene el amor propio de disminuyr, y atenuar sus males, y engrãdecer sus bienes. Por esso aunque es Profeta, le cura otro Profeta aunque es medico, le visita otro medico. *Propheta ad Prophetam venit*.

Viendo san Pedro que a su inocente Maestro le lleuauan iniquamente preso los crueles ministros de la insolente maldad, con intento de defenderle, y librarle de sus sangriẽtas, y sacrilegas manos, desenbaynò el cuchillo que trahia, y a vn descarado sayon llamado Malco, dize San Iuan que le rebañò vna oreja. *Simon ergo Petrus habens gladium, eduxit eum: & percussit Pontificis seruum*. Ioan. 18.

Esta accion quien podra juzgar sino que fue digna de grande alabança, y merecedora de eterna fama, pues solo el desarmado, y con solo vn cuchillo en la mano, se atreuio intrepidamente valeroso, a oponerse, y hazer cara a tã numeroso exercito, armado, y conjurado contra su Maestro. Refiriendo esta heroyca hazaña: San Marcos dize estas palabras: *Vnus autem quidam de circunstantibus educens gladium, percussit seruum Summi Pontificis, & amputabit illi auriculam*. Marc. 14.

El Arçobispo de Bulgaria dificulta que como nombran de san Iuan claramente a Pedro, san Marcos emboluiẽdo su nombre en silencio dize: *Vnus autem quidam*, que el hazedor de tan valiente accion era vno de los que estauã alli? A esso responde diziẽdo: *Obticet nomen eius Marcus, ne videatur laudare præceptorum suum Petrum maioris pro Christi zeli*. Teophila. Era S. Marcos Dicipulo querido, y el mas amado que tenia san Pedro, y por esso ordena el Espiritu Sãto, que calle su nombre, quando haze mencion de su valentia, y esfuer-

fuerço, porque no se diga, que habla como parte apasionada, y los maldizientes piensen, que passa los limites de la verdad, y que con el amor propio de Dicipulo exagera demasiado, y encumbra mas de lo que deue las acciones de su Maestro. Enseñandonos cō esto la dotrina que vamos enseñando, como cada vno en su causa no puede ser buen juez.

Entre otras plagas q̄ Dios embiò a Egypto, vna fue embiar de las aguas asquerosas, è inmundas, ranas, que cubriessen toda la tierra; y para esto dize el Sagrado Texto, que, *Extendit Aaron manum super aquas, & ascenderunt ranæ, operueruntque terram Ægypti.* Estendio Aron su mano sobre las aguas del rio Nilo, y de ahi salieron las ranas para plaga, y castigo de Egypto. *Exod. 8.*

Alcuyno Flaco pregunta, q̄ porque Aron, y no Moysen castigò las aguas, pues en las demas plagas, o les hazia por si mismo, o se hallaua cō Arō a executarlas? Responde a esto diziendo, que traygamos a la memoria lo q̄ sucedio siendo niño, que fue, que echandole en las olas del rio en vna cestica de mimbres, en vez de sorberle, le libraron, y guardarō la vida. Por lo qual Moyses se hallò muy obligado a *Alcuyn. Flac.*

ellas, pues quando se han de castigar, no quiere Moysen fiar de su mano el castigo, sino de la mano de su hermano, para mostrarnos como en su causa nadie puede ser buen juez, ni castigar con el rigor, y seueridad que se deue, y conuiene.

ASVNTO V.

Dæmonium habes.

Que son de mayor pena, y sentimiēto las heridas que se ocasionan de la lengua, que las que se originan de las manos.

QVexandose Christo de la grande sinrazon, que los Iudios tenian en querer darle la muerte, porque les predicaua lo q̄ les conuenia, dize el Euangelista, que le dixo la gente ordinaria, y plebeya, como enfadada de oyr esto: *Dæmoniū habes, quis te quærit interficere.* Sin duda, que tienes algun demonio en el cuerpo, pues esso imaginas, y piēsas. Quien ay que intente quitarte la vida? Con que fin dirian estas palabras? Teofilato responde: *Contumeliose, & audacter dicunt. Dæmonium habes, eo quod putabunt animam eius contumelijs cruciari.* Dixeronle a Christo esta palabra, de dezir que tenia demonio, con atre- *Theophil.*

nimiento, y osadia descarada, y no quisieron poner las manos en el, juzgando, que afrẽtandole con la lengua, le auiã de afligir, y atormentar mas el alma: *Putabant animam eius contumelijs cruciari.* Y ellos se fundaron en razon en lo que imaginaron, ya que no en lo q̃ hizieron, porq̃ en gente pundonorosa, y en la que se precia de serlo de biẽ, no ay tormento, no ay pena, no ay dolor ygual al que causan, y ocasionan las palabras descompuestas, y contumeliosas.

Estaua Christo pendiẽte en la Cruz padeciendo, y sufriẽdo los amargos, y terribles dolores, que imaginar se puedẽ, y no satisfechos, ni contentos con esso, sus crueles emulos, y sangriẽtos enemigos, meneãdo las cabeças por señal de mayor irrision, y mofa, dizen los Euangelistas, que les blasfemauan, diziendo: *Vah qui destruis Templum Dei, & in triduo reædificas illud: saluate metipsum.* (Math. 27.) Hablador de ventaja, fanfarron, que destruyes el Templo de Dios, y le buelues a leuantar en tres dias, valete, y saluate a ti, que no harás poco. Y los Escriuas, y Principes de los Sacerdotes, escarneciẽdo, y mofando, dezian: *Alios saluos fecit, se ipsum saluum facere non potest.* El que saluó a los demas no se puede saluar a si.

Nuestro P. S. Iuan Chrysostomo pregunta, que como esta aleue, y fementida gente dezia semejantes palabras, y escupia, y bosaua tan atrozes afrentas y baldones? No bastaua para que se mitigasse, y tẽplasse su rabiosa furia, verle cosido con vn afrẽtoso palo, y que quando padece sed se la aplacan cõ amarga hiel, y azeda vinagre, y verle descoyũtados con tantas heridas, y açotes sus sacros, y delicados miẽbros? Pues porq̃ no hartos, ni satisfechos con esso, le dizen tantas blasfemias, y baldones?

Responde el Santo: *In patibulo pendentem omnes amaris impetunt verbis, quod rebus ipsis mihi grauiora videntur.* (Chrysost. homil. 88. in Matth.) No se satisfazen, ni contentan los sangrientos lobos, de ver al inocẽte Cordero afeado el cuerpo con crueles heridas, amanzilladas las carnes con duros açotes, traspassadas las sienes con punçantes espinas, vltrajadas las mexillas cõ duras bofetadas, atrauessados los pies, y las manos con gruessos clauos, sino que haziendo de las maldiziẽtes lenguas azeradas lanças de ignominiosas afrentas, con ellas le procurã lastimar las entrañas, y atormentar mas el coraçon: *In patibulo pendentem omnes amaris impetunt verbis, quod rebus ipsis mihi grauiora videntur.* Porque no

ay heridas que assi afeen, açotes que assi amanzillen, espinas que assi puncen, bofetadas que assi vltrajen, clauos que assi atrauiessen, como las irrisiones, ignominias, afrentas, y baldones de lenguas.

Entraron en aquel esplẽdido, y suntuoso combite todos los que para el fuerõ combidados, con vestiduras limpias asseadas, y decẽtes para celebridad, y fiesta tanta, solo vno incauto, inaduertido, y mal aconsejado, lleuò vn vestido roto, desasseado, è indecente. Viendo esto el Señor del cõbite le dixo: *Amice quomodo huc intrasti non habens vestem nuptialẽ?* Amigo, como os atreuisteys a entrar aqui no teniẽdo vestidura nupcial, y decẽte para la mesa, y lugar en q̃ os aueys sentado? Viendose conuencido no hallò que responder el miserable. Entonces dixo el Rey ayrado a los ministros de su justicia: *Ligatis manibus, & pedibus eius mitte eum in tenebras exteriores.* Pues fue tan descomedido, y desuergonçado, en que a vista de tantos, tan biẽ aliñados, y cõpuestos, este se atreuio a entrar con vestido tan suzio, y asqueroso, a gustar de los regalos, y delicias del lauto, y costoso combite, atandole de pies, y de manos, arrojadle a los tenebrosos calaboços del Infierno, donde cõ sempiterno llanto, y perpetuo cruxir de dientes, pague la pena de su temeraria osadia. Vn Autor moderno, y graue, dize, q̃ se puede entender por lo que en esta ocasion sucedio lo que dize el Profeta Nahun, que, *Non consurget duplex tribulatio.* Que no darà Dios de vna vez dos castigos, y lo del Profeta Abacuc: *Cum iratus fueris misericordiæ recordaberis.* En medio de su mayor enojo no se olvidarà Dios de su misericordia. Pues arroja aqui por medio de los ministros de su justicia a este inaduertido, è inconsiderado, atado de pies, y manos a las eternas penas, y aqui ay misericordia? Donde se conoce, y vee essa clemencia, y benignidad? Mirad (dize este Autor) las palabras que le dize con las obras que le haze. Amigo le llama, tiernamente le habla, con palabras dulces le corrige: *Amice, quomodo huc intrasti?* No le llamò desuergonçado, descomedido, loco, desatinado: en fin no le tratò mal de palabra, ni le corrigio, aspera, y rigurosamente. Pues esso fue en medio de la yra, acordarse de la misericordia, en medio del enojo, no perder de vista la clemencia, ya que le arrojò al Infierno, no dezirle al indigno combidado, asperas, y rigu-

Matth. 21.

Nahum. 1.

Abac. 3.

rigurosas palabras. Que ay hombres que las sienten tanto, que por no oyr vna aspera, y afrentosa, padeceran de buena gana, no vno, sino mil Infiernos. Tanto como esto punçan, y penetran, hieren, y lastiman las palabras graues, y pesadas, asperas, y rigurosas.

Y bien dize esto con aquel celebre, y famoso dicho, que de aquel gran Capitan Temistocles, Eliano refiere: el qual dize, que solia dezir: *Si mihi quis duas vias mostraret alteram ad Infernum ducentem, alteram ad Tribunal, multo libentius ingrederer eam, quæ rectæ ad infernum tenderet.* Si vno me mostrara dos caminos, el vno que fuesse al Tribunal, y sala, donde a vn hombre los rigidos juezes le suelen afrentar, y lastimar con ignominiosos baldones, y feas palabras, y me enseñara otro por donde se va al Infierno, de mejor gana, y sin pesadumbre ninguna echara por el camino que va a el, que no por el que va al Tribunal. Porque en mi opinion (dize Temistocles) no ay pena, no ay tormento, no ay dolor, no ay Infierno como las palabras asperas, afrentosas, y terribles: *Multo libentius ingrederer eam, quæ recta ad Infernum ducit.* Porque echemos de ver, quan graue dolor, quã intenso tormento son las palabras afrentosas, y las razones ignominiosas.

Elian. de var. histo. lib. 9. c. 18.

Ieremias nos lo dirà bien, el qual hablando de sus enemigos, dize, que se conjurarõ contra el, y que consultaron entre si exesperados de que les dixesse tantas verdades, y que entraron en acuerdo, y q̃ se echarõ a pensar sobre que linage de tormento le darian, que mas terrible dolor, y mas intensa pena le ocasionasse: *Dixerunt: Venite, & cogitemus contra Ieremiam cogitationes.* Y del iniquo, y perfido acuerdo de la infernal consulta que salio? A caso que le hiziessen penar en lentos tormentos, que poco a poco le fuessen consumiendo la vida, para que la pena cõ la tardança se hiziesse mas vehemente, y cõ la suspensiõ mas rigurosa? No por cierto. A caso, q̃ le apedreassen? Que en laminas, potros, eculeos, y catastas padeciesse. No por cierto.

Ierem. 17.

Pues a que pena, y rigor le condenaron? *Percutiamus eum lingua.* Dixeron. Despues de varios pensamientos, discursos, y debates, sobre la pena, y castigo que le darian, que mas le punçasse el coraçon, y atrauessasse las entrañas, hallaron, que era el dezirle palabras afrentosas, ignominiosas, y pesadas. *Percutiamus eum*

lingua. Porque no ay ardientes laminas, que mas abrasen, agudos garfios que mas desgarrẽ, duros potros, que mas atormenten, crueles eculeos, que mas desmiembren, afilados cuchillos, que mas hierã, azeradas puas, que mas lastimen, que los baldones, vltrages, afrentas, y manzillas de la lengua.

Coronemos nuestro assunto con vn reparo del Cardenal Toledo: el qual notò, que de dos vezes que echò Christo a los que vendian, y comprauan en el Templo, aun al principio de su Predicacion, de que haze mencion solamẽte San Iuan, y otra cercano à su Passion, que refieren San Mateo, San Marcos, y san Lucas, esta anduuo mas riguroso y aspero, que la primera: *Fuit autem hæc acerbior: illa autẽ prior suauior*.

Matth. 21

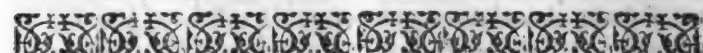
Toleto in Commentan.

Pero si queremos aueriguarlo, parece que hallarèmos, q̃ se mostrò mas riguroso la primera vez q̃ los echò del Templo, que la segunda. Porque la primera vez los açotò: *Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis, omnes eiecit de Templo*. Haziẽdo vn açote de cordel, açotandolos à todos, como a violadores, y profanadores del, los echò del Templo. Y la segunda vez no hallaremos que tal hiziesse, sino a lo sumo auer derramado el dinero, que en las mesas de los tratos ilicitos estaua, y auerles dicho a los codiciosos logreros: *Domus mea, Domus orationis vocabitur, vos autem fecistis illam speluncam latronum*. Mi casa serà casa de oracion, y para ello se ha dedicado, y consagrado; pero vosotros la haueys profanado, haziendola cueua de ladrones. Pues si aqui no ay açotes, no ay castigos, si no solo palabras, y acullà ay rigurosos açotes, como dize el Cardenal Toledo, que anduuo Christo mas suaue y blando, ò menos riguroso, y terrible la primera vez que los arrojò del Templo, que la segũda: *Fuit autem hæc acerbior: illa autem prior suauior*.

Ioan. 2.

Y aun por esso, porque en la primera vez huuo açotes, y en la segunda huuo asperas, y rigurosas palabras, aũque no huuo açotes, fue la segunda expulsion mas acerba, mas aspera, y desabrida. Por que cõparados los açotes por mas duros, y pesados que sean, con las palabras azedas y desabridas, no merecen nombre de castigo, ni pena. Y assi Christo como conocia, que el segũdo pecado, por ser de reincidencia, merecia mayor pena, y mas pesado castigo, que el primero: a este le castiga con açotes, y aquel con pala-

bras,por no auer pena,ni tormento ygual al destas, quando son asperas y desabridas. Echen de ver pues los que por aqui passaren los ojos (si son señores) con quanta blandura deuan tratar a sus criados, si superiores a sus subditos, si Priuados a sus pretendientes, si Reyes a sus vassallos: y finalmẽte vnos a otros, pues son tan aceruos tormentos, tan rigurosa pena, tan agudo cuchillo, tã penetrante espada las palabras ignominiosas, descõpuestas, desabridas, y desatentas. Hablemos pues a todos con blãdura, paraque libres de aquella palabra aspera, merezcamos oyr aquella dulcissima, y blandissima: Venid benditos de mi Padre, posseed el Reyno, que es la eterna gloria. *Ad quam, &c.*



SERMON PARA EL IVEVES QVINTO DE QVARESMA.

Ibat Iesus in Ciuitatem quæ vocatur Naim. Luc. 7.

SALVTACION.

O Sin gran mysterio es llamado Christo nuestro bien Sol en las diuinas letras: *Orietur vobis timentibus nomen meũ Sol iustitiæ.* Porque la propriedad del Sol en franquear sus
Malac. 4. rubicũdos, y rutilantes rayos para ilustrar, y esclarecer la tierra con su clara y hermosa luz, es yrla comunicando poco a poco, y quãto mas camina, quanto mas corre, alumbra mas claro, y resplandece mas luziente, que no luego al salir y despuntar por los dorados balcones del Oriẽte: estiende y esplaya tan copioso, como al medio dia, sus fulgentes resplandores. Assi Christo nuestro diuino reparador (para dotrina y enseñança nuestra) siempre como verdade-

ro y resplandeciente Sol, fue ostentando a los mortales los luminosos rayos de su diuino poder. Cuenta san Lucas, que sanò el criado de nuestro famoso Español Cayo Cornelio, el qual estaua paralitico en la cama: y despues deste insigne milagro, cuẽta el que obrò resucitando en la ciudad de Nain, dãdo vida a vn vnico hijo de vna viuda, cosa q̃ assõbrò y absortò de manera, que *Accepit omnes timor.* Esso es ser Sol, y r creciẽdo en las marauillas, y excediendose en los milagros. Y si S. Lucas dize, que al ver hazerse este, todos temieron. *Accepit omnes timor.* Desacierto y locura sera grã de, no temer y temblar al predicalle: pero si el temor sepue de ocasionar, de que para engrandecer tamaño prodigio, no alcãçã las fuerças de la naturaleza, esfuerço darà, q̃ dõde estas faltã, como dize Chrysologo, acudẽ las de la gracia, desta tengo necessidad, supliquemos a la purissima Maria nos la alcance, y digamos para obligarla, Aue Maria.

Chrysol. ser. 150.

ASVNTO I.

Defunctus efferebatur.

Que todas las cosas destavida son vanas en gran manera; pero el hõbre sobre manera vanissimo.

EL que atentamente y con ojos desapassionados mirare, y considerare las cosas desta vida, echarâ de ver quanta verdad tiene la que en nuestro Assunto propusimos, que es, que todas las cosas de esta vida son vanas en grã manera; pero el hombre sobre manera vanissimo, y mas inconstante y perecedero.

Que sean vanas sobre manera las cosas desta vida, quiẽ puede ser tan ageno de juyzio, que niegue cosa, que cada dia se experimenta, y tan claramente se conoce. El gran Predicador de su incõstancia y caduquez nos lo dixo marauillosamente: *Cunctæ res difficiles, non potest eas homo explicare sermone, non saciatur oculus visu, nec auris auditu.* Que es dezir, como vn Autor moderno declara, todas las cosas desta vida son desabridas, cuydadas, cortas, que no puede vn hombre dezir lo que son: *Nõ potest homo eas explicare sermone.* Y luego que se sigue de ay? *Non saciatur oculus visu, nec auditu.* Que es dezir, que las cosas desta vida se passan con tã ta breuedad, y tan por la posta caminan, que ni son oydas, ni vistas.

Eccles. 1.

Roa. lib. 2. singul. c. 1.

Que bien que lo dixo Valerio Maximo, y que elegantemente! *Caduca nimium hæc & fragilia puerilibusque con-*

Valer. li. 6. c. 9. nu. 26.

sen-

sentanea crepundijs sunt. Affluunt subito, repente dilabuntur, nullo in loco, nulla in persona stabilibus ni xa radicibus consistunt, sed in certissimo statu fortunæ, huc ac illuc, acta, quos in sublime ex tulerunt: improuiso decursu destitutos profundo cladium miserabiliter emergunt. Sobre manera son caducas, in cõstãtes, y fragiles las cosas todas desta vida, de repẽte aparecen, y de repente desaparecen, en ninguna persona se ven firmes y estables, oy nacen, y mañana mueren, y assi no tiene juyzio el que fia en cosas tan vanas, y perecederas.

Muy para ponderar es, lo que dize el Profeta Ezequiel hablando de la riquissima, y floridissima ciudad de Tyro, en metafora de vna gallarda naue, que con flamulas y gallardetes, y vanderolas, cargada de ricos tesoros sulca las procelosas ondas del hinchado mar. Va pintando de que son las tablas, y dize, que son de las ayas de Sanir. *Abietibus*

Ezech. 17 *Sanir extraxerunt te.* El arbol, que es vn crecido, y alto Cedro del espacioso Libano, los remos de enzina de Basan, las jarcias de marfil de la India, las velas de la blanca olanda de Egypto, las cubiertas de las Islas de Ilisa. *Purpura de insulis Elisa facta sunt operimentum tuum.* Es esta ciudad de Tyro hermosa, gallarda, y rica, que a vela, y a remo corre por el ancho mar, estampa de la felicidad desta vida, que corre y buela por el mar deste mundo, donde vn Erudito Moderno agudamente notò, que haziendo mencion el Profeta tã por menudo de las particularidades, que esta naue tiene, como es tablas, remos, jarcias, arbol, velas, y otras cosas, no dixo, ni hizo mencion de las ancoras, parte principal, y cosa tan necessaria para vn nauio. Pues porque no dixo, que esta florida, bizarra, y rica naue no tenia ancoras? No fue oluido, sino mysterio.

Pintò con cuydado el Profeta santo las velas, y los remos, diziendo: *Quercus de Basan dolcuerunt in remos tuos: Byssus varia de Ægypto texta est tibi in velum:* Pero delas ancoras no haze menciõ ninguna, por que si estas siruen de amarrar y enfrenar el impetu de la ligera naue con sus tenazes diẽtes, como lo dixo con elegancia el Poeta:

Et dente tenci, ancora fundabat Naues. Virgil. Æneid.

No se diga, que essa bizarra naue tiene ancoras, que la detengan, sino velas y remos, q̃ la hagan bolar, para darnos à entender, que las cosas desta vida, las riquezas, los gustos, las

las horas,y pompas suyas caminan, corren,y buelan tan á vela y remo por el mar deste mundo tan breuemente passan, tan ligeramente corren, tan agilmente buelan, que no ay detenerse vn punto,ni pararse vn instante,Como lo dixo el gran Gregorio, *Vanum profectum est, quia difficile habetur, & cito amittitur. Nec stare in his floribus suis mundus blandiens cernitur, repentina fortuna turbatur aut festina, & omnia deturbante morte concluditur.* Todo quanto en esta vida ay es fragil y vano: porque con dificultad se alcança, y con facilidad se pierde. Y el lisongero,y alagueño mundo no puede permanecer entre tan caducas flores: alterase con repentinas mudanças, ò del todo se concluye con la muerte que lo concluye todo.

Gregor.in 1.Re.c.12.

Pero aunque es assi,que todo lo pōposo y florido desta vida es tan instable, y tan caduco en gran manera,sobre manera hallaremos q̃ es mas que todo ello perecedero, y fragil el hombre.Assi lo dixo marauillosamēte el Real Profeta: *Veruntamen vniuersa vanitas omnis homo viuens.* El Texto Griego lee assi segun Titelman,*Veruntamen vniuersa vanitas, præcipue omnis homo viuens.* Que es dezir, todas las cosas desta vida son vanas,fragiles,y caducas; pero el hombre es mas vano,mas fragil, y mas caduco que ellas. Y la fuerça desta Gramatica Griega, entenderemos con vn exēplo de la nuestra Latina. Dotrina es en ella, que ordinamēte el superlatiuo tiene mas fuerça que el comparatiuo. Pero quādo este se pone despues de aquel,tiene mas fuerça,y vigor, como si dixessemos, Pedro es dotissimo, pero Iuan es mas doto, aqui el cōparatiuo por ponerse despues del superlatiuo, acrecienta, y dize mas. Pues esto es lo que dize el Real Profeta, para encarecer, y exagerar la inconstancia, y fragilidad del hombre.Pone en primer lugar en superlatiuo grado,que todas las cosas son vanas, diziendo: *Verumtamē vniuersa vanitas.* Y luego añade. *Præcipue omnis homo viuens*, como quien dize, todas las cosas son vanas en gran manera. Pero el hombre sobre manera es mas vano q̃ todas ellas juntas.

Psalm.36 Text. Græc. ap. Titelm.

Y sino porque no digā que lo dezimos a bulto,y que hablamos a caso, lleguemos a la prueua.Tomemos vn peso, y pongamos en vna balança la vanidad de todas las cosas, y en otra la del hombre, y veamos qual es la balança que tiene menos peso, y echaremos de

de ver si nos engañamos, ò no.

Los apassionados de si mismos, dize el Rey Dauid, que como aman mucho su vida, y estan tan casados con ella, afirman que no es tan breue, ni tan perecedera como dezimos. Pero el Rey Santo les desmiente diziendo: *Veruntamen vani filij hominum, mendaces filij hominum in Stateris, vt decipiant ipsi de vanitate in idipsum.* Vanos son los hijos de los hombres, digan lo que quisieren, y mētirosos en sus pesos, que se engañan por no querer mirar bien lo que pesan y valen.

Psal. 61.

Felix Platense traslada admirable, y soberanamente diziendo: *Mendaces filij hominum in Stateris, vt ascendant ipsi vanitate magis.* Son los hombres mentirosissimos, pues no saben lo poco que llegan a pesar, pues puesta toda la vanidad junta de todas las cosas en vna balança, y en otra la del hombre, hallaremos que viene a pesar menos, porque sube mas la del hombre: *Vt ascendant ipsi vanitate magis.* Quando se pesa vna cosa con otra, la que en la balança sube mas, es la que pesa menos: pues segun esto dize el Real Profeta, como traslada y explica Felix: *Mendaces in Stateris, vt ascendant ipsi magis vanitate simul.* Menos viene el hombre a pesar, que toda la vanidad del mundo, pues puesta ella en vna balança, y el hombre en otra viene el hombre a subir mas, y luego viene a pesar menos, pues la balança que menos pesa essa sube mas.

Felix Platens.

Simile.

Fundado en esso vino a dezir Homero segun refiere Plutarco: *Nihil homine in becillius terra nutrit.* De quantas cosas alimenta, cria, y sustenta la Madre comun, ninguna cosa mas fragil, ni mas caduca que el hombre, pues viene a ser mas fragil, y mas caduco que todas ellas juntas.

Plutarc. in Mora.

Assi vino ha dezir este insigne Filosofo, que viene hazer el hombre en razon de vanidad, y miserias, Coro a parte, y Gerarquia de por si: *Si te ipsum intus aperueris, varium quoddam, ac multis refertum malis penum reperies, ac mūdum quemdam miseriarum reconditum.* Si vn hombre quiere mirar desapassionadamēte lo que es, hallarà que el mundo en que viue es vn mundo vano, y caduco, y que el es vn mundo menor, pero mayor en la vanidad, flaqueza, y caduquez, por que en razon de miserias es otro mundo segundo mas lleno dellas, que no el, mas perecedero, y mas inconstante que el.

Plutarc. tract. de Morb. Corp. & Animæ, tom. 2.

Que

Augusti. ser. 1. de Verb. Dom.

Que bien que lo encarecio San Agustin diziendo. *Si vitrei essemus, minus casus timeremus.* Dichosos fueran los hõbres si fueran de vidrio, y no de tierra, tuuieran menos de que temerse el quebrarse, y estuuierā mas seguros de quebrarse menos. Pues si fueramos de vidrio? Ay cosa mas vana, mas fragil, y que mas facilmente se deshaga que el vidrio? Pues como dize el Santo: *Si vitrei essemus, minus casus timeremus?*

Responde el diuino Dotor diziendo, que està muy bien en lo que dize: *Quid fragilius vase vitreo, & tamen seruatur, & durat per sæcula? Et si enim casus vitreo vasi timetur senectus ei, & febris non timetur, nos ergo fragiliores, & infirmiores sumus.* Aunque es verdad, que el vidrio puede quebrarse, pero si con cuydado, y diligencia se guarda puede durar infinitos años, y largos siglos, por que no se corrompe, ni perece guardado, y puesto a buen recaudo. Pero el hombre por mas que se guarde, por mas que se esconda, lleua consigo la causa de sus males, y la ocasion de sus achaques, pues de si mismo cria, y engendra enfermedades que le acaben, dolores que le derriben, y miserias que le postren. Luego bien dize el Santo, *Vitro fragiliores, & infirmiores sumus.* Que somos mas flacos, y delicados, que el vidrio, pues este guardado se conserua sin lesion, ni achaque alguno, y el hombre por mas que se guarde, por mas que se esconda, de repente muere, y de improuiso acaba. Segũ esto, que mucho que digamos que todas las cosas desta vida son vanas en gran manera, pero el hombre sobre manera vanissimo, pues las excede, y auentaja tanto en caduquez, fragilidad, y flaqueza. Y para exemplo desto, y desengaño de nuestra ceguera, se nos pone oy delante de los ojos vn Mancebo cegado con la guadaña de la muerte, en lo mas vigoroso, y floreciente de su edad, hijo vnico de su madre, el qual. *Defunctus efferebatur.* Por que conozcamos que no ay que fiar en vida tan fragil, caduca y miserable, como es la del hombre.

ASVNTO II.

Defunctus efferebatur vnicus.

Que es la muerte tan absoluta, y essenta, que con su mismo Padre no sabe aborrarse.

Dize

DIze San Lucas que este mal logrado Mancebo, q̃ en lo mas verde, y floreciẽte de su edad, acabò el breue curso de su ligera vida, era hijo vnico y solo de su madre, y madre viuda, porq̃ estas suelen con mas cuydado regalar sus hijos, para darnos a entender, que nada bastò para librarse del poder de la muerte, y su cruel tirania, q̃ es tan absoluta, tan soberana, que no ay escapar de su braço, ni huyr de su potencia.

Fulg. libr. 1. Mich. c. 7. Por esso notò san Fulgēcio, que los Antiguos llamaron à la muerte *Atropos*, que es lo mismo que dezir: *Sine ordine*. Para darnos a entender (dize el Santo) que, *Mortis conditio sine lege venit*. Que la muerte no tiene orden, ni guarda ley para todos es vna, terrible para el Rey, rigurosa para el vassallo, formidable para el pobre, inexorable para el rico, valiente para el grande, fuerte para el pequeño, cierta para el niño, ineuitable para el moço, forçosa para el viejo, y general para todos.

Assi lo dixo el Apostol Sã Pablo. *Statutum est hominibus semel mori*. Donde Teofilato Habreo. 9 Theophi. leyò. *Destinatum est hominibus semel mori*. Destinado està a todos los hombres el morir. Declarose diuinamente el rigor desta ley con la palabra, *Destinatum est*. Por que segun Columela, Ciceron, y Suetonio, Columel. Cicer. Suet. ap. Ambros. Cal. *Destinare*, es lo mismo que, *Eligere, & assignare*, eligir, y assignar vna cosa para el fin, para el qual no puede faltar. Segun esto, dezir el Apostol. *Destinatum est hominibus semel mori*. Sera dezir, que esto de morir el hombre, no es acaso, sino que naciò, assignado, eligido, y marcado para morir. Y assi quando jurays, *Como naci para morir*, jurays la mayor verdad que de vos podeys jurar, porque para esso nacisteys, para morir.

Tambien esta palabra, *Destinare*, significa atar, como de Apuleyo lo aduirtio Passeracio: Apuley. ap. Passerat. *Arreptum me valido loro ad insulam destinato*. Segũ esto dezir el Apostol: *Destinatum est hominibus semel mori*. Sera lo mismo que dezir: *Ligatum est hominibus semel mori*, que es dezir, que el hombre està tã atado a la ley absoluta del morir, y al tirano imperio de la muerte, que no ay Hercules valientes, no fuertes Alexandros, no inuencibles Sansones que puedan romper sus lazos, y ataduras.

S. Chrysos. Nuestro Padre San Iuan Crysostomo leyò: *Institutũ est hominibus semel mori*. Es instituto del hõbre el morir. Aca dezimos para significar lo q̃ en las Religiones se guarda y obser-

obserua el instituto de S. Basilio, el de S. Benito, el de San Agustin, el de Santo Domingo, y en esso se diferencian, en que cada vno tiene su instituto, y regla. Pues dezir el Apostol: *Institutum est hominibus semel mori*, serà dezir, que el instituto del hombre no es otra cosa, sino el morir, essa es su profession, y para esso nace, es ley inuiolable, la qual no puede quebrantar; por esso dize el Apostol: *Statutum est*; porque es estatuto, y ley inuiolable que todos mueran.

Simil.

Contemplo yo a este mundo, como a algunos lugares, q̃ en Castilla llaman de Behetria, los quales tienẽ tal priuilegio, y esencion, q̃ el que quisiere viuir en ellos, aunq̃ mas se haga delos Godos, por mas hidalgo, y noble que sea, ha de pagar pecho, como si fuera el mas suzio villano del lugar. Assi es este mundo, lugar de Behetria, q̃ quantos a el vienẽ a viuir, por mas Hidalgos, y Reyes que sean, han de pagar pecho a la muerte, porque es ley inuiolable, que todos la rindan vassallage: *Statutum est*, pues hasta el mismo Christo con ser Hidalgo de quatro costados, y de Solar tan conocido, por baxarse a viuir a la Behetria de la tierra, pagò pecho a la muerte, y la rindio vassallage.

Tan grande es el poder de la muerte, tan ineuitable su cuchillo, tan tirano su poder, y tan esento con todos, sin perdonar calidades, que dixo vno, segun refiere Iuan Raulino, que si huuiera de eligir juez para algun caso de importancia, ò pleyto de consideracion, que no eligira, ni à Bartuso, ni a Iason, ni a Acursio, ni a Baldo, sino a la muerte; y preguntandole porque? Respondio: *Quia apud eam non est personarum acceptio*, porque para con la muerte, no ay excepcion de personas, no se ahorra con nadie, a todos lleua por vn rasero, no se enternece con el llanto de nadie, a todos trata ygualmente.

Raulin in doctrina. Mortis.

Era la estatua de Nabucodonosor de oro, plata, cobre, hierro, y barro, y arrojaron vna piedrezita de vn monte, y dize Daniel, que, *Cõtrita sunt pariter ferrum, testa, æs, argentum, & aurum, & redacta quasi in fauillam*, oro, plata, cobre, hierro, barro, todo se hizo de vil poluo, y se cõuirtio en fragil ceniza. En estatua de tan varios metales estan representados los varios estados de los hombres del mundo, en el oro los Reyes, en la plata los Grandes, en el cobre los Poderosos, en el hierro los Fuertes, en el barro los Flacos. Pero notad, como dixo el Profeta,

Dan. 5.

ta; *Contrita sunt pariter*, que ygualmente fueron desechos, y reduzidos en poluo los metales todos, los preciosos, y los viles, los grandes, y los pequeños, los altos, y los baxos. Para darnos a entender, que la muerte a todos los yguala, y a todos los mide por vna regla y compas, porque con ninguno se ahorra.

Y bien veremos lo absoluto de su imperio, lo imperioso de su Magestad, y como cõtra su braço (aunque le pintã flaco) no ay poder que valga, ni valor que pueda, por lo q̃ con agudeza obseruò Rabi Salomon, y es, q̃ la sagrada Escritura llamando (antes de llegar el tiempo de su muerte) Rey al santo Profeta Dauid, y hõrandole con titulo de su Señor, en llegãdo el plazo decretado de Dios, de pagar el comun, y vniuersal tributo a esta absoluta Señora, y Reyna, no le llama Rey, ni Señor. Assi cuenta su muerte, diziendo:

3. Reg. 2. *Appropinquauerunt dies Dauid, vt moreretur*; y mas abaxo. *Dormiuit igitur Dauid cum Patribus suis*. Dize Rabi Salomon. *Cum sæpè Dauid decoretur Regis titulo in scripturis: vt cum de morte agitur, sola nimis prætermissa dignitate fit mentio.*

Rabb. Salomo. ap. Pined. in c. 8. Eccle. v. 8. nu. 6.

Pues q̃ mysterio puede tener esto; q̃ antes de su muerte se llame en tãtas partes de la sagrada Escritura Rey, y gran Monarca, y quando se haze mencion de su muerte: *At cum de morte agitur, sola nominis prætermissa dignitate fit mentio*. No ay hazer mencion de su Corona, de su Purpura, de su Magestad, Cetro, y Monarquia? Es darnos a entender sin duda lo q̃ vamos diziendo, y enseñarnos, quã poderosa es la muerte, quan absoluta señora, pues los mas ricos, los mas vitoriosos, los mas poderosos Reyes, aunque sean Dauides, que maten Gigantes; a vista de su poder son flacos Pigmeos, son couardes enanos. Que cõtra su poder no ay resistencia, ni contra su Imperio fortaleza. Que todo lo postra, todo lo yguala, tiaras, y cayados, açadones, y cetros.

Bien se ve esto, pues no sabe ahorrarse cõ su mismo padre. Fingieron los antiguos, como refiere san Agustin, que estãdo en el Capitolio de Roma, acomodado todos los Dioses, le faltaua lugar a Iupiter, y q̃ les pidio le diessen lugar, y assiento para viuir entre ellos. Todos respondierõ, q̃ de buena gana le darian lugar, y asiento, pues era el principal de los Dioses, solo el termino, que es la muerte, respondio diziendo: *Nemini cedo*. A nadie me rindo, no doy lugar a ninguno yo, no admito

August. libr. 4. de Ciu. c. 23. Cartar. Textor.

tô cõpañia de nadie. Era Iupiter el padre de los Dioses, esse nombre le dauan los Antiguos, como refieren Natal Comite, Vincencio Cartario, y Rauisio Testor. Pues a q̃ proposito fingierõ, q̃ el Dios Termino, esto es la muerte, por ser termino, y remate de todas las cosas, no quiso dar lugar, ni rendirse al Dios Iupiter, padre, y señor de los demas Dioses, sino para darnos a entender, y mostrarnos quã absoluto, quan independente, y esseto es el poder de la muerte, pues con su mismo padre no se quiere ahorrar. Y quien con su padre no se ahorra, cõ quien se ahorrarà?

ASVNTO III.

Defunctus efferebatur.

Que es tan poderosa, y eficaz la memoria de la muerte, que à quien della se acuerda qual deve, ni le viene a faltar cosa buena, ni viene a tener cosa mala.

FVera de la Ciudad enterrauan antiguamente a los difuntos, como aqui aduierte el doctissimo Maldonado, pues dize el Euangelista, que encontrò Christo al difunto cerca de la puerta de la Ciudad: *Cum appropinquaret portæ Ciuitatis ecce defunctus efferebatur, solebant Iudæi extra vrbes habere sepulcra.* Dize este eruditissimo Autor. Y muchos afirman, que era ardid, y estratagema del demonio, q̃ estuuiessen los sepulcros fuera de las Ciudades, sabiendo la grande ganancia, è interes, que los hombres sacan de tenerlos presentes, y los logros que acrecientan de poner los ojos, y colocar la memoria en los entierros de los q̃ yazen difuntos, hechos miserable pasto, y hedionda vianda de asquerosos gusanos. Que hombre ay tan desenfrenado, quien tan dissoluto, quien tan insolente, a quien no tenga a raya, y refrene la tragica representacion de vn semejante espectaculo? O que poderosa es esta memoria!

Maldona.

Oyd vna gran cosa a este proposito. Cuenta San Mateo, q̃ passando Christo por la Region de los Gerasenos, que le salieron al encuentro dos hombres endemoniados, los quales viuian en vnos sepulcros. *Occurrerunt ei duo dæmonia habentes, de monumentis exeuntia.* Matt. 8.

Sã Pedro Chrysologo reparò diuinamẽte en el modo de hablar del soberano Euangelista: el qual dize, no que los demonios tenian a los hombres cautiuos y presos, sino q̃ ya los hombres tenian a los

demonios rendidos y postrados: *Exeunt de monumentis, & versauice captiuos ferunt, à quibus fuerant captiuati sistunt pœnis quorum cruciatibus torquebantur.* O eficacia, ò gran poder devn sepulcro(dizeChrysologo) pues antes que estos miserables hombres entrassẽ en ellos eran cautiuos viles, è infames esclauos de los demonios. Pero en entrando en los sepulcros, con la representacion de la muerte, con la imagen de la propia fragilidad, de tal manera se fortalecierõ y alentaron, de tal suerte se cambiò la suerte y alternò la vez, que vinieron a rendir a los demonios, y atormentar aquellos que de antes les atormentauan, a rendir a los que antes les auassallauan a ellos: *Versauice captiuos ferunt, à quibus fuerant captiuati sistunt pœnis quorum cruciatibus torquebãtur*; pues presos, y arrastrando los traen a la presencia de Christo apetecible para los hombres; formidable para ellos, pues les auia de ser de mayor pena, rigor, y tormento. O poder de la representacion de la muerte.

Chrysolo. sermo.16.

Pone Dios despues de auer le leuantado del poluo de la tierra, y auerle sacado de la nada, en el Parayso de los deleytes al primer hombre. Hizele señor de aquellos regalos, Rey de aquellas amenidades, y absoluto dueño de aquellas delicias, para que libre y licenciosamente estiẽda la voluntariosa mano al arbol, que mas se le antojasse, y coma de la fruta, que mas gusto le diere, solo le reseruò la de vno, para exercitar su obediencia, y acrecentar su merecimiento, y para obligarle a ella no fuesse transgressor de su precepto, le puso pena de muerte, diziendole: *In quocunque die comederis, morte morieris.*

Genes. 2. *Pererius ibi.*

El insigne Interprete del Genesis pregunta, que como puso Dios al primer hombre para refrenarle y tenerle a raya, pena de la muerte, pues parece, que para hazerle tẽblar, y ponerle grima, fuera mas acertado medio amenazarle cõ las horribles llamas del Infierno en quien auia de arder, sino guardaua el orden dado, q̃ no ponerle delãte de los ojos el castigo de la muerte.

Responde a su dificultad este erudito Autor, diziendo: *Licet pœna Inferni re ipsa grauior sit quàm mors corporis. Comminatio tamen corporalis mortis acrior, & vehementior est ad cõmouendum hominem.* Aunque es verdad, que en si realmente las penas del Infierno son mas terribles, y vehementes, que de la muerte corporal, con todo esso, para acabar

bar con vn hombre lo que se pretende y dessea, es mas vehemente y poderosa la amenaza de la muerte temporal, que la de la pena eterna Porq̃ echemos de ver, que freno es la muerte, pues la toma Dios por el mejor remedio para detener al hombre, y contenerle en su oficio: *Comminatio corporalis mortis acrior, & vehementior est ad commouendum hominem.*

Teniendo ocupada la ciudad de Belen los Filisteos capitales enemigos de los hijos
2.Par.11. de Israel, cuẽta la sagrada Escritura, que al Real Profeta Dauid se le antojò vn vaso de agua de vn algibe, que estaua a la puerta de aquella Ciudad. Oyendo este desseo tres de los mas alentados mancebos, que en su exercito tenia, rompieron por medio del de los Filisteos, y le truxeron el agua, que se le auia antojado. Tomola en sus manos, y no la quiso beuer, antes ofreciẽdola, y sacrificãdosela a Dios,
S. Ambr. in apolo. Dauid. le dixo: *Num sanguinem hominum istorum, & animarum periculum bibant?* *Noluit ergo bibere.*

Dize san Ambrosio, como el santo Rey dexa de beuer vna agua tan dulce, y tan sabrosa, y que tãto desseaua beuer? Quien le fue a la mano para no hazerlo? Dize Ambrosio: *Suauitatem habendi habere nõ poterat quæ proposite mortis horrore cõstabat.* Como quereys que beua, como quereys q̃ le pueda saber bien el agua, ni que apetezca gusto ninguno, hombre a quien se le pone delante el horror de la muerte, q̃ aquellos tres mancebos pudieron padecer. Que a vista de la muerte (aunque sea imaginada) no ay gustos que no se azibaren, deleytes que no çoçobren, regalos que no calmen, y delicias que no se desazonen: *Suauitatem bibendi habere non poterat, quæ propositæ mortis horrore constabat.* Tan poderosa es la muerte representada para reprimir apetitos, y refrenar antojos.

En ninguna cosa casi parece que se puede experimẽtar mejor, que en esto, que Dios nos franquee los tesoros de su bõdad y misericordia, pues conocemos los muchos bienes que estan encerrados en este bien, de tener delante de los ojos nuestra propia fragilidad y miseria. Pecaron los primeros Padres, y despues de hauer pecado determinò desterrarles del Parayso en pena de su inobediencia: y como no ay castigo suyo por terrible y seuero que sea, que no vaya taraceado de la blandura de su clemencia, pa-

ra mostrar esto en este, no quiso en medio deste rigor perder de vista su benignidad, y assi dize Moyses, que, *Fecit illis tunicas pelliceas, & induit eos.* Cortòles vnos vestidos a Adan, y a Eua, a su talle y medida de pieles de animales, y vistioselos.

Genes. 3.

Muchos preguntan, q̃ porque les puso Dios a nuestros Padres vestidos de pieles de animales muertos? Lo ordinario es el responder, que para que en ellos viessen representada su fragilidad y miseria, y aquellas pieles de animales muertos, les fuessen, como vnas tristes memorias, y lamẽtables recuerdos de lo que en breue tiempo auiã de ser. Biẽ està ello. Pero algunos adelgazan mas la pregunta, y curiosamente inquieren, que q̃ animales seriã aquellos de cuyas pieles cubrio Dios los vergõçosos miembros de los inobedientes Padres.

El Antiguo Padre dela Iglesia Teodoro, responde diziẽdo; *Tunicas pelliceas dedit illis Deus ex suis ineffabilibus thesauris. Quare minime quærendũ est, vndè eas attulerit?* Si aquellas tunicas, si aquellas vestiduras, de pieles de muertos animales, eran para recuerdo, y memoria de la propria fragilidad, y miseria de Adan y Eua; no ay que preguntar, ni inquirir de donde salieron, ni de q̃ animales fueron, sino dezir, que salieron de los inefables tesoros, y que se sacaron de la rica tienda de la clemencia, y misericordia de Dios. *Tunicas pelliceas dedit Deus ex suis ineffabilibus thesauris.* Que tanto bien, que tamaña merced, como es el recuerdo, y memoria de que somos mortales, y perecederos, por ser bien, que encierra y abraça tantos bienes, de donde podia ocasionarse, originarse de donde, de donde franquearse, sino es de los inefables, indezibles, y opulentos tesoros de la bondad, y clemencia diuina?

Teodor. ep. Lipo. in Catena.

Pero no es de passar en silencio el mysterio q̃ tiene el nõbre, q̃ se dà a estas vestiduras, que Dios sacò del arca de los tesoros de su misericordia, *Fecit eis tunicas pelliceas.* Porq̃ no se llamã vestidos como quiera, sino *Tunicas.* De dõde conoceremos, segun curiosamẽte notò nuestro gran Isidoro, quan grande benignidad fue hazer los vestidos semejãtes. Porque, *Tunica* (dize el diuino Arçobispo) *est appellata, quia in motu incedentis sonum facit. Tonus enim sonus est. Primũ autem fuere pelliceæ tunicæ, quibus post offensam, Adã & Eua induti sunt.* De modo q̃, *Tunica*, era vn linage de vestido llam. do

Isidor. lib. 19. etimolog. c. 22.

assi

assi, por que el que le trahia quando caminaua, hazia con el ruydo y sonido. Y esse vestido hizo Dios a los primeros Padres, para que donde quiera que fuessen, donde quiera q̃ se boluiessen, les hiziesse ruydo, y auisasse, traxesse a la memoria, y fuesse vn continuo despertador de su fragilidad, de su instabilidad, y poca firmeza.

S. Tho. Dize el Santo: *Tonus enim sonus est*. Daua aquella vestidura con su ruydo y sonido, el tono a los primeros Padres. Canta vno, y canta desconcertadamente, desentonase, llega el Maestro de Capilla, para que ni suba, ni baxe mas la voz de lo que la ha de subir, ò baxar, dando el tono paraq̃ cante con la proporcion, y compas que deue; assi Adan, y Eua les dio aquella tunica de pieles de animales muertos, para que con su sonido, y muda voz les diesse el tono, haziendoles caminar entre temor, y esperança. Quando cõ pensamientos de altiuez, y soberuia, quisiessen presumir mas de lo que eran, el vestido con su ruydo, y sonido les daua el tono, auisandoles, que baxassen la voz, y abatiessẽ el orgullo, pues se auian de ver algun dia, como las pieles que vestian, muertos y sin vida. Quando fatigados, y oprimidos de las miserias y trabajos desta vida, se desentonauan, y baxauan la voz, para querer prorrumpir en tedios y desesperaciones, la tunica les daua el tono, y consolaua cõ su representacion, è imagẽ, pues antes de mucho tiempo auia de tener fin la vida, los trabajos premio, las fatigas corona, y los sudores, lauro. Segũ esto, si tanto bien se incluye y encierra en el recuerdo de nuestra fragilidad, en la memoria de nuestra flaqueza, en la representacion de nuestra inconstancia grauada, y esculpida en las aridas pieles de los muertos animales, que mucho es, que Teodoro diga: *Tunicas pelliceas dedit illis Deus ex suis ineffabilibus thesauris?*

Quereys ver quanto importa no perder de vista vn instante, ni vn momento, la imagen, y representacion de nuestra instabilidad, y poca duracion? Atended. Llegò el Padre de Familias a pagar el jornal a los obreros que hauian trabajado en su viña. No todos fueron a vna hora, ni á vn tiempo, porque vnos fueron muy de mañana, otros a cosa de las nueue, otros como a las doze, y casi al anochecer, sucedio, que aunque fue desigual el tiempo de yr a la viña, fue ygual la paga,

y retribucion. Murmuraron los primeros de que fuessen ygualados cõ los vltimos en la satisfacion y recompensa del trabajo, y dezian: *Hi nouissimi vna hora fecerunt, & pares illos nobis fecisti.* Matth. 21

Supuesto que Dios es justo, y recto en el retorno, y galardon de las fatigas y trabajos, que a su honra padecemos: pregunta aora nuestro Padre san Iuã Chrysostomo, que como dio tanto galardõ a los vltimos, como a los primeros, pues parece que estos por auer venido antes, merecian mas estipendio. Ya que querays dezir, que los vltimos en poco tiempo ygualaron a los primeros en el trabajo, y vinieron a hazer tanto como ellos, en que pudo yr: dezidme, que estos en tan breues horas afanassen tanto como aquellos en tan largo tiempo? A esso responde el Santo diuinamente, diziendo, que aquellos primeros obreros eran los justos de los primeros siglos, dõde la vida era mas larga y prolongada, y estos vltimos los Santos y sieruos de la ley de Gracia, en la qual los terminos de la vida son mas breues y limitados. Pues dize aora el considerar aquellos obreros primeros, q̃ la vida era larga: *Quodammodo negligentes eos faciebat circa iustitiam, & refrigescere faciebat animas eorum expectatio seculo longioris, & illis in frigidatio erat cognoscere mundi spatia esse longinqua.* Chrysost. in imperfect. La razon de restriarse algo los primeros obreros en su trabajo, era, dize Chrysostomo, el fiarse en que la vida era larga, y que les quedaua harto tiempo para trabajar: *Illis infrigidatio erat cognoscere mundi spatia esse longinqua.* Pero los vltimos obreros si se animaron mas, si en breues horas hizieron tanto, como los primeros en tan largos años, es, porque siempre tuuieron delante de los ojos la breuedad de su vida, y la instabilidad, y poca firmeza de sus dias, y con esto: *Accedebantur, & præparabantur.* Encendianse y abrasauanse en amor de Dios, y como imaginauan que siempre tenian poco tiẽpo, limitadas horas, y corta vida, procurauan con gran desuelo, y diligencia recompensar obrando, lo que temian les podia faltar muriendo. Porque echemos de ver quanto entibia y enfria los coraçones perder de vista la memoria de la propria fragilidad, prometiendose algo de vida, y quanto los abraza, y enciende en el amor de Dios, considerando, que es corta y breue, facil y caduca; pues el que assi la contempla trabaja

baja mas en vna hora, que otros en muchos años.

Es tanto bien este, que podemos dezir, que el que en el se emplea como deue, ni podrà tener cosa mala, ni faltarle cosa buena. Subia vna alma santa de las esterelidades del desierto deste mundo por la region del ayre, llena de olores, fragancias, y perfumes, y assombrados los soberanos espiritus de tan inaudita nouedad, se començaron a dezir vnos a otros: *Quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ & thuris, & vniuersi pulueris pigmentarij?* Quien es esta, que sube tan fragante, y olorosa, de los desiertos, y paramos del mundo? Cant. 6.

San Ambrosio dize: *Præcipuè tamen myrrham redolet sponsa & thus.* Ha se de aduertir, y considerar, que solamente hizieron mencion los Angeles de dos olores en particular de la myrra, y el inciēso, pues viendo que lleuaua estos olores, luego dixeron, que los lleuaua todos juntos: *Et vniuersi pulueres pigmentarij.* D. Amb.

Pues porque lleua incienso, y myrra, se sigue que lleua todos los olores y perfumes jūtos? Claro està esto. Pues que significa el incienso, y la myrra? El incienso ya es llano, que es la oracion, y la meditaciō, segun aquello del santo Rey: *Dirigatur Domine oratio mea, sicut incensum.* Y la myrra ya es cosa muy solene en las sagradas letras ser estampa de la muerte, como lo dize mi Diuino Niseno: *Myrrham mortis esse simbolum, nemo dubitarit eorum, qui sacris in literis versati sunt.* Segun esto, que mucho es, que los Angeles digan, que el alma va acompañada de todas las virtudes: *Et vniuersi pulueris pigmentarij*, quando la consideran cubierta de inciēso, y myrra, esto es de la meditacion, y consideracion de la propia fragilidad, y flaqueza, porque a quien atentamēte la considera, le sobreuienen tantos aumentos, y recrecen tantos bienes, que ni puede tener cosa mala, ni faltarle cosa buena. Psal. 139. Nissen. ho. 13. in Cāt.

Asi lo dixo san Alberto Magno: *Quicumque mortis suæ efficaciter recordantur student esse continentes, patientes, & obedientes nituntur semetipsos per veram contritionem, & peccatorum confessionem à peccatorum masculis expiari, non negligunt eleemosynas suas pauperibus erogare, non cessant orationibus, ac alijs bonis operibus inuigilare.* Porque echemos de ver, como todos los bienes estan encerrados en el bien de la consideracion de la propia fragilidad, y flaqueza. Albert. ser. 47.

ASVNIO

Consideró prudentemente el desengañado Principe las miserias desta vida, los varios sucessos, calamidades, infortunios, y desastres a que los hõbres viuen expuestos, y la felicidad, que es morir, y mas quando se muere animosamẽte peleando, y assi quiso mas, y juzgò por mas dicha lleuarlos donde gloriosamente acabassen, que no dexarlos donde miserablemente viuiessen, expuestos a tantos peligros, a tantos males, y a tantas fatigas, como en la vida se padecen. Que son tantos, que cada vna por pequeña que sea, es intolerable, è insufrible, y di bastante ocasion para derramar copiosas lagrymas, è incessable llanto. Que bien que lo dixo nuestro glorioso Padre S. Gregorio Niseno: *Omnia mala eundem honoris gradum inter se obtinent, omnia prima tenent in malorum excelentia omnia præbent parem luctus occasionem.* Todos los males tienen vna excelencia, vna grandeza todos, si los hemos de graduar, ninguno podrà ser primero en licencias, porque los desta vida son tan grandes, que todos se igualan, y aparejan: Pues si esto es assi, que mucho que digan, que al que nace le puedẽ dar el pesame, pues nace para tantas miserias: y al q̃ muere, la norabuena, pues se escapa de tantas calamidades.

Nissen. in Eccle. ho 3.

Que como allà dixo Menandro: *Dilectus Deo in iuuentute moritur.* El querido de Dios, el regalado, y fauorecido, esse tal muere antes que llegue a experimẽtar las cuytas, y miserias desta vida. Luego sacarle della, gran merced es.

Menã. ap. Stob. ser. 61.

Y como si es, y sino vedlo. En los Elogios que haze Iesus hijo de Sirac, de aquellos antiguos Patriarcas del Testamento viejo, llegado a hablar del santo Enoc, dize estas palabras: *Enoc placuit Deo, & traslatus est in Paradysum.* Enoc agradò a Dios, y fue trasladado al Parayso Terrenal. San Cypriano dize, que en que conoceremos, que el santo Enoc agradaua al Señor con sus obras, porq̃ aqui el Eclesiastico, no dize obra suya en particular, sino que agradando a Dios fue lleuado desta vida, y colocado en el lugar de las amenidades. No nos diria el hijo de Sirac alguna cosa particular suya, por la qual vinieramos a conocimiento en que agradaua a Dios?

Genes. 5.

Dize San Cypriano No se dize, que fue sacado, y arrancado Enoc del valle de lagrymas desta vida, y trasplantado al Vergel de los deleytes: *Enoc placuit Deo, & translatus est in Paradysum!* Pues. *Hoc serm. fuit placuisse Deo, de hac contagione*

E. Cypria. de mortalit.

jouen, quando a la desconsolada madre manda, que no llore, fue darla ciertas premissas del milagro: porque como este soberano Señor es tã piadoso, no la quitarà el consuelo de las lagrymas, a no auerla de restituyr a su querido hijo a la perdida vida. Y si la dize, que no llore: *Noli flere*, es, porque la preuiene otro mayor consuelo, que nunca la quitara este, sino la huuiera de ocasionar otro mayor regozijo. Que las lagrymas son en las penas, y fatigas del alma, vna lenta suspension suya, y vn desahogo de sus congoxas, y pesares.

El pacientissimo Patriarca dixo en medio de sus infortunios, y calamidades. *Antequam comedam suspiro, & tãquam inũdantes aquæ sic rugitus mei.* Antes que coma, suspiro, lloro amargamente, y mis gemidos y llantos, son como las aguas, que caudalosas corren, y copiosas inundan Que quiso dezir en esto el diuino Iob? Que es suspirar, que es llorar, que es gemir antes q̃ coma? Quien antes de comer llorò? Antes parece, que se auia de alegrar y entretener?

Iob. 3.

A esso responde el beatissimo Padre San Gregorio, diziẽdo, que esto lo dize el santo Patriarca en persona de vn fiel, que ansioso espera, que congoxoso aguarda (cómo el lo hazia) en medio de las penalidades desta vida, las glorias, y descansos de la otra. Pues para suspender essas ansias, y como entretener essos dolores, dize el Santo, *Suspiro*, lloro, suspiro, gimo, por los ojos, arrojo copiosos arroyos de lagrymas, porque por ahi desaguo mis dolores, desahogo mis ansias. Oyd al grã Gregorio: *Antequam comedam suspiro: luctu suo, & anima pascitur cum ad superna gaudia sublimatur, & intus quidem doloris sui gemitum tolerat, sed eo refectionis pabulum percipit, quouis amoris per lachrymas emanat.* Notad estas vltimas palabras: *Vis amoris per lachrymas emanat.* Que la fuerça del amor, la pena que dà de no poder alcançar aquello que el amante, anelando afecta, suspirando dessea: *Per lachrymas emanat*, se desagua por las lagrymas, se resuelue desatado en suspiros, y se desminuye, euaporando con gemidos. Que esse es su oficio, disminuyr las penas, aliuiar las ansias, y suspender los dolores.

S. Gregor. lib. 5. Moral. cap. 7.

Hablando Marco Seneca de la portentosa grandeza de la prodigiosa latitud del inmenso Oceano, pregunta que para que le dio la naturaleza (atenta, y prouida en todo) tanto seno, tantos ocultos desagua-

ſaguaderos como tiene? Dize a eſſo: *Per quos nauigatur ſinus quaſi ſpiramenta quædam magnitudinis ex æſtuat.* Que penſays que ſon tan inumerables ſenos, arcaduzes ſecretos, vias ocultas, como tiene eſte tan vaſto, tan ancho, y tan eſtendido mar: *Quædam ſpiramenta magnitudinis,* ſon reſpiraderos, deſahogos de ſu portentoſa, y prodigioſa grandeza. Porque tanta inmẽſidad de aguas, tanto numero de olas, ſino tuuiera tantos reſpiraderos, al cielo llegaran, y lo anegaran todo.

M. Senec. Suaſor. 1.

Lo miſmo podremos dezir de las lagrymas. Para que proueyò la naturaleza, que vn hombre afligido, y congoxado, derrame por los ojos caudaloſas fuẽtes de amargas lagrymas, que encienda el ayre con ſuſpiros, que los enternezca con gemidos? A eſſo podremos dezir: *Spiramenta quædam doloris ſunt,* que ſon las lagrymas deſtiladas por los ojos deſaguaderos, del alma, deſahogos del coraçon, pues ay hombres, que ſi combatidos de ſus dolores, no lloraran, y no acudieran al aliuio de las lagrymas, rebentaran. Que por eſſo dixo Euripides: *Eſt aliqua in luctu gratia.* Que en el llanto ay algun conſuelo, cierto bien, y aliuio, que no ſe halla en otros medios, que vn afligido puede buſcar para aliuiar ſus penas, y ſuſpender ſus fatigas.

Eurip.

Y no parecerà mucho dezir eſto, ſi queremos oyr lo q̃ a eſte propoſito dize nueſtro gran Padre San Baſilio, el qual hablando de quan gran beneficio ſon las lagrymas para vn doliente, y penoſo, dize: *Nouimus non paucos calamitatibus de ploratis vtique, nec curabilibus obuallatos vi, ne deſtillarent lacbrymas ſibi temperaſſe.* A muchos conoci yo (dize el ſanto) que cercados de grandes calamidades, infortunios, y miſerias, ſe han querido hazer fuerça para no derramar lagrymas, para templar por eſte camino, y deſenojar de alguna manera la furia de ſus dolores. Pues que les ſucedio a eſſos tales? *Hi quidẽ in varios, & immedicabiles affectus inciderunt, ſeu ſunt appoplexia, & paraliſis.* Eſtos (dize el gran Padre) cayeron en varios, è irremediables afectos, è incurables enfermedades, como ſon apoplexias, y otros accidentes ſemejantes. Todo nacido de no querer llorar, de no querer deſaguar por los ojos, las penas, y triſtezas del coraçon. Que para aliuiarle, y deſenojarle, no ay tal medio y remedio como llorar.

S. Baſi. ho. de Gra. Act.

A eſte miſmo propoſito dize ſu diuino hermano, y glorioſo

rioso Padre mio San Gregorio Nisseno tratãdo de las lagrymas: *Vulnerum animæ tanquam sanguis lachrymæ sunt.* Son las lagrymas la sangre de las heridas del alma. Lindo modo de dezir. Tiene vn hõbre vna postema enconada, peligrosa. Que remedio? Rebentarsela, y con esso, saliendo por ahi la materia de la postema, o llaga, se desencona la herida, y disminuye el mal, y sale de peligro el enfermo. Pues assi dize Nisseno: *Vulnerum animæ tanquam sanguis lachrymæ sunt.* Està vna alma afligida, congoxada con vna postema de vna cruel pesadumbre, que de dia y de noche rabiosamente la aprieta, y furiosamente la fatiga. Esta que rebienta. Que remedio? Llore, rebiente por los ojos, arroje lagrymas copiosas por ellos, desaguese por essos arcaduzes, que dessa manera se aplacarâ el accidente, mitigarâ la pena, y templarâ el dolor.

S. Gregor. Nissen.

A este proposito dixo Simaco a vn amigo suyo que le escriuio, que se admiraua mucho de que llorasse tanto sus desdichas, y hablasse tanto de sus males: *Credo quod miraris, quod adhuc crudo fortunæ meæ vulnere silentium ruperim.* No os admireys desso en ninguna manera, no os espãte que aya prorrũpido en amargas quexas contra mi aduersa fortuna, que llore amargamente, viendo quanto me es la suerte enemiga, y contraria, porque quexandome della, y llorando: *Hæc solatia mea, his pascor, his recreor.* Con esto me cõsuelo, con esso me sustento, cõ esso mitiguo el crudo dolor de mis penas, y el desapiadado tormento de mis fatigas: *His pascor, his recreor.* Que para vn afligido no ay tal cõsuelo como el llorar.

Simac. li. 9. Episto. 79.

No pienso yo que dirà mal con esto aquella memorable historia, q̃ en sus varias cuenta Eliano, que vn inhumano, y cruel tirano, llamado Trizo, queriẽdo atajar los motines, que contra el se pudieran leuantar, mandò que ninguno en su Ciudad hablasse con otros, ni por señas, ni gestos, ni de otra manera alguna, so pena de la vida. Viuian con grande opresion los ciudadanos, con tan iniquo, y tirano vando, su pena era grande, indecible su dolor. Sucedio pues, que salio vno a la plaça: *Et ibi stans, multum & feruide lachrymatus est.* Y alli se hartò de llorar. Notando esto, se le juntò gran cantidad de gente, y le acompañò en las lagrymas, y suspiros. Dieron cuenta desto al Tyrano, el qual mas cruel que de antes, para que a ninguno

Elian. lib. 14 c. 22.

gu no

guno llorasse, atudio con toda su gente: *Accurrit, vt lachrymas sedaret*. Que sucedio? Dize Eliano: *At illi cum à longe vix cum vidissent, eripientes arma satellitibus, Tyranum interfecerunt.* Viendo, que en medio de su opresion les prentendia quitar el consuelo de las lagrymas, el aliuio del llãto, no pudiendo sufrir tanta tyrania, tanta inhumanidad, le quitaron la vida, quitando las armas a los de su guarda para quitarsela. No veys como las lagrymas son aliuio de las penas, como suspension de los dolores, pues estos miserables sufrieron la tyrania de Trizo, hasta que intentò quitarles que no llorassen, porq̃ padecer vn hombre llorãdo, es medio padecer; pero al que padece, quitarle que no llore, es procurar quitarle la vida, o acortarle sus terminos. Que en fin las lagrymas son aliuios de los pesares, y dulce encanto de los dolores.

Con esta comparacion lo declarò nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo: *Post vehementes pluuias mundus, ac purus aër efficitur, ita & post lacbrymarum pluuias serenitas mentis sequitur, atque tranquilitas.* De la manera que despues que las nuues han descargado mucha agua, el ayre queda mas puro, limpio, claro, y sereno. De la misma suerte, despues que vn hombre afligido, y congojado ha llorado mucho, ha derramado por los ojos grã copia de lagrymas, queda el alma serena, aliuiada, y consolada, queda quieta, y tranquila.

S. Chryso. hom. 47. in Matth.

Y el venerable Padre Iuan Gerson: *Est in lachrymas aliquid dulce & muliebre. Expletur enim* (dixit alius) *lachrymis egeriturque dolor.* Ay en las lagrymas cierta dulçura, deleyte, y entretenimiento, ay vn linage de aliuio, que en los demas aliuios no se experimenta, ni conoce: ay cierta recreacion, que suspẽde los pesares. Porque, como dixo el otro (Ouidio) el dolor se desagua por ellas, la pena sale alambicada por los ojos, se desaguan las pesadumbres del alma, y se desahoga el coraçon. Notad el *Egeriturque dolor* Euaporase llorando el dolor, vase consumiendo poco a poco, atenuase lentamente, y resuelvese dulce, y blandamente.

Gerson. tract. 67. de perfe. Reli lit.

Ouid. 4. de trist lib.

ASVNTO VI.

Et cæpit loqui.

Que estar vn hombre mudo, y estar muerto, todo viene a ser vno.

RESucitò Christo a este mancebo, y para prouar que

que le dio vida, dize el Euangelista: *Et resedit qui erat mortuus, & capit loqui* Cobrò aliẽto el difunto jouen, y començò a hablar. No dize el Euangelista que començò andar, que començò a ver, a oyr, ò a comer, ô exercer otras acciones en que se podia conocer que tenia vida, porque aunq̃ hiziera todo esto, y no hablara, parece que no quedara cõ vida, porque estar vn hombre mudo, y estar muerto, no tener lengua, y no tener vida, todo viene a ser vno. Veamos si somos para aprouar esta Paradoxa.

Isai. 6. Vio el Profeta Isayas la Magestad encumbrada del Señor en vn excelso trono, como el lo confiessa diziendo. *Vidi dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum.* Y en viendole dixo el Profeta: *Væ mihi quia tacui.* Ay de mi por que he callado. Los Hebreos (como aqui refiere Forerio) trasladan desta manera: *In silentiũ redactus sum.* Que es dezir, ay de mi, que de aqui adelante tengo de tener cerrados los labios, y aprisionada la lengua. Que quiso dezir en esto el Sãto Profeta? Dize Forerio, que fue lo mesmo que dezir, *Perij, vulgata enim erat opinio, quod qui visiones vidissent periculum mortis vix euaderent, vnde Iacob admirabatur, quod vidisset dominum, & non moreretur.* Dize Isayas breues seran mis dias, por que quien ha visto al Señor, no puede viuir mucho tiempo.

Hæbreo. Transla.

For. 29.

Genes. 32.

Aora entra el reparo y la dificultad. Si el Profeta dize que ha de morir, que ha de perecer, como dize: *In silentium redactus sum.* Tengo de callar de aqui adelante, mudo he de quedar, que tiene q̃ ver quedar mudo con quedar muerto? Iuzgò el diuino Profeta lo vno ser lo mesmo que lo otro, y assi para dezir que auia de morir, dize que auia de quedar mudo, por que estar vn hombre mudo, y estar muerto todo viene a ser vno.

Criò Dios al primer Hombre, y para sacar vna criatura tan bella, y tan hermosa, hecha a imagen y semejãça suya, por que la obra fuesse mas admirable, dize Moysen, que *Formauit hominem de limo terræ, & inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, & factus est homo in animam viuentem.* Tomò Dios vn pedaço de barro, y franqueãdo el vital aliento de sus soberanas entrañas, cobrò vida, y vigor con el alma que le infundio El Caldeo, dõde nuestra Vulgata dize: *Factus est homo in animam viuentem*, traslada, *Factus est homo in animam loquentem*, Començò a hablar el hombre.

Genes. 1. Caldæa translat.

Donde es muy de ponderar y aduertir, que el Caldeo Parafraste toma en vna mesma significacion el hablar, que el viuir: para darnos a entender, que en tanto viue vn hombre en quanto habla, y en tanto muere en quanto calla, porque estar vn hombre mudo, y estar muerto todo viene â ser vno.

Ya pienso que nadie ignora aquella bestial y desenfrenada lasciuia de aquellos hijos del demonio? que assi los llama el Sagrado Texto, los quales quisieron aprouecharse torpemente de vn Leuita que en Gaba se aposentò en casa de vn honrado viejo. Cercaronle la casa, como hizierõ los de Sodoma a la del santo Loth, y dixerõle que les diesse el mancebo Leuita que tenia hospedado en su casa, para vsar con el de obscenos y torpes ratos. El viejo para aplacar sus lasciuos antojos cõbidoles con vna hija donzella suya, y con la muger del Leuita. Viendo pues el Leuita q̃ no querian templar su bestial apetito, entregoles por menos mal, y por menor inconueniente su muger, de la qual aprouechandose todos aquella noche la dexaron, y ella al amanecer llegando a los vmbrales de la puerta donde estaua su marido, cayò muerta. A la mañana leuantose el, y yendola à abrir para proseguir, viendola tendida a la puerta, pensando que dormia quiso despertarla diziendo. *Surge ambulemus*. Leuantaos q̃ es hora de caminar. *Quia nihil respondente intelligens quod esset mortua, tulit eam, & imposuit asino*. Y viendo el marido que no hablaua, y que no respondia a sus vozes, juzgando que estaua muerta, la puso en su jumento, y la lleuò a su ciudad.

A nuestro proposito se ha de notar aqui lo que reparò el Abulense, y es, que en el Texto Hebreo no estan aquellas palabras, *Intelligens quod esset mortua*, sino solamente, *Qua non respondente, tulit eam, & imposuit asino*. Que parece que no auia que aduertir ni reparar, en que imaginò que la muger estaua muerta, pues no hablaua, porque ello se estaua dicho, pues no hablar y estar muerto vno, todo viene a ser vna misma cosa. *Abulens. ibid.*

Acabemos ya de dezir vna que lo sea muy grande, y que de todo punto declare nuestro intento. Quando el Sacerdote Zacarias recibio aquella alegre nueua de que auia de tener fruto de bendicion, y que le auia Dios de dar vno que mereciesse ser, no menos que Precursor del Saluador del

del mundo, quedò dudoso y perplejo de la verdad que podian tener las nueuas del Angel Naciò feliz y dichosamẽte para bien vniuersal y alegria comun del Orbe, el diuino y soberano Precursor Iuã Su padre Zacarias alcançando perdon de su pena, y dando la misericordia diuina mãdamiento de soltura a los labios y lengua, lleno de gracia del diuino Espiritu, con rendido coraçon haziẽdo immortales gracias a Dios: leuantò la voz diziendo, *Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, & fecit redemptionem plebis suæ.* Bẽdito y alabado sea, por eternos siglos el Dios de Israel, pues ha visitado a su pueblo, y trata ya de su rescate y redencion.

Luc. 1.

Dize nuestro glorioso Padre san Iuan Chrysostomo, *O res admirabilis. Quid dicit Zacharias? Primam vocem post Resurrectionem exclamauit. Benedictus Dominus.* O admirables mysterios! O mysteriosos sacramentos! Que es lo que dize Zacarias despues de su Resurreccion? Lo que dize es, Bendito sea el Dios de Israel. Replica luego el Santo *Quid ergo? Mortuus est Zacharias quod surrexit?* Pues que? Acaso murio Zacarias, para que digamos que resuscitò? El Euangelista solo dize, que quedò mudo, como se lo pronosticò, el Angel diziendo. *Eris tacens.* Pues como dize Chrysostomo que murio Zacharias, y q̃ despues que resucitò entonô aquel Cantico, è Hymno de alabanças soberanas y diuinas.

D. Chryso. serm 6. S. Ioan. Bap. ap. Suriũ 24. Iunij.

Responde a su dificultad el sagrado Arçobispo diziendo valientemente. *Non mortuus est Zacharias, sed quiddã instar mortis sustinuit: Tanquam enim sepulchrum tenuit silentium, & fascis alligatus fuit, hoc est, linguæ vinculis.* No murio Zacarias, pero padecio vna pena que fue como muerte, y es que tuuo por sepulcro el silẽcio, y por ataduras y mortaja los lazos, è impedimentos de la lengua. No veys quan claramente y sin rodeos nos dize Chrysostomo, que el estar vn hombre mudo, y muerto todo es vno, el no hablar, y el no viuir, todo viene a correr vna misma cuenta? pues Zacarias todo el tiempo que estuuo mudo, estuuo en cierta manera muerto, *Quiddam mortis instar sustinuit, tanquam enim sepulchrum tenuit silentium, & fascijs alligatus fuit, hoc est, linguæ vinculis.*

No nos lo dira mal esto la historia del Santo Patriarcha Iob: la qual refiere, que despues que (por diuina disposicion del Cielo) fue despojado de toda su hazienda, è hijos,

jos,y vino a tan miserable estado,q̃ vino a quedarse asquerosamente llagado de pies â cabeça en vn inmundo muladar. Vinieron a visitarle tres amigos de los mas intimos q̃ tenia. Estrañando tan estupenda calamidad, dize el sacro Texto, que, *Sederunt cum eo in terra septem diebus, & septem noctibus, & nemo loquebatur ei verbum.* Sentaronse jũto a el, absortos,y atonitos de tan lamentable fracaso, y estuuierõ acompañandole sin hablarle palabra siete dias, y siete noches,llorãdo tan inaudita ruyna, tan flebil caso, tan miserable acometimiento.

Iob. 2.

Origenes Adamancio (como ya otra vez hemos aduertido) dize aqui. *Assederunt illi septem diebus, & septem noctibus. Mortui luctum apud viuentẽ Iob impleuerunt.* Assistirle siete dias y siete noches, llorando amargamente su lastimosa miseria,no fue sin mysterio, porque fue tratarle como a muerto, que el Eclesiastico manda que sobre el difunto se lloren siete dias, *Luctus mortui septem dies.* Pues como al santo Iob le tratan los amigos como a muerto,porque le lloran como a difunto. No le vehian viuo? No dize Origines, *Apud viuentem Iob?* Pues como le tratan como a muerto aquellos siete dias.

Origi. lib. 2. in Iob.

Eccle. 22.

Mirad lo que dize el dotissimo Salmeron: *Turbatio ei loquelam ademerat.* Estaua el santo Patriarca en el muladar asqueroso,tan turbado cõ aquella horrible calamidad, tã atonito, con aquella nunca oyda ruyna, que no acertaua a hablar palabra, dexole mudo aquel triste sucesso: *Turbatio ei loquelam ademerat.* Pues viendo esto los amigos: *Mortui luctum fecerunt*, le trataron como à muerto, llorandole siete dias, que es lo que manda el Eclesiastico que el muerto se llore;porque estar vn hõbre mudo,y estar muerto, lo mismo viene a ser.

Salm. tracta. 48. in Ioã. to. 9.

Y bien dize esto con lo q̃ el sagrado Texto dize, quando nos cuenta que dio a Gieci el Profeta Eliseo su baculo, para que resucitassa el muchacho de la piadosa muger que le hospedaua. Puso el baculo Gieci sobre la cara fria del difunto:y para dezir q̃ le resucitò, dize el Texto Sacro, que, *Non erat vox, neque sensus*, que no hablaua,ni sentia. Y de ahi se colige q̃ no tenia vida, de que no hablaua? Si. Porque parece que fue dezir Gieci,pues no habla el muchacho,muerto està,porque muerto le juzgo miẽtras que no habla. Que estar vno mudo y estar muerto,todo viene a ser vno.

4. Reg. 4.

De aqui vengo yo a sacar el

el ingenio y agudeza grande de aquel insigne Epigrama q̃ el erudito Iuriscõsulto y Poeta Estefano Pascasio, a vna Lira hizo, el qual traduxo en nuestro Castellano Idioma (aũ con mas felicidad) vno de los mas insignes y famosos Poetas q̃ goza nuestra España. El Epigrama es este:

D. Garcia Coronel en sus Rimas fol 125. part. 2.

Muta Arbor fueram, Lyra nunc mudolorque canoque;
Vita mihi sic mors, mors mihi vita fuit.
Inuida viuenti nam quam Natura negarat,
Post obitum fœlix addidit ars Animam.

Stephan. Pascato. 2 Delit. Poetar. Gal. lor.

Dize el musico instrumento. Arbol mudo fuy, aora siendo Lyra tengo voz y canto. Assi mi vida fue muerte, y mi muerte es ya mi vida Porq̃ la vida, y alma que embidiosa me negò (viuiẽdo yo) la naturaleza, despues de mi muerte el arte feliz me la franqueò.

Notad la agudeza a nuestro proposito. Dize la Lyra, que quando era Arbol que no tenia voz: *Muta arbor fueram.* Y que quiso dezir con esso? Que no tenia vida: Porque luego dize: *Inuida viuenti nam quam Natura negarat, post obitum felix addidit Ars Animam.* La vida y alma que embidiosa me dio Naturaleza, me concedio el Arte dandome voz.

Pero aora es la replica. Como pudo dezirse q̃ el Arbol antes de ser Lyra, no tuuiesse vida, pues es cosa llana, que los Arboles gozan de la que llamã vegetatiua? Esto supuesto, como dize Pascasio, que el arbol antes de ser Lyra no tuuo vida, y despues la tuuo, siẽdo al reues, que antes la tenia y despues no? Ahi estuuo el ingenio y sutileza. Que fue dezir, que aquel arbol quãdo viuia vida vegetatiua, como no tenia voz, como estaua mudo, era tanto como no tener vida, era estar muerto, por q̃ no tener voz, no hablar y estar muerto todo es vno. Y despues q̃ tuuo el arbol voz, despues q̃ fue Lyra, digasse q̃ tiene vida, por que esso es viuir, esso es tener vida, tener voz y hablar. Por q̃ veamos quan bien dezimos, que el estar mudo, y estar muerto todo viene a ser vno.

Lo q̃ importa es tener lengua, tener voz para confessar nuestras culpas, para dezir nuestros pecados, q̃ dessa manera se cũplirà lo q̃ el Sabio dize: *Os iusti vene vitæ.* Que la boca del justo es la vena de la vida; porq̃ cõ la lẽgua (cõfessando sus culpas) grangea vn hõbre su vida, solicita su salud como dize S. Pablo: *Ore autẽ cõfessio fit ad salutẽ,* q̃ es la gracia vida del alma; y prenda de la eterna gloria. *Ad quam, &c.*

Prou. 11.

Rom. 10.

SERMON PARA EL SABADO QVINTO DE QVARESMA.

Ego sum Lux mundi. Ioan. cap. 8.

SALVTACION.

QVERIENDO prouar el diuino Apostol quan vanas, enfermas, y flacas son las humanas fuerças para tratar, y hablar de las cosas diuinas, dize, que nadie puede dezir, y pronũciar el dulcisimo y suauisimo nombre de Iesus, sin particular auxilio, y socorro del Espiritu Santo: *Nemo potest dicere Dominus Iesus, nisi in Spiritu Sancto.* 1. Cor. 12. Esto es que para hablar con las circunstancias se requieren deste diuino nõbre, no se puede hazer sin que acuda la gracia del sagrado Espiritu. Lo mesmo podemos dezir el dia de oy, q̃ hemos de hablar, y tratar de la luz. Que para hablar de Christo en quãto suprema luz, no se podra hazer sin especial luz de su diuino auxilio. Porque si la luz no se puede ver sin q̃ ella mesma la dè para verse y gozarse, porque la luz se vè con la luz, como lo dixo nuestro glorioso Padre San Iuan Climaco: *Iustum est ac legitimum luce illustrari ante Solem, atque ita demum Solem intueri. Fieri enim non potest, vt hunc intueatur, qui lucem antea nõ cognouerit.* S. Ioan. Climac. Gra. 24. Asi para hablar desta diuina luz, necessitamos de la luz de Gracia, supliquemos a la medianera della nos la solicite, diziendo la Oracion acostumbrada del Aue Maria.

ASVNTO I.

Ego sum lux mundi.

Que es Dios tan comun de todos q̃ nadie le harà padecer mas que el q̃ le llamare Dios mas suyo que de los demas.

Luz

LVZ del mundo, y Sol de la tierra, se llama Christo nuestro Redentor, que como aduierten los dos Cardenales Hugo y Toledo, fue dezir: *Sum lux mundi, non Galileæ tantum, non Palestinæ, sed mundi totius illuminans scilicet mundum luce naturæ, fortunæ gratiæ, doctrinæ.* Yo soy la luz no de Galilea solamente, no de Palestina, sino de todo el mundo vniuersal a quien frãqueo, y comunico todos los dones de naturaleza, de fortuna, de gracia, y de dotrina. Tenemos vn Dios tan infinitamẽte bueno, tan ganoso de comunicarse a todos, que no ay cosa de que mas se precie, ni que de mas blasone.

Hugo Cardin. Tolet.

Cuenta la sagrada Escritura, que viendo el Santo Rey Dauid, que el Arca del Testamento no estaua en el lugar tan decente, y honroso como conuenia a su Magestad y grãdeza, que juntò todo el pueblo para tratar, como seria bueno, juntar todo el Reyno; para conseguir este fin. Y que les dixo estas palabras: *Mittamus ad fratres nostros reliquos in vniuersas regiones Israel, & ad Sacerdotes & Leuitas, vt congregentur ad nos, & reducamus Arcam Dei nostri.*

1. Paral. 13

El Abulense pregunta, que porque razon el santo Rey, para colocar el Arca del Testament trono de las misericordias de Dois, en lugar mas honroso y decente, quiso juntar todo el Reyno? Bastaua (dize el) hazer esta fiesta, y traslacion, con la gente de su Corte y Casa Real. Pues que le pudo mouer a querer juntar la gente de todas partes del Reyno?

A esto responde este gran Dotor diziendo, que esto lo hizo Dauid para quitar cierta opinion, q̃ era causa de grande discordia entre los Israelitas, conuiene a saber, el que imaginauã algunos que Dios les pertenecia, y tocauan mas de cerca a ellos q̃ a los otros. Y si el solo con su gente celebrara esta translacion, sin dar parte a todos los demas del Reyno, pẽsaran todos q̃ imaginaua Dauid q̃ le pertenecia a el Dios mas q̃ a los demas, pues el solo sin darles parte trasladaua el Arca. Pues porq̃ no se pensasse cosa semejante, quiso juntar todo el Pueblo, y cõbidò a todo el Reyno, para que teniendo todos parte en la fiesta del Arca dõde Dios ostentaua sus misericordias, conociessen que Dios es Dios de todos, y que a todos dessea comunicarse, y que el conocia, y alcançaua aquella verdad: pues les llamaua, y combidaua a todos: *Ideo noluit quod totus populus congre-*

Abulen. 1. Paral. 13. quæst. 6.

garetur ad portandum Arcam, & sic crederent quod ad omnes pertinebat Deus.

Nació el bien del mundo en el portal de Belen, para biẽ vniuersal suyo, y por que se començasse a franquar, y difundir, se aparecio vn Angel a vnos Pastores que estauã velando sobre el remedio de su ganado, el qual les dixo, como auia nacido el Saluador del mundo, y para certificarles desta verdad les dio vnas señas, en virtud de las quales no podian dexar de venir en conocimiento della. *Et hoc vobis signum. Inuenietis Infantẽ pãnis inuolutum, & positum in præsepio.* Las señas que os doy son que hallareys al niño embuelto en vnos pobres pañales, y llorando en vn pesebre duro en vez de estar en blanda cuna. Luc. 1.

El Cardenal Cayetano reparò con agudeza en el modo de hablar del Angel, que no dixo alguna particular cõdicion del pesebre, sino que absolutamente dixo, hallareysle en el pesebre: *Positum in præsepio*, porque si fuera de alguno enparticular, claro està que dixera que le hallarian al Diuino Infante en el pesebre de tal dueño, y de tal casa: *Hinc insinuatur quod præsepe illud notorium erat vnicum, & cõmune: alioquin Angelus aliquam particularem conditionem addidisset, ad distinguendum illud præsepe ab alijs. Et hoc attestatur q velut per antonomasiam, appellabatur, Præsepe.* Y estas dio el Angel por buenas señas, de que aquel era Dios y Saluador del mundo? *Et hoc vobis signum.* De que estaua puesto, y expuesto en vn lugar comun, y que no era de nadie en particular, por ser tan de vno como de todos, y de todos tãto como de vno. Porque por essas señas quiere ser conocido, por Dios que nace no en el pesebre, deste ni de aquel, sino en el pesebre, que es de todos, para mostrar con ello, quanto se precia, y quanto blasona de ser Dios vniuersal de todos, y de franquearse a todos ygualmente. Cayetan.

Vna cosa mandaua Dios en la antigua Ley, que verdaderamente es digna de ponderacion. Mandaua que en llegando vno a veynte años, y mas, ofreciesse medio Siclo, por el reconocimiento de la vida, que de su larga mano recibia, y era con esta calidad, y rigurosa condicion, que el rico no auia de dar mas, ni el pobre auia de dar menos: *Diues non addet ad medium Sicli, & pauper nihil minuet.* Cosa notable por cierto! Que el pobre estè obligado a ofrecer tã Exo. 30.

to como el rico, y al rico le ate Dios las manos de manera, que no pueda exceder, ni auētajar al necessitado, y mēdigo! *Diues non addet ad medium Sicli, & Pauper nihil minuet.* Pues en que razon se podia fundar la Magestad Diuina, para ordenar, y mandar vna cosa como esta? No fuera al parecer mejor que el rico, y hazēdado, ofreciesse muchos Siclos en señal de reconocimiento, pues Dios le auia dado tā copiosos bienes de fortuna, y que el pobre ofreciesse menos? Pues como yguala Dios a los dos tan desiguales en calidad, y estado, que ni quiere que el rico le ofrezca mas, ni el pobre menos?

Que diuinamente respondio a esta dificultad, y muy a nuestro proposito el Tostado: *Hoc iussit Deus, quia si aliquis daret magis, putaret se magis pertinere ad Deum.* No quiso Dios que por el rescate de su vida, ni el rico diesse mas, ni el pobre menos. Porque si el rico diera mas que el pobre, imaginara el rico que le pertenecia mas Dios a el, que no al pobre, y que Dios era mas Dios suyo que no del necessitado: y si el pobre diera menos que el rico, pensara que tenia menos de Dios, y que le pertenecia menos que al rico. Pues para quitar estas falsas imaginaciones dize Dios: *Diues non addet ad medium Sicli, & Pauper non minuet.* Ni el rico dè mas, ni el pobre dè menos, para que se conozca que Dios es tan Dios del pobre como del rico, y del rico como del pobre, y que igualmente se comunica a todos. Que esso es ser luz del mundo, franquear los resplandecientes rayos de sus diuinos dones a todos en comun, y en general.

Abul. 1. Paral. 13. q. 6.

Cuenta San Marcos, que concurriendo numerosa frequencia de religiosas turbas a la orilla del mar a escuchar la celestial dotrina deste diuino Maestro, que se hizo al agua, y entrando en vna naue desde ella, les predicò, y anunció su saludable dotrina: *Congregata est ad eum turbata multa, ita vt nauim ascendens, sederet in mare, & omnis turba circa mari super terram erat.* Dificultar se puede que le pudo mouer a Christo nuestro bien a que dexando la tierra, hiziesse de la naue pulpito, y desde ella enseñasse la gente que le seguia? No podia comodamente enseñar desde la orilla del mar?

Marc. 4.

Victor Antioqueno respōde a esta dificultad diziendo. Que hizo Christo pulpito de la naue para predicar, porque estaua toda la gente que le auia de oyr en la ribera del

mar,

mar, como aduierte el Euangelista: *Indicat enim ita apposite accurateque theatrum instituisse, vt nulli omnino dorsum obuerteret, verum omnes ex aduerso positos haberet.* Si estando toda la gẽte en la orilla del mar, Christo predicara en ella, fuera fuerça boluer a vnos el rostro, y a otros las espaldas, pues por no hazer esso, se subio en la naue, parte, y lugar acomodado, del qual todos igualmente le pudiessen gozar, y el pudiesse gozar a todos: *Vt nulli omnino dorsum obuerteret, verum omnes ex aduerso positos haberet.* Porque no quiere Dios que entiendan de su cõdicion, que tiene cara para vnos, y espaldas para otros, sino que conozcan lo contrario, que su diuino rostro a todos se ha de dar igualmente, y franquearse de manera que todos le gozen, todos le veã, y a todos se comunique.

Vict. Antiochen.

Refiere la sagrada Escritura, que diuidiendose la tierra de promission por suertes, y la de la otra parte del Iordan dandose a dos Tribus, y media, y estando el Templo en la de los otros nueue, y media, que estas dos, y media leuantaron vn grande altar para si: *Ædificauerant iuxta Iordanem altare infinitæ magnitudinis.*

Iosue. 22.

El Abulense pregunta, que porque razon estas Tribus a quien el Iordan diuidia de las demas, leuantaron este altar, supuesto que en la tierra de las otras Tribus auia Templo, en el qual Dios era adorado, y reconocido?

A esto responde diziendo, que aunque es verdad que todos eran vna gente, vna nacion, y professauan vna mesma Religion, y guardauã vnas mesmas ceremonias, con todo esso el Iordan que los diuidia los hazia parecer gente de diferente tierra, y professiõ, o por lo menos dos Reynos, y dos pueblos, y porque en adelãte despues de mucho tiempo las nueue Tribus no dixessen, que el Dios de Israel a ellos solos les pertenecia, el Templo, y las ceremonias, por esso leuantarõ aquel grande altar, para darles a entender, que tambien era Dios suyo el de Israel que erã menos, como dellos que eran mas. *Vt si aliquando diceret, quod Deus non pertinebat ad eos possent respondere, quod ipsi pertinebant ad Deum Israel, & probarẽt istud per altare magnum constructum in terra ipsorum ad honorem Dei.* Porque no piense nadie que Dios es suyo en particular, sino Dios de todos, que a todos pretende darse, y comunicarse larga, y liberalmente.

Abul. I. Paral. 13. q. 6.

Y es de tal manera esto, que si por alguna razon pudiera

en Dios caber sentimiento, por ninguna mas le tuuiera que por esta. Notad. Pidiendo nuestra Madre la Iglesia mercedes, y fauores a la madre comun, benigna, y piadosa de todos, la dize estas tiernas, y amorosas palabras.

Eccles. in Hym. Ofi. Par. B.M. ad Vespe.

Monstrate esse matrem,
Sumat per te preces,
Qui pro nobis natus,
Tulit esse tuus.

Virgen casta, y fecunda Madre, mostrad cõ nosotros q̃ lo soys, y por medio vuestro reciba nuestros humildes ruegos aquel q̃ naciendo por nosotros, sufrio el ser vuestro.

Reparadme en esta palabra: *Tulit esse tuus.* Lleuó el ser vuestro, y hablando mas claro diremos. Lleuó en paciencia el ser vuestro. Que la palabra: *Ferre*, esso significa, segũ aquello de Terencio: *Nam quem ferret si parentem non ferret*? Pues como se puede dezir, que Christo padecio el ser hijo de Maria: *Tulit esse tuus.* Ay mayor gloria para Christo que tener madre tan pura, y tan santa, que excediendo a los hombres, auẽtaje en superior grado a los mas auentajados, y superiores Serafines? Pues como se llama padecer, lo que es tanto gozo? Fue sin duda grande encarecimiẽto, a proposito de lo que vamos diziendo que fue algun genero de tormento para Christo el ser hijo desta diuina Señora, porque pudo, y puede con verdad dezir, Este es mi hijo, y tengo yo en el cosa que es propia mia, y tan particular, que nadie puede dezir que es suya, pues esso es lo que dize la Iglesia, que para Christo fue cierto modo de tormento: *Tulit esse tuus.* Que como se precia ser todo tan de todos, auer alguno que pueda dezir que tiene algo en el, que los demas no puedã tener, es para su condiciõ generosa, cierto linage de pena, y dolor.

Teren. ap. Passe.

ASVNTO II.

Ego sum Lux.

Que dessear luzir para abrasar, no es luzir como Dios, que no luze para abrasar, sino abrasa para luzir.

LLamose Christo Luz del mundo: *Ego sum Lux mundi*, esto es como de Hugo quedamos dicho, llamarse Sol, tiene gran misterio, y enseñança. Pues porque su Diuina Magestad no se llamó claramente Sol, diziendo: *Ego sum Sol mundi*? Yo soy el Sol del mundo. Y es de notar, que nunca le llamaron los Euangelistas Sol, sino Luz, y esse mesmo nombre se dio a si *Hug. Car.*

a si siepre, y a sus Dicipulos, como consta de los Sagrados Euangelistas. San Iuan siepre le llama luz, como se vè del capitulo primero donde muchas vezes le da esse nombre, y por el mismo Euangelista esse diuino Señor siempre se da esse titulo de Luz, y no de Sol, como lo vemos aqui, y en otra parte dixo: *Quandiu sum*
Ioan. 9. *in mundo, lux sum mundi* Y en el capitulo doze: *Ego lux in mun-*
Ioan 12. *dum veni*. Y en otras muchas partes. Y a sus Dicipulos: *Vos*
Matth. 5 *estis lux mundi*. Donde es muy de ponderar que no quiere Christo darse a si, y a sus Dicipulos nombre de Sol, sino de Luz. Pues porque se quiere dar mas esse titulo, que no el de Sol? No fuera mejor engrandecerse con el honroso, y magnifico nombre de Sol? Sin duda que como dezimos, esto tiene muy grande misterio El Sol tiene dos cosas, que es luzir, y abrasar, alumbrar, y encender. Lo que tiene de luzir es suaue, y es blando. Lo que tiene de abrasar, aspero, y rigurosо. Pues llamarse Christo Luz, y no llamarse Sol, tomandose lo blando, lo dulce deste Planeta, y dexando lo aspero, lo desabrido, y terrible, que es el abrasar, es enseñar a todos los que son Soles, y superiores del mundo que lo hã de procurar ser a imitacion suya, que si presiden, y mandan, no ha de ser el luzir para abrasar, no han de hazer del cargo carga, ni del baculo vara para herir, y castigar, sino al contrario, conuertir la vara en baculo, y del fuego dar la luz, y de Señores hazerse Padres. Que esto es regir, y gouernar a imagen, y semejança de Christo, q̃ quanto es de su parte siepre procura de lo que tiene de Sol mostrar no el calor, sino la luz, no lo riguroso, sino lo blando, no lo amargo, sino lo dulce. Y assi quiere que sean todos los superiores Padres, y no Señores.

Aora acabamos de dezir, como aquel resplandeciente Angel se aparecio a los rusticos Pastores, para que ellos fuessen tan felices, y dichosos que fuessen los primeros que despues de Ioseph, y Maria adorassen al Verbo Eterno hecho carne: *Angelus Domini* Luc. 2.
stetit iuxta illos. Muchos han preguntado que puede ser la razon porque el diuino Niño quisiesse aparecerse mas a estos Pastores, q̃ no a otro genero de gente alguna, que entonces auia en el mundo? Como no se aparecio a tãtos Reyes, y Señores como en aquella era gouernauã, y regian el mũdo? Mirad (dize Vgo Cardenal, y lo que dize el Euangelista

gelistas que hazian los Pastores vigilantes, y cuydadosos aquella dichosa hora de la felice noche en que nació la salud del Orbe: *Pastores erant in eadem Regione vigilantes, custodientes, vigilias noctis super gregem suum.* Estauan los Pastores en la mesma Regió que Christo, cuydadosos velando sobre el bien de su ganado, porque no le sucediesse algun peligro, y daño. Que quiere dezir, que estauan velando en la propia region donde el Señor nacio?

Luc. 1.

Dize Vgo. *Boni Pastores vigilant in eadem regione, in qua Dominus natus est, quia eo fine, & ea intẽtione officium prælationis exequuntur qua natus est Dominus, idest ad salutem populi, & solo intuitu caritatis.* Aparecese Christo a los Pastores que estauan velando en la propia region, y manifestarles sus misericordias, fue para darnos a entender que Dios se agrada, y paga de aquellos Pastores, y superiores que velan en la propia region donde el nace, esto es, que gouiernan, y mandan con la propia intencion, y fin con que el nacio, que fue para saluar al mundo, para alũbrarle, y no abrasarle, para fomentarle con su luz, y no quemarle con su fuego, como se lo dixo a Nicodemus: *Non enim misit Deus filium suum in mundum vt iudicet mundum, sed vt saluetur mundus per ipsum.* Assi quiere Dios los Pastores que velẽ sobre su ganado para guardarle, y defenderle de los crueles estragos de los carniceros lobos, no para desollarle, y chuparle la sangre. Que no han de mandar para desmẽdarse, sino para ser amparo, sombra, y abrigo de sus subditos.

Vgo Car. in cap. 6. Isai.

Ioan. 13.

Dixo Christo nuestro bien estando ya para partirse de la tierra al Cielo, a sus Dicipulos: *Data est mihi omnis potestas in Cœlo, & in terra.* Ea Dicipulos mios consolaos, q̃ teneys vn Maestro tan poderoso Señor, y tan imperioso Monarca, que todo le està rendido, y sugeto, todo lo tiene postrado a sus pies, desde lo mas bajo del abismo, hasta lo mas alto del mas encumbrado Cielo. Yo asseguro (dize Chrysostomo) que oyendo esto dirà alguno, que lo dixo para mostrar q̃ auia de destruyr a Ierusalen, q̃ tan poco ha le auia puesto en vna afrẽtosa Cruz, y para vẽgarse de Pedro què le auia negado, flaca, y couardemente, y reprehender aspera, y seueramente a los demas Dicipulos, que oluidados del pan que le auian comido, le dexaron al mejor tiempo en manos de sus fieros enemigos, y huyeron.

Math. 28.

Que

Que lexos que vays (dize el santo Dotor) de la verdad del caso, pues quando dize Christo que tiene tã anpla, y absoluta potestad en el cielo, y en la tierra. *De Iudais quidem nullam mentionem facit, neque qua gesta sunt illis in medium adducit, nec Petro negationem exprobat, nec aliorum cuipiam fugam improperat.* Quando dize que tiene tan grande mando, no haze mencion alguna de Ierusalen, ni de los que le crucificaron; ni a Pedro le da en rostro con su negacion, ni à los demas, porque huyeron acusa de cobardes. Pues para que es essa potestad, y mando tan grande? A que fin Señor mio hazeys alarde de vuestro poder, y grandeza diziendo: *Data est mihi omnis potestas in Cælo, & in terra?* Mirad lo que dize luego, y vereys a que fin vsa de la potestad, y mando: *Euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos.* Id pues, y enseñad a todo el mundo, y bautizadlos en el nombre del Padre, y del Hijo, y del Espiritu Santo. Notad, os ruego, la dilacion, y consequencia que Christo haze al antecedente de su potestad, y mando. Soy Señor, tengo potestad, luego enseñad: *Data est mihi potestas. Ergo docete.* Que si el enseñar es dar luz, si el bautizar es dar gracia; en esso quiero que se emplee la potestad, y se exercite el mando, en que seays Soles dando luz, y no abrasando, fomentando, y no encendiendo. Que quanto es de su parte a exemplo de Christo, esto deuen hazer todos los buenos Pastores, y Prelados, abrigar, y amparar, ser amorosos Padres, y no rigurosos Señores.

D. Chrys.

Y bien dize esto con lo que aduierte Ruperto, que siendo assi que Christo nuestro Redentor por auer muerto, y padecido, alcançò esta potestad, y mando, como lo profetizo el Real Profeta: *Dominus Regnauit à ligno.* Con todo esso: *Non continuo peremptoribus suis manifestus efflagrans insultauit, aut meritas vindictæ pænas exigit.* No luego se vengo de sus enemigos, no assi como empuñò la vara, y el mando dio al traste con los que tan afrentosamente le crucificaron. Para darnos a entender, que el luzir en el cargo no ha de ser para abrasar cò la potencia, sino para amparar, defender, y abrigar.

Ruper. de Oper Spirit. Sancti li. 2. c. 27.

Matò aleuosamente el Capitan Ioab al esforçado Capitan Abner: *Percussit illum in inguine.* Lo qual dize el Texto Sagrado que fue en vengança de la muerte que dio a su hermano Asael. Assi como supo esta traycion, y aleuosia el santo

santo Rey Dauid que entonces començaua a reynar, dio notables muestras de sentimiento. Mandò vestir de tristes sacos, y funestos lutos a sus criados, y que acompañassen en su entierro al difunto; lo qual tambien hizo el, y sobre su tumulo derramò copiosas lagrymas, y passò tan adelante su sentimiento, que en todo vn dia nō quiso comer bocado, diziendo: *Hæc faciat mihi Dominus & hæc addat si ante solis occasum gustauero panem vel aliud quidquam.*

2. Reg. 3.

El Abulense pregunta, que porque razō hizo el Rey Dauid tantos estremos, y diō tātos señales de sentimiento en la muerte de Abner, Capitan del exercito del Rey Saul? Que le yua a el en purgarse de aquella manera de la sospecha q̄ el pueblo podia engendrar de que el huuiesse sido ocasiō de su muerte; pues como el aduierte, no pudo hazer mas diligencias para prouar q̄ nō auia sido complice de aquella aleuosia, que el llorar tanto, el vestirse de luto, el acōpañarle en sus exequias, el no querer gustar bocado en todo vn dia: *Fuit nimis efficax ad excludēdam opinionem conceptam, contra eum de morte Abner.* Todo era demostracion eficaz, y clara para desmētir las sospechas que el Vulgo podia tener, de que el huuiesse sido causa de la muerte de Abner. Pues a que proposito tantas diligencias.

Abul. 2. Reg. 3. q. 33.

Notad lo q̄ Dios dixo, quando eligio a Dauid por Rey, y hallareys la solucion desta dificultad: *Inueni Dauid filium Iesse virum secundum cor meum.* Dauid es bueno para Rey, cortado al talle, y medida de mi voluntad. Pues qual es la voluntad de Dios en los que reynā? La que hemos dicho. Que reyne, no para executar vengāças, sino para emplear el poder en hazer misericordias. Segun esto, quādo Dauid comiença a reynar, y se quita la vida a vn amigo de vno q̄ le perseguia a el, no es mucho q̄ haga tan apretadas diligēcias para desmentir las sospechas del vulgo, q̄ podia imaginar que el auia sido la causa de su muerte, y no lo auiēdo sido, se entendiesse quā bueno era para reynar a lo del estilo de Dios, pues començaua, no ensangrentando las manos en la vengāça, sino regādo los ojos cō lagrymas por el sentimiēto de las desgracias de aquellos de cuyos infortunios otros acaso se alegraran.

1. Reg. 14.

Embio Christo nuestro Redentor, auiendo de yr a Ierusalen vnos Dicipulos suyos, para que se aposentassen en vna ciudad de Samaria; lo qual los Samaritanos no quisieron

fieron hazer. Viẽdo esto Diego, y Iuan, no pudiendo sufrir tal ingratitud, dixeron al Señor: *Domine vis ignis descendat de Cælo, & consumat illos?* Es posible que tal maldad se sufra, quereys que hagamos que bajen rayos del Cielo, para consumir, y acabar estos traydores.

Luc. 9.

Preguntar se puede, que porque causa Diego, y Iuan mas que otro ninguno, dixeron al Señor que les diesse licencia para arrojar fuego del Cielo contra aquella gente? San Ambrosio responde a esso diziendo, que se fundaron mas estos dos Dicipulos, que los otros en pensar alcançar lo que pretendian por el nõbre que el Señor les auia dado, llamãdoles hijos del trueno: *Et imposuit eis nomina Boanerges, quod est filij tonitrui.* Dize Ambrosio: *Benè præsumunt quia ad sermonem suum ignis de Cælo descendat, quoniam filij sunt tonitrui.* Eran hijos del trueno, y assi querian bibrar rayos, y blandir centellas, con que fulminar la desapiadada gente. Pero Christo les dixo: *Nescitis cuius spiritus estis.* No no Dicipulos mios, no porque tengays nombres de truenos, a la primera ocasion aueys de desembaynar rayos, es necessaria mucha paciencia, y sufrimiento? Que los Dicipulos mios si son truenos en el nõbre, han de ser nubes en las obras, embiando agua serena, y apazible rocio sobre sus subditos, y ouejas, no espantosos rayos, y horribles truenos. Que el luzir no ha de ser para abrasar, sino para fomẽtar, y amparar dulce, y amorosamente.

Marc. 3.

S. Ambr.

ASVNTO III.

Ego sum Lux.

Que el infinito amor que el Señor nos tiene, le hizo que para si tomasse el calor, y para nosotros dexasse la luz.

Digamos tambien, que respeto de nosotros este diuino Señor se llama Luz, para mostrarnos la inmensidad de su inflamada claridad, è infinito amor. Ya diximos (y quien lo ignora?) los dos efetos que el Sol tiene, que es luzir, y abrasar, aquel es efeto agradable, desagradable este. Dize Christo: *Ego sum Lux mundi.* Para vosotros, o hombres soy Luz, para mi fuego; para vosotros soy lo apazible, lo riguroso para mi. Que mi amor inmenso no pudo obligarme a mas ardiẽtes demostraciones de inflamada caridad, que a dexaros a vosotros

sotros los descansos, y tomar me para mi las fatigas, dexaros las glorias a vosotros, y para mi reseruarme las penas. O infinito amor! O indecible caridad! O inenarrable aficion.

Antes de la ley de Gracia passaua muy al contrario, por que todas las penas eran del hombre, y el descanso de solo Dios. Assi lo dixo Filon Iudio: *Solus Deus festam agit, solus enim gaudet, lætatur, hilaritate paceque fruitur ab omni bello se motissima. Præterea timoris expers: nemini cedit, non dolet, non lassatur, non egens alio, fastigium est extremaque linea felicitatis.* Solo Dios es el que siempre tiene fiestas, solo el q̃ se huelga, el que se alegra, y el que goza de vn gozo, y de vna paz, agena de toda guerra, no tiene temor de nadie, no tiene dolor, no tiene necessidad de otra cosa, que en si mismo lo tiene todo, es la cumbre, y vltima linea, de toda la felicidad y dicha. Mirad como se han trocado las suertes.

Phil. lib. de Cheru.

No dize Filon, que Dios *Est timoris expers, non dolet, non lassatur.* No tiene temor, no se cansa, no tiene dolor? Los Euangelistas dizen, que por lo que tiene de hombre està lleno de mil cansancios, dolores, temores, y fatigas. San Iuan dize, que vna vez de puro cansado se sentò junto a vn poço: *Fatigatus ex itinere sedebat sic.* Ved si se cansa. Los otros Euangelistas en el huerto de Getsemani, no lo ponen triste, temeroso, congoxado, y afligido: *Capit pauere, & tædere, & mætus esse.* Mar. 14.

Dize Filon: *Non egens alio,* que no tiene Dios necessidad de otro, ni de socorro ageno. Estando en este mismo huerto, dize San Lucas que: *Apparuit illi Angelus de cælo confortans eum.* Apareciole vn Angel del cielo para confortarle y animarle en medio de sus agonias y congoxas.

Y para prouar su intento, reparò Filon agudamente, q̃ por la mayor parte quãdo trataua Dios del Sabado, q̃ quiere dezir descanso y quietud, solia darle titulo de suyo diziendo: *Sabbatum meum*, dize Filon: *Sabbatum, quod interpretatur quies, Dei esse Moyses dicit in multis legis locis.* Para darnos a entender con esto, que los descansos, las holganças, solo eran de Dios, las cuytas y las fatigas del hombre. Quan al reues passa en la nueua ley, pues ya Dios no dize en ella, como en la antigua. *Sabbatum meum*, sino *Calicem meum*. Mi Caliz, mi amargura, y mi trabajo. Que assi lo dixo a los dos hermanos, Diego, y Iuan, que llegandole a pedir sillas

Phil. lib. de Cheru.

Matth. 20. & 27.

y assietos en su Reyno, les preguntò, que si podrian beuer el Caliz, que el auia de beuer, y respondiendo, que si, les dixo: *Calicem meum bibetis*. Mi Caliz beuereys. Notad, como llama Dios al Caliz, al trabajo, cosa suya propria, para mostrar, como las fatigas, y dolores son suyos, y las glorias, y descansos nuestros.

Reparò san Ambrosio, que començò Christo en dia de Sabado a estrenar las obras milagrosas de su poderoso braço, lançando vn inmundo demonio del miserable cuerpo de vn pobre hombre. *Et cum proiecisset illum Dæmonium in medium, exijt ab illo. Sabbatho, medicinæ Dominicæ opera cæpta significat Lucas*. Porque en Sabado, que quiere dezir (como queda dicho) descanso, comiẽça Christo a trabajar en beneficio del hombre, quitandole las enfermedades, y dolores, y tomandose para si el trabajar en quitarlas? Por lo que vamos diziendo, porque si como notò Filon en la ley antigua dezia Dios, que el Sabado era propio suyo, esto es la quietud y descanso, y la fatiga y dolor del hombre: aora passa de otra manera, pues en el Sabado comiença Dios a trabajar, y el hombre a descãsar, para denotar con esso, que si de antes el hombre dezia: *Calicem meum*. El trabajo, y la pena es mia propia: y con el cõtrario Dios dezia: *Sabbatum meum*. El descanso y quietud es mia, ya se cambian las suertes, y diga el hombre: *Sabbatũ meum*. El descãso, y la quietud es mia, y diga Dios: *Calicem meum*. El trabajo, y el dolor es mio ya, y no del hombre.

Luc. 4. Sã Ambros.

Y quan propio de Dios es el descanso, en la antigua Ley, nos lo dirà biẽ lo que vamos a dezir. Apareciosele a Zacarias Padre del Bautista, el Angel san Gabriel para anunciar le el alegre y felice nacimiento suyo: *Apparuit illi Angelus Domini stans à dextris Altaris incensi*. Apareciole el Angel estando en pie a la mano derecha del Altar donde se ofrecia el incienso. El venerable y antiguo Padre Antipatro, dize, que se turbò Zacarias sobre manera con tan estraña vision, y que començò a dudar sobre, si aquel que se le aparecio seria Dios, o no? Y que despues de varios discursos, y argumentos, que sobre el caso hizo, vino a sacar en limpio, que aquel no era Dios. Pues en que pudo fundarse, para persuadirle, que no lo era?

Matth. 20.

Luc. 1.

Dize Antipatro, que se fundò en, que el que se le aparecio estaua en pie: *Apparuit illi stans*. Y que luego hizo este dis-

Antipat. ap. Suriũ 24. Iunij ser. de Sã Iuã. Bap.

discurso, y del sacò esta consequencia: *Statio mihi indicat nõ esse Deum, Isaias enim illum vidit sedentem*, El estar en pie me muestra, que no es Dios, porque Isayas le vio sentado en su Trono, y silla Magestuosa. Y en esso conocio, que no era Dios? Si, porque si el estar en pie es ocasion de cansancio, y el estar sentado, de descanso y sossiego, es tan proprio el sossiego, y descanso de Dios (dize Zacarias) que por no verle yo en descanso, y sossiego, me persuado a que no es Dios este que veo. *Statio mea indicat non esse Deum: Isaias enim illum vidit sedentem.*

De manera, que el descanso era proprio simbolo de Dios antiguamente. Quan al contrario es aora: Predicaua Christo su Diuinidad, y como el Padre Eterno era su legitimo Padre, y los que le oyan. *Non cognouerũt quia Patrem eius dicebat Deum*. No entendian, que el Padre Eterno podia ser su Padre: Assi (dize Christo) q̃ no me conoceys por Dios. *Cum exaltaueritis Filium hominis, tunc cognoscetis, quia ego sum*. Quando me pusieredes en vna Cruz, entonces conocereys quien yo soy. Que dezis Señor mio, si Zacarias quando se le aparece el Angel, y quiere tenerle por vos, no lo haze, por veros en pie,

Ioan. 8.

como quereys que os conozcan quando os veã, no en Trono, sino en Cruz, no aplaudido de Serafines, sino escarnecido de hombres? Pues entonces dize Christo que le han de conocer, por que si antiguamente le conocian por el sossiego, y descanso, ya (como se han trocado las suertes) le han de conocer por la Cruz, por las espinas, por la hiel, por el vinagre, y los tormentos. Y si Zacharias dixo, que el que se le aparecio por estar en pie, no le tenia por Dios. *Statio mihi indicat non esse Deum*. San Esteuan en viendole en pie, luego le tuuo por su Dios, y Señor: *Video Cœlos apertos, & Iesus stantem a dextris virtutis Dei*. Por que se vea quanto se truecan las suertes, y con quanta verdad dezimos, que los trabajos ya son de Dios, y los descansos del hombre.

Actor. 7.

San Mateo dize, que vn dia dixo Christo a sus Dicipulos en secreto: *Ecce ascendimus Ierosolymam, & Filius hominis tradetur, illudetur flagellabitur*. A Hierusalem subimos todos, y el hijo del hombre ha de ser entregado aleuosamente, pesadamente burlado, cruelmente açotado, y crucificado ignominiosamente. Era Hierusalen el teatro donde se hauia de representar esta triste

Math. 20.

y lastimosa tragedia, y la mas flebil, triste, y lamentable que jamas se oyò, ni oyò, ni vio; ni en Anales, ni en Historias, ni en memorias de hombres. Pero repara Chrysostomo en el modo de hablar de Christo. *Ecce ascendimus Hierosolymam.* Todos subimos al teatro, y si en el se han de representar açotes, baldones, oprobrios, afrentas, y muerte de Cruz, esso el hijo del hombre lo ha de hazer y padecer: *Et filius hominis tradetur. Supplicium mihi paratum. Salus vero omnium hominum communis est.* Los tormentos y las afrentas son para mi solo, la salud que dellas ha de resultar, es para todos en general: las fatigas, y las penas para mi se guardã, las glorias, y los descansos para el hombre. Viendo esto quiẽ no alaba y engrandece tan inmensa caridad de vn Señor tan encendido è inflamado por el amor del hombre, que no teniendo necessidad de criatura tan vil, assi se enamore della, q̃ la tome sus penas, y las de sus glorias, la quite sus fatigas, y la comunique sus descansos.

D. Chryso. hom. de serpente, to. 3

ASVNTO IIII.

Ego sum luz.

Que no ay precio bastante en todo el mundo para pagar lo que vale vn desengaño.

SEgun lo què hemos propuesto, no me admiro de que Christo nuestro Redentor en tantas partes se dè este ilustre nombre, y este honroso apellido de luz. Ay cosa en el mundo si bien se considera, q̃ merezca mas aprecio, mas estima, y mas valor, que la luz que se comunica a vn entendimiento cõ que le destierran y ahuyentan las tinieblas del engaño, y del horror: Ay castigo de Dios mas horrible y espantoso, que el de las tinieblas de vn engaño? No por cierto. Por el mal de vn engaño conoceremos el bien de vn desengaño.

Y si quereys ver esto claramente, quiero que noteys vna cosa digna de ponderacion: y es, que entre todas aquellas plagas, y açotes, que Dios embiò a Egypto en tiempo de Faraõ, como boluerse el agua del rio Nilo en sangre, cubrirse toda la tierra de asquerosas ranas, venir mosquitos, que afligiessen hombres, y animales, y la muerte destos, arrojar Dios granizo, y fuego, que mancomunandose lo talassen y destruyessen todo: y despues desto, exercitos de lãgostas, que todo lo arruynassen: y tras esto, densas y obscuras tinieblas, que ocupassen y cubriessen toda la tierra: con ser estas plagas tan sangrien-

grientas, tan duros estos açotes, tan rigurosos estos castigos, ninguno tiene nombre de horrible, ni espantoso, de estupendo, ni terrible, sino es el de las tinieblas, pues despues
Eccles. 10. que vino esta plaga, dize el sagrado Texto: *Factæ sunt tenebræ horribiles in vniuersa terra Ægypti.* Para darnos a entender cō esto, que todas las plagas que Dios nos puede embiar, quantos açotes nos puede dar, ninguno es mas digno de temer, que el de las tinieblas, esto es el de vn error y vn engaño. Esta es la mas miserable plaga, este el mas cruel castigo que Dios nos puede embiar.

Dessearon hartarse de comida los hijos de Israel en el desierto, y condescendiendo Dios con este desseo, dize el Real Profeta Dauid. *Dedit eis petitionem ipsorum, & misit saturitatem, in animas eorum.*
Psal. 105. Dioles todo quanto pidieron, y de tal manera, que les dio de comer hasta hartarse. Gran dificultad ay entre los Expositores, sobre aueriguar, como se entiēda esta hartura de que aqui habla el sagrado Profeta. Y es de manera, que tambien ha dado en que entender a algunos Medicos, que han procurado declarar, que enfermedad fuesse esta (que enfermedad fue) que Dios por sus culpas embiò a los Israelitas. Dexadas a parte questiones y exposiciones diuersas, digo, que para nuestro intento es admirable la interpretacion de Gilberto Genebrardo, el qual dize: *Misit saturitatem, morbum saturantem, & apetentiam ex cibi tollentem nauseam. Exprimit emaciantem morbum saturitatis, quo quasi saturati abhorrebant ab omni esca.* Genebr. La enfermedad, y castigo, que Dios embiò a aquella gente, por sus desordenados apetitos, era, que embiandoles carne que comiessen, al primer bocado les parecia, que quedauan hartos, y satisfechos. Y no era assi, porque tenian necessidad de comer mas, por no auer comido lo suficiente y bastante para el sustento de la vida. De manera, que aquella era vna hartura engañosa, y traydora, que les enflaquecia, y quitaua las vidas. Y esta fue miserable plaga.

Ella fue tan grande, que Abenezrra la dio titulo, no menos que de plaga y castigo grande: *Hæc fuit plaga magna* Abenez. Que las demas que en el desierto padecieron comparadas con esta, todas fueron plagas, y açotes pequeños. Pues que es la razon desto? La razon es, por que esta fue plaga de engaño, porque comiēdo, no lo necessario para el susten-

to de la humana vida, les parecia, que auian comido aũ mas de lo suficiente, y de ahi les nacia el enflaquecer, y morir. Pues essa llamesse plaga grande, açote desigual, y castigo mayor de marca: *Hæc fuit plaga magna.* Porque no ay açote, no ay plaga, no ay castigo que se le yguale al de vn engaño, y error.

Digno es de ponderar, que en aquella tan celebrada, y solene peticion, que cada dia rezamos, en la qual pedimos al Señor, que nos de tantos bienes, solo pedimos a su soberana Magestad, que nos libre de vn mal. Pedimosle, que en nosotros sea santificado su nõbre, que nos dè su Reyno, que se hagã su voluntad, que nos dè el pan de cada dia, que nos perdone nuestras culpas, y yerros: estos son los bienes que pedimos, y suplicamos a este dadiuoso, y liberal Señor. Y con pedirle, que nos de tãtos bienes, le suplicamos humilmente, nos aparte de vn solo mal, diziendole: *Et ne nos inducas in tentationem: Sed libera nos à malo.* Por vuestra inmensa bondad, Señor os pedimos, y suplicamos, que no nos dexeys caer en la tentacion, sino que nos libreys de todo mal. Que tentacion, y q̃ mal puede ser este, que tan absolutamente se leuanta con

Matth. 6.

el nombre del mal en cuya cõparacion parece, que otro ninguno lo es?

San Pedro Chrysologo dize: *Tentatio est fratres species fallens, quæ prospera in aduersis, aduersa occultat in prosperis, humanamque ignorantiam dolosos educit in lapsius.* La tentacion de q̃ pedimos con tanta instancia y afecto, que nos libre y defienda el Señor, es vna apariencia engañosa cõ que el Demonio engaña, y enreda a los hombres. Es vna ilusion vana, que oculta las cosas prosperas en las aduersas, y las aduersas encubre en las prosperas.

D. Chryso. sermo. 71.

Pongo el exemplo: embia Dios a vn soberuio y presumtuoso, vna enfermedad, vn açote para humillarle, y abatirle. Esto no solo merece nombre de castigo, sino antes de amor, y misericordia, pues aquello se le ordenaua para medicina, y remedio de su mal. Que ymagina el soberuio? Que aquellas calamidades son yras y enojos nacidos de la justicia diuina, y no blanduras y regalos, originados de su misericordia soberana. Este es el engaño, la tentacion es esta: *Species fallens quæ prospera occultat in aduersis.* Y assi el tal pecador en los misericordiosos castigos de Dios pierde la paciencia, y donde auia de sacar triaca, saca veneno, ocasiona-

sionado todo de su vana ilusion, y aparente engaño. Dale Dios a vn pecador de los bienes temporales desta vida, cō larga mano, excessiua abundācia, piensa el miserable, que esto es indicio de que Dios le ama, y quiere mucho, y no es sino enojo, yra, indignacion, y castigo, por que ellos que el juzga por bienes, no son sino males, pues han de ser ocasion de mayor condenacion suya, por no querer el aprouecharse bien dellos, dize Chrysologo: *Tentatio est fratres species fallens, quæ aduersa occultat in prosperis.* Cuydado hermanos, y atencion, que esta es la que deue tenerse por tentacion de tentaciones, y mal de males, el engaño, y error en que vn hombre està pensando, que quando Dios le dà bienes tēporales le regala: siendo assi, que entonces le açota mas. Esto es lo que dize Chrysologo, que es tentacion, y mal: *Species fallens*, el engaño, el error, la ilusion, que ocupan el entendimiento de vn Christiano, pensando, que quādo acierta yerra, y que quando yerra acierta, teniendo los bienes por males, y los males por bienes, juzgando a la mentira por verdad, y a la verdad por mentira. Pues pidiendo à Dios tantos bienes, solo suplicamos a Dios nos libre deste mal, y no nos dexe caer en esta tentacion: *Et ne nos inducas in tentationem, sed libera nos à malo.* Por que el açote del engaño, y la tentacion del error, es açote, es mal, es tentacion, que abraça, ciñe, comprehende, y encierra quantos males, y tentaciones, açotes, y plagas en esta vida puede auer.

Pudo padecerlas nadie mayores, que las que padeciò el exemplo de la paciencia? Notad lo que passa. Pone el Señor al Santo Patriarca en poder del Demonio, dale comission, y ampla potestad para q̄ execute en su cuerpo quantas crueldades se le antojaren, y solo se le coarta en vna cosa, y es que no toque a su anima: *Ecce in manu tua est, veruntamen animam illius serua.* En tu mano le tienes (dize el Señor al Demonio) açotale, castigale, haz del quanto quisieres; pero aduierte, que por ningū caso has de llegar a su alma. *Iob. 2.* Dificultad es bien controuertida y ventilada entre los Expositores, sobre que quiso dezir aqui Dios, quando dixo, que el Demonio a Iob le guardasse el alma.

Rabi Salomon alegado de Lyra, Didimo en la cadena dizen, que por alma se entiende aqui el vso de la recta, y entera razon del juyzio delibera- *Rabbi Salomō, Lyra, Didi.*

do, y Olimpiodoro lo sintio assi, quando dixo: *Principem animi partem ne attinge*. De manera, que dandole Dios al Demonio juridicion, y potestad para que al santo Patriarca le hiziesse todos quantos males quisiesse, le cohartò en esto la comission, q̃ no le perturbasse la razon; la qual, como dize el Abad Sereno, sabe hazer muy bien con sus enredos y engaños. Assi que ocasionando el Demonio a Iob tātas plagas y enfermedades, como le ocasionò, quedādo con el vso de la razon, y verdadero conocimiento, con lumbre y claridad para desterrar el engaño, quedò como sino quedara plagado, como si no quedara herido, por que solo merece nombre de plaga, y açote, el que Dios embia a vn hombre, quando permite, que el conocimiento de lo verdadero le falte, y el engaño le sobre. Y esso es, *Animam eius serua Principem animi partem ne attinge*. Que reseruado esso, todo sobra, aunque falte todo.

Olimpio.

Abbas Seren. ap. Casian.

Luego si tan grande mal es vn engaño, si tan sangriento açote es vn error, que misericordia, que fauor no será vn desengaño, y vn cierto conocimiento de lo verdadero? Hallaremosle de esta verdad en vna cosa particular, que dize san Atanasio, el qual pregunta, que quien ha sido el hombre, que ha resucitado dos vezes, y muerto tres? *Quis dicitur ter inter mortuos numeratus in veteri Testamento*. A esto responde, que fue el santo Profeta Ionas: *Nam vt vetus fama fert, hic fuerat viduæ filius quem Elias Propheta ex morte in vitā reuocauit. Iterum in ceto vita functus est, & tertium supremum obijt diem*. De nadie se cuenta cosa tā estrecha como esta, que fue dos vezes resucitado, como lo fue Ionas a quien resucitò Elias. Que opinion es muy valida ser el hijo de aquella viuda, que le hospedaua, y despues fue resucitado segunda vez, porque murio en el vientre de la vallena, y le dio Dios nueua vida, para yr a predicar a Niniue. Pues como, Ionas tātas vezes vitorioso de la muerte, como tantas vezes recibio la vida?

S. Athan. ad Antio. q. 64.

3. Reg. 17.

Mirad lo que es Ionas, y lo vereys claramente. Ionas es hijo de la verdad, y del desengaño: *Factum est verbum Domini ad Ionam filium Amathi*. Hablò Dios a Ionas hijo de Amati. Nicolao de Lyra dize, que algunos interpretes Latinos sienten, que este Amati era el nōbre del padre de Ionas; pero el de sentencia de San Geronymo, y de los Hebreos dize que no, sino que *Amathi*, es nombre comun, que significa

Ionæ. 1.

Nicol. in differētijs.

ca la verdad: *Nomen est commune Amathi, significans veritatem.* Pues aora entendereys el misterio, porque Ionas hijo de la verdad, y del desengaño resucita tantas vezes, y parece inmortal, triũfando de la muerte, para dezirnos, que vno que dize verdad, y desengaña, inmortal auia de ser, en el no auia de tener juridicion la muerte. Porque es tan precioso vn desengaño, que para pagarle no ay precio en el mundo bastante, ni equiualente.

Y bien viene esto con lo que dize nuestro Padre San Efren, (que es vna cosa digna de gran consideracion) que hizieron los Niniuitas con este santo Profeta, despues que les anunciò la verdad, predicò lo que les importaua, y desengañò como conuenia: *Eum inter vlnas suas rapuerunt, ac instar Regis cum gloria ciuitatem ingressus est, & resedit ibi. Congregatique iam recipiscentes adorabant ipsum; ac munera cum decimis suis offerebant ei. Apperuit Rex thesauros, qui erant apud ipsum, obtulitque ipsi dona valde honorifica. Vno omnium ore laudibus celebratus est Ionas: ingressusque incurru regio consedit.* Assi como les acabò de predicar, y les desterrò las tinieblas escuras de su ciega ignorancia a

S. Efren. homil. de Ionæ to. 3.

los miserables Niniuitas el santo Profeta Ionas. Viendose desengañados, y libres de sus torpes errores, en pago de tan gran beneficio, en reconocimiento de tan excessiuo fauor, ostentandose agradecidos a tan singular merced, como es la de vn desengaño, todos (dize Efren) vnanimes, y conformes le arrebataron, y lleuaron sobre sus palmas, y como a poderoso Monarca le entraron en la ciudad. Y juntandose todos los conuertidos, y penitentes le adorauan, y como si fuera Dios le rendian, y tributauan diezmos, y premicias, el Rey de sus ricos, y opulentos tesoros le ofrecio magnificos, y preciosos donatiuos. Y todos con vna misma intencion, celebrauan, engrandecian, glorificauan, aplaudian, mil bendiciones le echauan, felicissimas prosperidades le desseauan Y para demonstracion de lo que a tan santo Profeta estimauan, apreciauan, venerauan, le pusieron, y colocaron en vn suntuoso, y honorifico carro triunfal. *Ingressus in curru regio consedit.* Que a vn desengaño tales honores, aclamaciones tales, tales aplausos se deuen.

(∴)

ASVN-

ASVNTO V.

Ego sum lux.

Que tener vn Christiano calor, y no tener luz, parece que es no tener nada.

LVz, dize su Diuina Magestad que es, que alumbra al mundo. *Ego sum lux mundi* Para enseñar con esto a los que se precian de Dicipulos suyos como le han de imitar: que no se han de contẽtar con tener el vn efeto del Sol, que es abrasar, sino el otro tãbien, que es luzir: quiero dezir, que no solamente se han de contentar cõ aprouecharse a si, y tratar de hazer su negocio, sino procurar de aprouechar a los demas, y hazer el negocio ageno, que esto es hazer fruto, y del modo como quiere Dios que sean los suyos. Porque querer vno ser bueno a solas, sin procurar aprouechar a los demas, tener calor, y no tener luz, parece que no es tener nada. Assi lo dio a entender nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo, quando dixo: *Siue ieiunus maneas, siue dormeas humi, siue fauillam comedas, siue lugeas continuè, & nulli prosis altere, nihil magnum efficis.* Aora ayunes, o duermas en el suelo, o con asperos silicios maceres tu carne, o cõtinuamente amargas, y copiosas lagrymas de tus ojos derrames, mientras que tratando de aprouecharte a ti, no procurares aprouechar, y luzir a los demas, parece que no hazes nada, ni que te ocupas en cosa de importancia. *Nulli prosis alteri, nihil magnum facis.*

D. Chrys. hô. 79. de popul.

Hablando Guerrico Abad, del Verbo Eterno encerrado en las purissimas entrañas de Maria, dize assi: *In vtero autem sic est quasi non sit: Sic omnipotens virtus eius vacat quasi nihil possit* Està en el eburneo vientre de Maria el Verbo Eterno, y està alli como sino fuera, y su omnipotente virtud, assi està ociosa como sino pudiera nada. Que es la razon desto?

Guerric. serm. 3. de Annunc.

Dize Guerrico: *Verbum Æternum sub silentio se premit.* No predica, no clama, no dà vozes para q̃ los pecadores se aparten de los vicios, y los Iustos se acrecienten mas en la virtud: y aunque en el vientre soberano està tan lleno, y enriquecido dellas, dize el Abad Igniacense, que: *In vtero est quasi non sit.* Que le parecia al Eterno Verbo, que era como sino fuera, y que estaua como sino estuuiera. Para darnos a entender, que mientras vno no aprouecha a los demas, aunque a si se aproueche mucho,

mucho, parece que es como fino hiziera nada. Porque no solo deue arder para si, sino para los demas.

Cuenta S. Iuan, que en Cafarnaum vn Regulo tenia vn hijo suyo muy malo, y que pidio a Christo, que fuesse a su casa a sanarsele, porque se yua muriẽdo muy aprissa. Dixo Christo, que sino es viendo señales, y prodigios no sabia creer. Instole el cõgojado padre, y dixole Christo: *Vade filius tuus viuit.* Boluio el Regulo muy consolado a su casa, y saliendole a recebir los criados, y diziendole como su hijo estaua bueno, les preguntò, que a que hora se le auia restituydo la salud perdida?

Ioan. 4. *Interrogabat horam ab eis in qua filius habuerat.* Si boluio a su casa confiado en lo q̃ Christo le dixo, y creyendo verdaderamẽte, que seria cierto el viuir? Porque razon pregunta a sus criados, que a que hora le auia dexado el mal?

La Glosa Angelica responde, que el preguntar a que hora le auia dexado el mal, y començò a estar bueno, que no fue, porque desconfiaua, sino porque cõfiaua aprouecharse con aquella pregunta:

Glos. Interlin. *Non diffidit de misericordie Domini, sed desiderat, vt virtus diuina seruorum confessionis plurimis innotescat.* Preguntò de proposito, que a que hora le auia dexado el mal a su hijo, para que sabiendo que era la misma que Christo dixo que sanaria, se estendiesse por los de su casa, y por todos quantos mas pudiesse el poder, y virtud de Christo, que a la misma hora que dixo, que estaria bueno, lo estuuo: *Desiderat vt virtus diuina seruorum confessione plurimis innotescat.* Porque el que se precia de ser celoso Christiano, no solo ha de contentarse con ser el muy bueno, y saluarse, sino procurar, que todos los demas sean buenos, y se saluen.

Pregunta el Abulense, que como el Real Profeta se casò tantas vezes, supuesto que era Rey tan santo, y piadoso, y los tales antes desdeñan los deleytes del matrimonio, por licitos, y permitidos que seã, que los apetecen, y procuran?

Responde a esto, q̃ el casarse tãtas vezes, que no solo no fue por gozar de los deleytes y delicias del matrimonio, sino por mostrar quan celoso era de la diuina honra, y de q̃ se aumentasse, y creciesse, y q̃ el buscar tantas mugeres fue: *Ex desiderio prolis ad cultum diuinum, & multiplicandum populum Dei.* Abul. 2. Reg. 5. Si se casò muchas vezes el diuino Rey, fue con desseo

desseo de tener muchos hijos, y que estos fuessen muy grandes sieruos de Dios, y assi se multiplicasse su pueblo, y multiplicandose se acrecentasse, y dilatasse mas el diuino culto. Que esse es siempre el desseo de los sieruos de Dios, el pretender no solo serlo ellos, sino procurar que todos lo sean.

Psal. 41. Caiet. ex Habr. Que bien que lo dio a entender, quando dixo: *Hæc recordatus sum, & effudi in me animam meam quoniam transibo in locum tabernaculi admirabilis, vsque ad domum Dei.* El Hebreo del Cardenal Cayetano traslada aqui: *Horum recordabor, & effundam in me animam meam, quoniam transibo innumero, incedam cum eis, vsque ad domum Dei in voce cantus, & confessionis multitudo festinans.* La alegria que en mi coraçon tengo, el regozijo que ocupa mi alma, es verdad, que no solo yo tẽgo de yr a la casa del Señor, sino que tengo de lleuar a ella con mis persuaciones, y consejos, grande numero de gente, que rendida le ofrezca holocaustos, y postrada le consagre veneraciones.

Cuenta San Lucas, que estando preso Sã Pablo, y muy cercano a la muerte, por la
Actto. 25. sentencia, que en Ierusalen le dieron, que apelò della para el Romano Cesar, a lo qual dixo el Iuez: *Cæsarem appellasti ad Cæsarem ibis.* Al Cesar aueys apelado, al Cesar yreys.

Pregunta S. Iuan Chrysostomo, si esta accion de Pablo, fue hija del temor de la muerte, y de desseo de alargar algo la vida, porque tener ocasion de morir, y apelar de la sentẽcia, indicio parece desso, y que repugna mucho ala magnanimidad del pecho de Pablo, q̃ tantas vezes retò a la muerte.

El sagrado Dotor responde en fauor de Pablo, y dize: *Ista faciebat, vt prædicationi insisterent, cumque multis. Hinc credentibus, atque omnibus coronatus iret ad Christum. Metuebat profectione pauper hinc adque inops multorũ salutis abscenderet.* Aunque Pablo con la red de su predicacion, auia prendido tantas almas para Dios, quando se vio cercano a la muerte, apelò de su sentencia con desseos de viuir mas, y cõ esso tener ocasion de conuertir mas, pareciendole, que eran muy pocos los que para Dios auia ganado, que tenia tanto desseo de aprouechar a todos, que tras si los quisiera lleuar a todos arrastrando al cielo: *Vt omnibus coronatus incederet ad Christum.* A nadie quisiera Pablo dexar acà, a todos los quisiera lleuar cõsigo a la bienauenturança, sin dexarse acà ninguno. Assi que el desseo de

S. Chrysost. hom. 7. de laud. Pauli.

viuir

viuir era desseo de aprouechar y ganar almas para Dios. Que esso han de tener los sieruos de Dios, que todo su contrato han de poner en esso, de dar luz a los demas, y procurar aprouecharlos.

De Elcana, marido de la famosa madre de Samuel, se cuẽta, que *Ascendebat de ciuitate sua statutis diebus ad orandum.* Era varon tan temeroso del Señor, que nunca dexaua de cumplir con las obligaciones de la Ley en todo, y en particular en yr al Templo santo todas las vezes, y tiempos, q̃ lo disponia y mandaua Dios. El Abulense de sentencia de los Hebreos, dize vna cosa digna de notar, y es, que quando Elcana subia al Templo: *Non semper ascẽdebat eadem via, sed nunc vna via, & alio tempore alia, vt anunciaret omnibus Israelitis, quod irent ad anuntiandum Dominũ.* No siempre yua por vn camino, vnas vezes yua por vno, y otras vezes por otro, como para tomar de ahi ocasiõ de animar a vnos, y a otros para q̃ fuessen al Templo del Señor a cumplir con sus obligaciones. Que esso han de hazer los sieruos de Dios, que no solo por vn camino, sino por muchos han de procurar aprouechar a todos, y buscar mil traças, y modos con que se consiga esse fin.

1.Reg 1.

Abul. ex Hebreor. opinion.

El Real Profeta dezia muy alegre y muy contento, estoy con vnas felices y alegres nueuas que me han dado: *Lætatus sum in is, quæ dicta sunt mihi.* Y que os han dicho diuino Rey, que tanta alegria ostentays? *In domũ Domini ibimus.* Estoy alegre y regozijado; porque no solo yo, pero grande numero de gente conmigo hemos de yr a la casa del Señor. Desto se alegraua el dulce Cantor. Porque quãdo vn justo gusta a solas de sus fauores de Dios, no parece que le satisfazen, sino es, quando acompañado de muchos los goza, por saber, que es gusto de Dios, que no solo sea vno bueno para si, sino que ha de procurar que los demas lo sean.

Psal. 120.

Aristoteles dixo, que para que vno sea perfeto, ha de tener esto, q̃ es no solo ser bueno para si, sino para los demas. *Optimus est, qui non solum vtitur virtute ad se, sed & ad alios.* Aquel merece nombre de bueno de todos quatro costados (dize Aristoteles) que no solo lo es para si, sino que procura q̃ los demas lo sean. Parece que en sentencia deste gran Filosofo no se puede llamar bueno, sino medio bueno el q̃ no desea, y procura hazer que todos lo sean, no contentandose con tener solo fuego, sino tambien luz.

Arist. in Oeconom.

Que

Que no se ha de contentar, no con ser el Christiano bueno y santo a solas, sino procurar que todos lo sean. Assi lo aconseja el S. Profeta, diziendo: *Afferte Domino Filij Dei, afferte Domino filius Arietum.* Ea hijos de Dios, ea sieruos suyos, traedle los hijos de los carneros, ofreceldes corderos, que por la inocencia, candidez, y simplicidad de la vida, merezcan esse nombre y apellido. Dize aqui el diuino Crysologo Que quiere dezir aqui el soberano Profeta? Esto quiere dezir: *Afferte Domino Filij Dei. Afferte Domino filius Arietũ. Afferte quos Agnos præstet innocentia non pecoris hebetudo, adducit volentes, attrahite nolentes: seruum Cathecumenum si habet Dominus adducat: filium pater efferat, vir coniugem deducat. Amicus amicam attrahat: Peregrinum ciuis, possessor hospitem.* Que es dezir. Nadie se contente con yr solo a la casa del Señor, procure yr muy acompañado, lleue a los que quieren y a los que no quieren lleuelos arrastrãdo: el señor lleue al criado, el padre ofrezca al hijo, el marido a la muger, el amigo al amigo, el ciudadano al forastero, y el huesped al combidado. Que yrse vn Christiano solo a la casa de Dios, parece que no es hazer nada, sino procura lleuar muchos que le sigan y acompañen; porque tener solo fuego para abrasarse el solo en amor de Dios, y no tener luz para enseñar a muchos, y alũbrar a los demas, para que acierten a yr por el camino por donde el va, parece que es no tener nada, pues no solo el deue ser bueno, sino intentar por todos los caminos que pudiere, que todos lo sean, lo mas que pudieren.

Psalm. 38.

S. Petrus Chrysolog. serm. 1.

ASVNTO VI.

Ego sum lux.

Que con ser el Señor inmensa luz, que todo lo ofusca, y escurece, es tan vrbano en el luzir, que modera y templa sus rayos, de manera que a los demas dà lugar para que puedan parecer y campear.

LVZ inmensa, Sol infinito es Christo nuestro bien: *Ego sum lux*, y de tal manera, q̃ ofusca, escurece, y oprime las demas luzes, de manera que no pueden salir, ni campear. Pero cõ todo es luz tan vrbana, y cortès, que no solo quiere (aũque pudiera) luzirselo todo, sino q̃ gusta y quiere que todos luzgan y parezcan; y assi dixo a sus Dicipulos queridos: *Vos estis lux mũdi.* Aũque yo soy la luz del Orbe, nò por esso dexareis de ser lo

Matt. 5.

lo vosotros tãbien, en el aueis de luzir y campear. Dandonos a entender con esto el estilo que hemos de guardar, del modo que hemos de proceder, como (a imitaciõ suya) no nos lo hemos de querer luzir todo, sino procurar que los demas tambien luzgan, y parezcan, salgan, y campeen.

Quãdo hizo Christo aquel prodigioso milagro de la multiplicacion de los panes, y de los peces, dize S. Iuan, que *Accepit panes, & distribuit discumbẽtibus.* Tomò los cinco panes en sus milagrosas manos, y despues de auer hecho gracias al Padre Eterno, los distribuyò, y repartio entre la gente, milagrosamente multiplicados. El Texto Griego dize, y assi tambien leen S. Cyrilo, y nuestro Padre Eutimio: *Cum gratias egisset, distribuit Discipulis, Discipuli vero accumbentibus.* Que tomò Christo el pan en sus manos, y se lo dio a los Dicipulos, y los Dicipulos lo yuan repartiendo a la gente, que por su orden estaua sentada; lo qual no contradize a nuestro Texto, pues dandolo los Dicipulos, era tanto como darlo Christo, pues lo dauan por su orden, como aduierte el Cardenal Toledo. Donde hemos de reparar, como no quiso Christo leuãtarse con el luzimiento todo del milagro, sino q̃ tambien passò por manos de los Apostoles, y como notò nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, tambien el pan se aumentaua en las manos de los Apostoles, porque ellos tambien luziessen en el milagro. Propia condicion de Dios, querer q̃ a su lado todos luzgã y campeen, todos medren, y crezcan.

Ioan. 6.

Text. Græcus secun. Tol. Cyril. Cyrillus, Euthim.

Oyd a este proposito vna cosa digna de toda cõsideraciõ, para la qual nos dio ocasion vn reparo del beatissimo Padre S. Gregorio; el qual aduirtio, q̃ alabando el grã Profeta Dauid los hermosos Cielos, la Luna, y Estrellas, como obras dignas de sus manos, no haze menciõ ninguna del Sol: *Quoniam videbo Cœlos tuos, opera digitorum tuorum Lunam, & Stellas, quæ tu fundasti.* Verè yo Señor essos azules y dilitados Cielos, essa resplandeciente Luna, essos claros Luzeros, y luzientes Estrellas, y con su hermosura y belleza me estaràn diziendo, que son hechuras muy de vuestra mano.

Psalm.

Dize Gregorio: *Dicturus Lunam, & Stellas, cur non etiam Solem pariter enumeranit?* Si el santo Profeta engrandecia tanto la Luna, y las Estrellas, como se oluidò del Sol; como no se acordò de engrandecerle, y ponerle sobre ellas? Que seria la razon de no

S. Gregor. hom. 13. in Ezec. lib. 2.

no lo hazer? Mirad lo que haze el Sol con la Luna y las Estrellas, y lo que con las Estrellas la Luna, y vereys con quã justa razon se desagradò el Profeta del Sol, y se pagò tanto de la Luna, y las Estrellas. En vna noche clara, y serena resplandece la Luna, y resplãdecen las Estrellas en compañia suya: Sale el Sol, y de manera las ofusca, y obscurece, q̃ en su presencia ni la Luna luze, ni las Estrellas parecen. Sale en su carro de plata la hermosa Diana, y juntamente sus compañeras, y a vn tiempo las vemos luzir todas, la Luna, y Estrellas a vna campean. Con que elegancia que lo dixo el Illustrissimo Cardenal de Ostia *Multo aliquid altius habet claritas Solis, quam Lunæ, quia & si illa minores Stellas obscurat, nõ tamen penitus occultat, hic vero lucidius in candescens ita sibi Syderum, & Lunæ rapit positionem, vt sint, quasi non sint, & videri non possint.*

S. Petrus Damian. serm. de Assumpt. Virgin.

Pues assi el santo Profeta las alaba y engrandece, y no se acuerda del Sol, porque aquel merece alabança, aquel es del gusto de Dios, que tiene condicion de Luna, todos luzgan y parezcan, y no como el Sol, que quando sale, solo quiere luzir, que en su presencia, ni ha de auer Luna, ni Estrella que parezcan: *Ita sibi Syderum, & Lunæ rapit positionem, vt sint quasi non sint, & videri non possint.*

Y con razon dezimos, q̃ sin duda tiene espiritu de Dios, el que luziendo mucho, dà lugar a que todos luzgan, por lo q̃ del en las obras del principio del mundo se dize, y es, que en criando Dios a las aguas, dize Moysen, que *Spiritus Domini ferebatur super aquas,* El Espiritu del Señor era lleuado sobre las aguas. Pues porque mas las aguas, q̃ otra ninguna cosa tenian Espiritu del Señor? Mirad lo que dize vn poco mas abaxo, que las aguas tenian ocupada toda la sobre haz de la tierra, de modo que ni luzia, ni parecia. Viendo Dios esto, dixo: *Congregentur aquæ, quæ sub cælo sunt, & appareat arida, & factum est ita.* Retirense las aguas a su aluergue, no lo quierã ellas ocupar todo, dexen luzir a la tierra. Y a penas lo mandò Dios, quando luego se retiraron y dieron lugar a que tambien la tierra luziesse, y pareciesse. Segun esto, con gran mysterio se dize: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, para darnos a entender, que sin duda aquel tiene mucho Espiritu de Dios, que dà lugar a que los demas luzgan, y parezcan, y no quiere luzirlo todo a solas.

Genes. 1.

Genes. 1.

Dan-

Dando el Papa Honorio Tercero, el modo, orden, y traça con que el Santissimo Sacramento de la Eucaristia, se ha de lleuar, y ministrar a los enfermos, dize que el Sacerdote se le lleue desta manera: *Hostiam in habitu decenti super posito mundo velamine ferat, & referat manifeste ac honorifice ante pectus cum omni reuerentia & timore semper lumine praecedente cum sit candor lucis aeternae.* Lleue el Sacerdote la venerable y sacrosanta Hostia con habito decente a tan alto y supremo Sacramento, cubiertos los ombros con vn velo limpio, y el sacratissimo Sacramento le ha de lleuar delante del pecho con la mayor reuerencia, respeto, y temor, que ser pueda, y con velas que siempre le acompañen, con luzes que le sigan, pues es el el candor, lo acendrado y florecido de la eterna luz. *Semper lumine praecedente, cum sit candor lucis aeternae.*

Honor. 3. in Caph. Sanè cum olim, § Sacerdos de celebra. Missarũ.

Reparo en la razon del Pōtifice que alega, para establecer quan justo sea q̃ el Santissimo Sacramento se acompañe cō luzes. Porque es lo mas puro de la eterna luz, lo mas acendrado de los cādores eternos y excelsos explendores. *Cum sit candor lucis aeternae*, Antes para que por ello necessita menos de luzes y faroles el Soberano Pan. Por que a que proposito han de luzir las luzes, y acompañar los resplandores a quien es fuente, origē, y principio de toda luz?

O que dixo soberanamente el Vicario de Dios (como quien tambien conocia su cōdicion) que Sacramentado le acompañen luzes, le sigan, velas, y antorchas, *Cum sit candor lucis aeternae.* Por que es el candor de la eterna luz, que por el tal caso que lo es, quiere q̃ a su lado luzgan y campeē las demas luzes, no obstante que es luz que las puede escurecer todas, que no necessita de ellas; porque es tan vrbano en luzir, que quiere que a su lado todos luzgan, campeen, y parezcan.

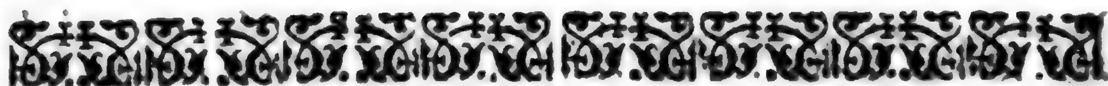
Auian de ser Moysen, y Aron, embaxadores de parte de Dios para con el Rey Faraon, pidiendole que diesse libertad a su pueblo: pero Moysen auia de ser el que mas autoridad lleuasse, porque el hauia de hazer, y su hermano dezir, *Aron frater tuus scio eloquens sit, ipse egredictur in occursum tuum.* Y es muy de reparar q̃ quādo se auia de executar esto, le dixo Dios a Moysen, *Ecce constituit te Deum Pharaonis, & Aaron frater tuus erit Propheta tuus.* Dios te he hecho de Faraon, y tu hermano Arō yrà a tu lado, y le dira to- *Exod. 7.*

do quãto tu le ordenares que le diga. Pues quãdo Dios quie re que su hermano luzga a su lado, y vaya a la parte en tanto prodigio, y milagro como se ha de hazer, le llama a Moysen Dios? A que proposito este titulo aqui? Fue sin duda para obligarle a Moysen a q̃ lleuasse de buena gana el que a su lado tambien luziesse su Hermano, y por esso le llama Dios, para dezirle que con aquello le obligaua a que dexasse luzir a los demas, por ser condiciõ de Dios no querer luzirselo todo a solas, sino que todos luzgan a su lado, todos campeen, y luzgan.

1. Cor. 1. No lexos desto yua el Apostol san Pablo quando escriuiendo a los Corintios dixo, *Æmulor vos Dei æmulatione*. Si quereys prouar, ò Corintios, que os tengo amor verdadero, y que este es amor puro y propio de Dios, conocedlo. *Despondi enim vos vni viro Virginem castam exhibere Christo* Porque os tengo desposados con vn varõ que es muy para ser amado y querido, q̃ es Christo, pues en esso se conoce que el amor que tiene Pablo, es amor de Dios. Y mas que dize el Texto Griego: *Zelotypus sum erga vos zelo Dei*. Tengo celos de Dios, de vosotros, y assi quiero hazer a vuestras almas esposas de Christo. Amole yo, y quiero que vosotros le ameys. Y esso es tener celos? Acà se llama tener celos quando vno ama a vna persona, y no quiere que los demas le amen, porque el solo quiere ser el amado, y el amante. Pues como dize Pablo, que tiene celos de los Corintios, que quiere que amen lo mesmo q̃ el ama, y quiere? No veys lo que dixo el santo Apostol, q̃ sus celos eran celos de Dios, *Zelotypus sum erga vos zelo Dei*. Pues por que tenia celos de Dios, queria que todos amassen lo que el amaua (ley contraria a la de los celos del mũdo) que los que tienen espiritu de Dios, no a solas quieren amar, no a solas luzir, sino que todos amen, y luzgan todos. Procuremos pues que todos campeẽ y luzgan, para obligar al Señor, que es Luz, â cuyo lado quiere que las demas parezcan, nos la comunique, para conocer lo mucho q̃ le deuemos amar, y amandole alcãcemos el lauro eterno de la sempiterna felicidad de la gloria. *Ad quam, &c.*

Text. Graecus ex Chrysost.

SER-



SERMON PARA EL LVNES QVINTO DE QVARESMA.

Miserunt Principes, et Pharisai ministros, vt apprehenderunt Iesum.
Ioan. cap. 7.

SALVTACION.

PRETENDER prender con dulces lazos de tierno amor, a los q̃ pretenden prender con fuertes sogas y cordeles de ignominia, bien se ve, q̃ es accion propria del Hijo de Dios. Lleganle a prender los Ministros crueles de la maldad, y antes que le echẽ al inocente cuello las afrentosas prisiones, sogas, y cadenas, les pregunta que a quien buscan: *Quem quaritis?* Y ellos diziendo que a Iesus Nazareno, cayeron en tierra, diziendo que el era: *Abierunt retrorsum, & ceciderunt in terram.* Pues a que fin quando le quierẽ prender haze el manso Cordero ostentaciones gloriosas de brauo leon, derribãdo en tierra sus enemigos rabiosos? Digalo mi glorioso Padre San Iuan Chrysostomo: *Manifeste ostendit eis omnia qua poterant eos reuocare.* Quando le quierẽ prender les muestra su poder, y arroja en tierra, intentando con esto no derriballos, sino leuãtallos a su conocimiento, y de su conocimiento traellos a su amor, y atraellos con dulces lazos de caridad, quãdo ellos rabiosos procurã lleuarle preso cõ afrentosas cadenas, è ignominiosos cordeles. O bondad, o clemencia del generoso pecho del Hijo de Dios, prẽder con lazos de amor a quiẽ le intenta aprisionar con sogas de crueldad! Oy sucede lo mismo, pues embiando los

Ioan. 18.

S. Chrysost. apud D. Tho. in Catena Aurea.

Escriuas y Fariseos, Ministros que prendan a este diuino Señor, el les predica, y dize tales palabras que les ata con ellas las manos, de manera, que no se acordaron de poner por obra lo que se les auia mandado. Oficio es del Predicador prender almas, y aprisionar coraçones a imitacion del soberano Maestro que con su diuina dotrina las rendia y cautiuaua. Para que yo lo pueda hazer qual deuo, necessito de la gracia, supliquemos a la Reyna de los Angeles sea seruida de alcançarnosla, diziendo, Aue Maria.

ASVNTO I.

Miserunt Principes & Pharisæi Ministros.

Que son los hombres amigos de yr a la parte en las glorias, y no en las penas, de tirar a ganar, y no a perder.

EL Euangelico, y vrbano Profeta dize, que ha de venir vn tiempo, en el qual aura tanta necessidad de Superiores y Prelados, que cada vno a quien vieren con buena capa y vestido, le juzgaran por digno y merecedor de gouernar y regir, y que assi le Isai. 3. diran: *Vestimentum tibi est esto Princeps noster.* Mas que edad tan calamitosa! Que siglo tan miserable! Que el lustre del vestido sea recomendacion de los merecimientos del gouierno! Dize mas el Profeta, que despues de auelle elegido a este tal bien vestido por Principe y señor, que le pondran delante de los ojos la pension y carga con que le dan el cargo, diziendole; *Ruina hæc sub manu tua.* Aduertid que ya que os hazemos dueño y señor nuestro, que ha de ser con condicion de que remedieys con solicitud y diligencia, con vigilancia y cuydado, las ruynas y quiebras, los males y daños que en nuestra Republica huuiere. Entonces dize el Profeta, que respondera este hombre de buena capa. Si me days el cargo para que me sea carga. *Nolite me constituere Principē populi.* Yo no quiero gouernar, no quiero ser Principe.

A quien no hará grande admiracion y assombro lo que aqui passa, que siendo el hombre tan amigo de mandar, y ser señor, este desdeñe el mando, y estrañe el señorio? Pues en que puede yr ello? En que? No veys lo que le dizen los que le eligen: *Ruina hæc sub manu tua.* Mirad que os hazemos Principe y señor nuestro, para que continuamente veleys, y restaureys las ruynas

nas de nuestro pueblo. Assi que para penas y afanes le llaman, para desuelos y sudores le eligẽ, pues que mucho que responda: *Nolite me constituere Principem*, que no le hagã Principe si es para esso? Porque los hombres son muy amigos de yr a la parte en las glorias, y no en las penas, yr a ganar, y no a perder. Y assi si el ser Principe fuera para estarse sentado en su solio, y trono, comer, beuer, y dormir, sin que cuydados le inquietassen, ni desuelos interrumpiessen su blando sueño, bien lo aceptara, y admitiera; pero como le dauã la dignidad para no dormir, no descansar, ni parar vn momento dixo: *Nolite me constituere Principem*. Que el hombre es amigo de yr a la parte en las glorias, y no en las penas de tirar a ganar, y no a perder.

El Rico Auariento abrasandose en las vengadoras llamas de su tormẽto, es simbolo (como dize San Antonio de Padua) de vn pecador que se està abrasando, y encendiendo en los ardores de sus cõcupiscencias y apetitos. Este Rico pues dize Christo, que estando en las penas del infierno, leuantò los ojos, y vio a Lazaro que alegre descansaua en el seno de Abrahan. Atormentauale vna cruel, y porfiada sed, y para aliuiarla, pidio a Abrahan, que le embiasse a Lazaro, para q̃ mojando si quiera la estremidad de su dedo en vn poco de agua le refrigerasse la lengua: *Pater Abraham mitte Lazarum, vt intingat extremum digite sui in aquam, vt refrigeret linguam meam.*

S. Anto. de Pad. ser. illius Feriæ.

Luc. 16.

Donosa peticion, graciosa suplica. Que pida q̃ sea refrigerada la lẽgua, no cõ toda la mano de Lazaro, sino con lo estremo y vltimo de sus dedos? Que fin tuuo en esto? La Glossa ordinaria reparò aqui agudamente en lo que nosotros hemos dudado, y respondiò muy a nuestro proposito diziendo: *Ab extremo digiti se tangi desiderat, qui optat iustorum vltima participare.* Las manos y dedos de los justos son (quien ay que lo dude?) las obras penosas, y los laboriosos afanes que en esta vida toleran, y padecen para conseguir, y alcançar aquellas eternas sillas, y bienauenturados descansos, que son las estremidades de sus dedos, y manos. Porque a la pena sucede la gloria, a la fatiga el descanso, y a la çoçobra el aliuio. Pues aora dize la Glossa: *Ab extremo digiti se tangi desiderat qui optat iustorum vltima participare.* Que el pecadoraço que se està encendiendo y abrasando en las viuas, y ardientes llamas de sus torpes

Glos. ordinar.

torpes sensualides, y deleytosas torpezas, bien quisiera el gloria, bien descanso. Pero como? Como el rico Auariento, que le refrigeren con las estremidades de los dedos, no cō la mano toda; quisiera que se compusiera el negocio de manera, que sin passar por las penas, llegara a las glorias, sin gustar de los sudores participara de los refrigerios: *Optat iustorum vltima participare.* Que esso tenemos los hombres, que somos muy amigos de no arriesgar nada, y si possible fuesse sin tocar en los cansancios participar de los consuelos, y sin perder nada quererlo ganar todo.

Estando alojado el Pueblo de Israel en Cades desierto de Sin, dize la Sagrada Escritura que le faltò la agua necessaria para si, y para sus ganados. Viendo esta falta leuantò sedicion, y motin contra Moysen y Aron. Tales razones les dixo, que les obligò a que postrados en tierra pidiessen al Señor el remedio de tan vrgente necessidad. Compadecido desta que el Pueblo padecia, le dixo a Moysen, que tomando la vara obradora de las marauillas, y que estando presente toda la multitud del Pueblo hablasse a vna piedra, la qual luego al momento franquearia copiosos raudales de frescas, y cristalinas aguas, con que ellos, y sus ganados mitigassen la ardiente y penosa sed que los aquejaua. Congregados pues los hijos de Israel delante de la piedra dixo Moysen: *Audite rebelles, & increduli: Num de petra hac vobis aquam poterimus elicere?* Gente rebelde, proterua y contumaz, podremos acaso daros agua sacada de las entrañas duras desta piedra? Num. 20.

El Abulense duda aqui, y dificulta muy bien, que como mandandole Dios a Moysen que hablasse a la piedra para sacar agua: *Loquimini ad petrã.* Dexò de hazerlo y se puso a hablar al pueblo, tratandole y motejandole de obstinado, duro, è incredulo? Responde muy agudamente diziendo (y ello es comun opinion) que Moysen llegò a herir la piedra con algo de falta de Fè, y que cō arguyr al pueblo de incredulo, y rebelde, hizo resguardo de lo que pretendia, que era ganar, y no perder, que era assegurar y no auenturar, y assi se preuino con esto (dize el Abulense) *Ad omnem euentum*, para todo lo que pudiesse suceder, sino diesse la piedra agua, no le echassen la culpa a el, sino a su incredulidad y rebeldia, y si la diesse a la gran liberalidad Abulens.

dad, y misericordia de Dios. De manera, que en qualquier acontecimiento, con aquel resguardo, y preuencion de llamarlos incredulos y rebeldes: *Audite increduli, & rebelles*, Moysen asseguró su partida, y saneo su partido. Condicion propia de hombres ser amigos de yr a la parte en las glorias, y no en las penas, tirar à ganar, y no a perder.

No lo aduirtio mal el melifluo Dotor, quando reparò en la razon, por que de todos los passos y lugares donde se celebro la obra marauillosa de nuestra Redencion, y rescate, el sagrado sepulcro de nuestro soberano Reparador, es el que se lleua la palma en la estima, aprecio, adoracion y reuerencia, cosa que aun hasta los mismos Barbaros lo alcançan: *Inter sancta ac desiderabilia loca sepulchrum tenet quoddammodo Principatum*. Pues como es esto (dize Bernardo) q̃ nos arrebata mas los ojos el sepulcro que la calle de la amargura, el huerto de Getsemani, el Torrente Cedron, Mõte Caluario, y los demas passos donde agonizaua por el bien de nuestra salud nuestro Diuino reparador? Yo os respondere facilmente (dize el Santo) *Existimo quod illud austerius, hoc dulcius videatur, magisque infirmitate blandiatur humanæ quies dormitionis quam labor conuersationis*. La razon desto es, porque el hõbre haze mejor cara a las glorias que a las penas, haze mejor semblante a los descansos q̃ a las fatigas: y como en el diuino sepulcro se nos representa el descanso de Christo, y en los demas lugares de nuestra redenciõ sus dolores, por esso cõformãdo nos con nuestra humana flaqueza, nos acomodamos mas a los descansos del sepulcro, q̃ a los afanes de los demas lugares, *Quia magis infirmitati blãdiatur humanæ, quies dormitionis, quam labor conuersationis*.

D Berna. in ser. ad Milit. Tẽp. c. 11.

Los emulos embidiosos de Christo nuestro bien, los ciegos Fariseos, viendo q̃ en cierta question que los Saduceos le auian propuesto, les cerrò la boca, è impuso eterno silẽcio, ellos presuntuosamente confiados, se conjuraron y mãcomunaron de imponersele à el en otra question que le propusiessen: *Conuenerunt in vnum*. Y para salir con su intencion (dize San Matheo) *Interrogauit eum vnus ex eis legis Doctor tentans eum*. Llegose vn Dotor de la Ley de los conjurados, para tentarle y proponerle la question.

Aora lo es, si todos se conjuraron como solamente llega vno, no fuera mejor que todos confederados, y aliados

de tropel, llegassen a arguirle a Christo, pues todos ellos jūtos se podrian prometer mejor sucesso, que no baxando al palenque y estacada vno solo? Pues como embian a este solo, y ellos no quieren yr?

Glos. Inter lin. ex Chry sost. Mirad la agudeza de la Glosa Angelica, bien que mendigada de Chrysostomo: *Pro omnibus accessit legis Doctor, vt si vincat, omnes victores habeantur, vel si vincatur, solus erubescat.* Cō ardidosa maña, y cauilosa astucia, dudosos de la vitoria (temiendo la gran sabiduria de Christo) embian a vno solo, por que si en la disputa le venciere a Christo, se glorien ellos, haziendo suya la gala del triunfo, por que dirian que en virtud del animo que le dieron salio vencedor: y sino lo saliesse, el solo saliesse el afrentado y el corrido; pues pondrian por achaque que no supo arguyr, y que al mejor tiēpo le faltarō los brios, y las letras. De modo, que en todo acontecimiento ellos tiraron a ganar, y no a perder. Condicion propia de hombres en fin, amigos de yr a la parte en las glorias, y no en las penas.

Que bien viene esto para lo que oy refiere nuestro Sagrado Euangelio, que los Principes de los Sacerdotes y Fariseos, embidiosos de ver tantos prodigios y milagros como Christo hazia, para quitar le la vida, embiarō Ministros q̄ le prendiessen, *Miserunt Principes, & Pharisæi Ministros vt apprehenderunt Iesum.* Pues porq̄? *Vt si vincant, omnes victores habeantur, vel si vincantur soli erubescant.* Si le prendiessen, fuera el triunfo comun, y dirian los Principes y Fariseos que en virtud de su poder le vencieron, y sino le prendiessen, que como pusilanimes, y cobardes no fueron para ello, y la afrenta fuesse de los Ministros. De modo, que con esto tiraron a perder, y no a ganar. Propia condicion de hōbres, de hazerlo en quātas ocasiones pueden.

ASVNTO II.

Miserunt Ministros.

Que quando los mayores quieren dar rienda a sus antojos y apetitos, dessean ver encartados en sus culpas a los inferiores, para poderlo hazer con mas desemboltura, y dissolucion.

O Sino digamos q̄ no quisieron por si mesmos emprender esta maldad, no porque para cometerla les faltasse rabia, furor, y atreuimiēto, sino que quisierō encartar en

en su ira, y enojo, en su maldad y pecado a sus ministros ẽ inferiores para poder con mayor furor, y dissoluciõ executar sus dañados intentos; porque cierto es, q̃ muchos Superiores y Principes si dexan de ser mas malos de lo que son, no es porque les falte voluntad y deseo de serlo, sino por la verguença y empacho que les dá de no parecer buenos a los ojos de los subditos y vassallos, que lo son, a quienes desagradan sus licenciosos desordenes.

Hazia Christo nuestro Redentor los prodigios y marauillas que todos sabemos por verdadera relacion de sus Coronistas sagrados, que aunque no los escriuieron todos, escriuierõ por lo menos los suficientes y bastantes para alentar y corroborar nuestra Fé. El pueblo que notaua tantas marauillas, que escuchaua tan celestiales palabras, alentadas con tan portẽtosos milagros, como los mirauan con ojos sinceros, y las escuchauan con candidos oydos, facilmente rendian la ceruiz a su blando y suaue yugo, creyendo en to-
Ioan.7. do quanto hazia y dezia. *De turba multi crediderunt in eum*, dize san Iuan. Pero los ciegos Fariseos, y obstinados Escriuas no solamente no creyan lo que el pueblo creya, mas antes dize san Iuan Chrysostomo, que *Quod maximè eos mordebat hoc erat, quod turba Christum glorificabant.* S. Chrys. ap. Diuus Thom. in Cate. Ioan.7.

Lo que mas rabia y tormẽto les daua, lo que mas les atrauessaua el coraçon, y tocaua en lo viuo del alma, era no tãto ver los milagros que el diuino Señor hazia, sino ver q̃ el pueblo, y la gente comun le glorificaua. *Eos maximè mordebat.* Porque dessa manera no podian prorrumpir en la execucion de sus dañados intentos con la libertad y dissolucion que ellos quisieran. Era gran freno para ellos no ver encartados en sus pecados y maldades los inferiores y menores. Que quando estos no acreditan con la imitacion la licenciosa vida de sus Principes, detienen en alguna manera, y cierran el passo a sus liuiandades, y demasias: y por esso se huelgã de que ellas los sigan, para poder con mayor libertad y desemboltura entregarse a sus apetitos y antojos.

Es de ponderar y aduertir lo que san Mateo, y san Marcos cuentan, q̃ estando Christo nuestro Redentor en la Cruz sus crueles y rabiosos enemigos, no satisfechos, ni contentos de auerle ocasionado tan rigurosos tormẽtos, y tan desapiadados dolores, conuer-

uertidos en carniceros lobos, y transformados en sangrientos leones, alentados de su rabia, incitados de su furor para redoblarle las penas, y apretar mas la clauija de sus angustias, le dezian injuriosas afrentas, y sacrilegas blasfemias, assi los del pueblo, como los Principes del, y los mayores que eran los Fariseos, los Escribas, y los Principes de los Sacerdotes, cõ los mas viejos y ancianos. *Pratereuntes blasphemabant eum.* Los que passauan, que era los del pueblo, como san Lucas aduierte, eran los que mouiendo la cabeça blasfemauan al inocente Cordero.

Matt. 27. Marc. 15. Luc. 23.

Pero S. Mateo, y S. Marcos dizen: *Similiter, & Principes Sacerdotum illudentes cum Scribis, & Senioribus dicebant.* Donde es muy de ponderar aquella palabra, *Similiter*, assi mismo, y a semejança del Pueblo, y de los inferiores, los mayores, y los mas principales deziã injurias, y blasfemias. Donde vemos trocado el orden y estilo del pecar, que el ordinario es, los inferiores seguir los passos de los mayores; pero aqui dizen los Euangelistas, que se trocò el orden; porque los mayores siguieron el exẽplo de los menores. Pues porque fue aquesto? A caso porque les faltaua rabia, y furor, rãcor, y odio cõtra Christo a los mayores, no fueron los primeros en afrentarle y blasfemarle? Ni les faltaua rãcor, ni aliento, y osadia para hazerlo, sino que aguardauan a saber el intento del pueblo, y en viendole declarado en su fauor, abriendo el camino a la libertad, y el passo al furor, alegres le injuriauan, gozosos le blasfemauan. *Similiter, & Principes illudentes dicebant* Porque entonces sin contradiciõ, ni estoruo pecan los mayores, quando ven encontrados a los menores en sus propias culpas y pecados.

Quedò libre del incendio de Sodoma el santo Patriarca Lot, y despues que dexò a Segor, se subio a la cumbre leuantada de vn monte, para verse mas libre de los peligros que recelaua. Lleuò consigo a sus dos hijas La mayor viẽdo que se auia acabado toda la gente de aquellas ciudades, pensando a caso que no auia mas hombres en el mundo que su padre, y temerosa de q̃ el linage humano se auia de acabar, dize el sagrado Texto, que dixo a la menor, que ya su padre era viejo; y pues que no auia quedado hombre en aquella tierra, q̃ seria bueno embriagarle, y dormir cõ el para conseruar dessa manera su posteridad. *Dixit Maior* *Genes. 19.*

ad

ad Minorem. Donde es de reparar, que el principio de aquel desorden començo por la mayor, induziendo a la menor a que condecendiesse con lo q̃ ella pretendia. Donde dixo Oleastro: *Commune est perditis alios etiam coniunctos perdere velle, vt vitiosos eos quos diligunt, delectentur habere*. Pero lo que yo pondero es, que si la hermana mayor tenia gana de cometer aquella desemboltura con su mismo padre, que necessidad tenia de induzir a la hermana menor a lo mismo, y encartarla en su desemboltura? Que tenia mas que hazer lo que intentaua? Es sin duda por lo que vamos diziendo, que los mayores para pecar con mayor desemboltura y dissolucion, se huelgan de ver caer en los propios pecados a los menores; y assi la mayor induzio a la menor a que cometa su mismo pecado para poderle hazer mas libre y desembueltamente.

Oleast. in Not. Moral.

Tratando el Profeta Oseas de los pecados del Rey de Samaria, de sus idolatrias y errores, dize que fue desta manera: *Transire fecit Samaria Regem suum quasi spumam super faciem aquæ*. Hizo passar Samaria a su Rey por tãtas idolatrias, y errores, como la espuma passa sobre el agua. La letra Original dize: *Excidere perire, fecit Samaria Regem suum*. Donde es digno de aduertir, que el perecer, y consumirse el Rey en tantos pecados, y culpas por causa del pueblo, se compara a la espuma que nace de las aguas, que si con impetu corren, con impetu tambien corre la espuma; y si ellas se detienen, se detiene ella; y con ser esta la superior se dexa lleuar y regir del agua inferior, siguiendo sus mouimientos, y passos. Assi dize Oseas que fue este impio Rey, que la razon de auerse desenfrenado tanto, y auer caydo en tan escandalosas maldades, fue por auer tenido vassallos tan dissolutos, y subditos tan poco temerosos de Dios. Que como el Rey no lo era nada: y viendo que ya no tenia a quien temer en su Reyno, que se le opusiesse a sus errores, y redarguyesse sus maldades, se holgaua de verlos a todos encartados en su mismo vicio y pecado para cometerle con mas libertad, y con menos temor. De donde se colige que no està todo el mal de vna Republica en que las cabeças sean malas, sino en que tambien sus miembros lo sean.

Osea 10. Lit. Orig. Simil.

(?)

ASVNTO III.

In die magno festiuitatis clamabat.

Que el Predicador Euangelico si por lo que tiene de hombre, se huelga de que muchos le oyan, por lo que tiene de Christiano deue gozarse, por tener ocasion (a imitacion de Christo) de aprouechar a muchos.

EN el dia grande de la Festiuidad, que era la de los Tabernaculos, de que se haze mencion en el Leuitico, y en los Numeros, esto es en el Septimo dia de la celebridad, como los mas Expositores aduierten, que por ser el vltimo era el mas festejado, dize el Euangelista, que leuantando Christo nuestro bien la soberana voz, dezia a todos. Si alguno tiene sed, venga a mi, y beua, que yo se la apagarè, por mas ardiente, y penosa que sea: *In die magno festiuitatis clamabat*. Todos los mas Autores reparan, q̃ clamar Christo, y dar tantas vozes en este vltimo dia, era por la grande muchedumbre de gente que a la fiesta auia concurrido. Para enseñar, y aduertir a los Euãgelicos Predicadores, que si es cosa natural el holgarse, que numerosa frequencia de atentos oyentes, pendientes de sus discretas razones, gustosos le escuchen, y suspensos le oyan, ha de ser con la intencion que su diuino Maestro, que si se holgaua de predicar a muchos, era por aprouechar a muchos, porque se estendiesse mas el fruto de su predicacion.

Leuit. 23. Num. 19.

Yo confiesso que es cosa natural el holgarse vn hombre de que muchos le oyan, y que dulcemẽte admirados escuchen sus palabras. Cosa es esta, que aun hasta en el mismo Christo tuuo lugar; pero acompañado de lo que vamos diziendo, que es con fin de que se siguiesse mayor gloria y honra de su diuino Padre, y mas aprouechamiento de las almas. San Mateo dize, que este diuino Señor se subio a predicar a la cumbre de vn monte; pero dizelo con esta aduertencia y reparo: *Videns turbas, ascendit in montem*. Viendo que le seguia mucha gente, se subio al monte para predicar, y enseñar desde alli. Porque para tanto Predicador tanto pulpito era menester. El Texto Griego dize: *Videns turbas multas*, que viendo grande muchedumbre de gente se subio a lo alto del monte.

Matth. 5.

Graec. Text.

Dize nuestro Padre S. Iuan Chrysostomo: *Videns magnam congregationem populi excitatus est*

S. Chrys. in Imperf.

est ad docendum. La grande muchedumbre de gente que le seguia, le excito a Christo a enseñar y predicar, alentòle el grande concurso a comunicarles su celestial dotrina. Porque en fin es cosa natural el animarse vn hombre ha dezir, y alegrarse quando tiene muchos que le oyan, que es lo que dixo Oracio en el Arte: *Gaude quod spectent oculi te mille loquentem*.

Horat. in Arte Poetic.

Es gran cosa tener grande auditorio, y verse vn Predicador coronado de mucha gente que le escucha. Pues assi dize Chrysostomo: *Dominus vident magnam congregationem populi, excitatus est ad docendum*, que el Señor se excitò a predicar, viendo mucha gẽte junta, y congregada, y dispuesta para oyrle.

Dize luego mas el Santo: *Sic & omnis Sacerdos cum viderit Ecclesiam plenam gaudet animus eius, & delectatur vt doceat*. Assi todo Predicador y Sacerdote quando ve que la Iglesia està llena de gente el dia que ha de predicar se goza, y deleita mucho de ver tanto concurso, y tanta gente q̃ le oya. Porque en fin ello es cosa natural este gozo y alegria. Y bien se echa de ver esto por lo que luego añade el sagrado Dotor: *Si autem viderit Ecclesiam vacuam, confunditur, & nihil dicere potest*. Pero si el Euangelico Orador que trae grandes conceptos que predicar, y grandes agudezas que dezir, quando entra en la Iglesia y vè que no ay vna alma que le oya: *Confunditur & nihil dicere potest*. Si se pone a predicar con poca gente, las palabras se le yelan, y cada vna le pesa vn quintal. Porque como dixo el Eclesiastico: *Vbi non est auditus, non effundas sermonem*. Donde no ay quien oya, de mala gana se habla, mal se anima vno a dezir lo que tiene preuenido. Esto es conforme a la natural alegria, que por lo que tienen de hombres, no es mucho gozarse desto.

Eccles. 32.

Trata Dios de sacar del mal estado en que estaua la ciudad de Niniue, y para conseguir este fin, intẽta tomar por medio, è instrumento al Profeta Ionas, el qual yendo allà les aduierta de sus errores, y ahuyente las densas tinieblas que les teniã ciegos. Hablale pues, y dizele: *Surge, & vade in Niniuem ciuitatem magnã, & prædica in ea*. Leuantate Profeta mio, y vè a la ciudad de Niniue a predicarla, y conuertirla, antes que la gran malicia de sus pecados inste tanto con mi justicia, que los venga a destruyr y acabar.

Ioan. 1.

Teofilato dize, que dezir Dios

Dios a Ionas que se leuante, y que vaya, fue darle a entender la grande priessa, y aceleracion con que queria que fuesse: *Surge, & profeciscere, valde accelerátia verba sunt.* Pues para alentarle, para animarle, ponerle alas, y hazerle que bolasse, que es lo que le dize? Dizele, que la Ciudad es grãde: *Vade in Ciuitatem magnam,* que aurà muchos que le oyã, y bien donde estender y dilatar sus sermones. Porque para animar vn Predicador a q̃ de buena gana predique, no ay tal cosa como saber que ha de tener mucha gente que le atienda y escuche. Y con esso dize el Arçobispo de Bulgaria, que animaua Dios a Ionas, para que con gran presteza, y velocidad fuesse a predicar a Niniue, con dezirle que era gran ciudad, opulenta, y populosa: *Apponit, Ciuitatem magnam, vt magis ipsum inflectat, ac permoueat accelerare profectionem. Non enim est inquit, exiguus locus, non vile oppidulum, sed Ciuitas magna, quare non est quod ipsam aspernetis.*

Theophil.

Era Filemon hombre rico, y poderoso. Este tenia vn esclauo, el qual se le auia ydo, y san Pablo reduziendole a la razon con vna carta que le dio escrita de su propia mano, le hizo boluer en casa de su dueño, desde Roma donde el Santo estaua preso. Ponele delante de los ojos las razones que tiene para perdonarle, y que si le deue algo Onesimo, que el queda de pagarlo por el. Y dize luego: *Para mihi hospitium: nam spero per orationes vestras donari me vobis.* Aparejame en tu casa posada, porque espero que por medio de vuestras oraciones he de boluer a veros a ti, y a los de tu Ciudad que lo deseo mucho.

Ad Philemon. verb. 22.

San Geronimo pregunta, que porque razon el Apostol S. Pablo quiso elegir mas la casa de Filemõ, que otra alguna de aquella Ciudad, pues parece que ya que le pedia que perdonasse a su esclauo, no auia de imponerle nueua carga de hospedage? A esto responde el Santo, que ningun Christiano tenia por carga, y molestia, sino por felicidad, y de dicha suma, el que el santo Apostol se quisiesse seruir de sus casas, pero que eligir la de Filemon, mas que otra alguna fue, porque como era rico y poderoso, tenia gran casa, capaz de mucha gente, y juntamente con esso estaua en lo mejor de la Ciudad, y mas acomodado para que de todas partes pudiesse acudir gente a ella quando predicasse. Dize el Maximo

D.Hieron. mo Dotor: *Sciebat Apostolus ad se plurimos concursuros, & necesse erat, vt domus esset in celebri vrbis loco ad quam facile conuenirent.* Porque con esto nos quiso dar a entender, como es cosa natural el holgarse vno de hallarse en parte, y sitio donde muchos le puedã oyr, y puesto lo principal donde pueda enseñar a muchos, para aprouechar a muchos; porque quanto mayor fuere el numero de los oyentes tanto mas copioso serà el fruto.

Cuenta san Marcos, que Christo nuestro Redentor se puso vna vez a predicar a la gente que le seguia estãdo junto al mar, y que era tanta, que le obligò a retirarse a el, y predicarles desde vna naue, pero todos se quedaron a la

Marc. 4. orilla: *Congregata est ad eum turba multa, ita vt nauim ascendens sederet in mari, & omnis turba circa mare super terram erat.*

Victor Antioqueno reparò en que no carece de gran misterio, que dixesse el Euangelista, que toda la gente le estaua oyendo a Christo desde la orilla del mar: *Et omnis turba circa mare super terram erat.* Pues porque aduirtio esto el sagrado Coronista? Responde Victor: *Indicat enim ita apposite accurateque theatrum instituisse, vt nulli omnino dorsum aduerteret, verum omnes ex aduerso positos haberet.* Con particular aduertencia dize el Euangelista, que quando predicaua Christo, estaua en el mar su diuina Magestad, y los oyentes en tierra a la orilla, para darnos a entender, que quando predicaua a aquella gran muchedumbre de gente que a todos los tenia delante de si, sin perder a nadie de vista. Para darnos a entender cõ esto las dos cosas, que vamos diziendo. La primera, como es cosa natural holgarse de ver vno todos los que le oyen, y mas quando son muchos. Y la segunda como se ha de pretender en la muchedumbre de los oyentes gran copia de fruto en ellos: y por esso dize el Euangelista (como repara Victor) que predicaua desde el mar, y le ohian desde la orilla a Christo: *Vt nulli omnino dorsum obuerteret verum omnes ex aduerso positos haberet.* Por no boluer a nadie las espaldas, y por essa ocasion a caso dexassen de oyr algunos la celestial dotrina que predicaua, y a causa desso no se consiguiesse el fin del aprouechamiento que pretendia.

Vict. Antiochen.

De san Pablo cuenta S. Lucas, que estando en vn gran Cenaculo donde auia mucha gente, començò a predicar, y fue Act. 20.

fue de manera, que *Protraxit sermonem vsque ad mediam noctem.* Predicò hasta la media noche. Dandonos a entender lo que dezimos, lo mucho q̃ a vn Predicador alegra tener mucha gente que le oya, deue tambien animarse mucho a predicar con mucho zelo, por el mucho fruto que para honra y gloria de Dios de ahi espera sacar.

ASVNTO IIII.

Clamabat.

Que segun las entrañables veras con que nuestro buen Dios solicita, y diligencia el perdon de la culpa, no parece sino que el es el culpado, y el hombre el ofendido.

NOtablemẽte declaran las afectuosas y entrañables veras con que nuestro buen Iesus solicita y diligencia nuestro remedio, las altas vozes, y leuantados gritos que daua el vltimo dia desta gran festiuidad: *In nouissimo die magno festiuitatis clamabat.* Està vn hombre en el puerto para embarcarse a vn Reyno estraño; su querida esposa sintiendo su ausencia, y desamparo con lagrimas tiernas procura detenerle; pero viendo su determinacion, si bien

Simil.

siempre llora. Pero quando ostenta mas su dolor, y dâ mayores indicios de su pena, quando arranca del triste pecho mas lastimosos suspiros, quando mas se resuelue en llanto, es quando le ve partir, dar velas a los vientos, y ausentarse; entonces dolorosa clama, enternecida grita, ronca vozea, Esposo, Esposo. Que te me vas? Que me dexas? Asi Christo nuestro Redentor Esposo diuino de las almas, quien duda sino que los dias que estuuo en la fiesta descubierto, claro y patente, que clamò con grande afecto a los ciegos y rematados, que alli estauan; pero al vltimo dia quando echaua de ver que las almas perdidas que el buscaua, se partian de sus ojos, y ausentauã de su vista, sin auerse aprouechado de sus diuinas palabras, y celestial dotrina, *Clamabat*, daua grandes vozes, enternecia el ayre con suspiros, llamauales a gritos que boluiessen, porque boluiessen en si. Almas, Almas, que os vais? Que me dexais? O inmensa clemencia! O infinita bõdad de vn Dios tan finamente enamorado, tan abrasado en caridad, solicitando el bien del hombre, que no parece, sino que el es el culpado, y el hombre el ofendido.

Asi

Assi lo dio a entender el Real Profeta Dauid, pues hablando desta generosa benignidad, desta inefable dulçura con afectuosas ternezas le dize: *Misericordia tua subsequetur me, omnibus diebus vitæ meæ.* Ay amorosissimo dueño, ay blan disimo Señor, los Angeles os glorifiquen, los Cielos os ensalcen, que tã perdido andeys por mis amores, tan desseoso (despues que os ofendi) de que hagamos las amistades, que me anda siempre dando mil vozes vuestra Misericordia soberana, y pidiendome que no passen adelãte los enojos, y que se hagan las amistades. Llegando a este passo, no me puedo abstener de dar casi todas las palabras, que en su explicacion dexò escritas el agudo, y venerable Padre Iuã Bautista Folengio, que para nuestro intento vienen nacidas. *Non possum non, cum hæc lego, summopere mirari, tum immensam Dei in electos benignitatem, tum eorundem ipsorum indignitatem.* Pues en que se conoce esta gran benignidad del Señor? En lo que el dize que para con Dios, y con los hombres. Ellos desde Adan solicitos y cuydadosos, todos se ocupan en buscar los bienes de que auian de huyr, y huyen de los bienes que auian de buscar, los bienes que les auian de buscar huyen dellos, y los que hauian de huyr de ellos, les buscan. Buscan codiciosos los bienes de fortuna, que las mas vezes no alcançan, y los de la gracia les buscan a ellos, y no quieren alcançarlos. Buscan los males de que auian de huyr, y huyen de los bienes que auiã de buscar. Pero por esso la Diuina Misericordia, la soberana gracia, aunque se vè despreciada del hombre, que a mas priessa huye, dexa por esso de clamar, de vozear, y darle gritos? Dexa de ponerse delante del, para detenerle los passos, aduertirle de su precipicio, y combidarle con su amistad, quando ingrato la desprecia, ciego la estraña, y loco la desdeña? No por cierto. Que como si ella fuera la ofensora, si como fuera la culpada, como si la interessante fuera. *Suo fugitiuo,* dize Folengio, *se se vltro obycit, eum rogat, vrgetue, vt se, vel rogantem saltem capere non grauetur,* le ruega, le solicita, le pide que no huya, y que no la dexe. Pues en que va esso? *Si quidem ea Dei erga nos semper fuit bonitas, vt non tanto studio nos nobis vt bene sit, quæramus, quanto ipse vt nobis bene faciat, & quærit, & rogat: & illud quidem omnibus diebus vitæ nostræ.* En q̃ es tan inmensa la bõdad del Señor pa-

Psalm. 20.

Folen.

ra con el hombre, que no busca el con tanta solicitud su bien y remedio, con ser el que gana, è interessa. El busca, el ruega, el solicita, y clama, el grita, y no vn dia, sino todos los dias de la vida del hõbre. O bondad, ò clemencia, o piedad!

El Profeta Ieremias hablãdo de la merced inmensa, è infalible gracia que Dios auia de hazer al humano linage, lo dize con vnas palabras muy

Iere.31. mysteriosas, *Creauit Dominus nouum super terram: Fœmina circumdabit virum.* Harà el Señor vna de las cosas mas prodigiosas, mas portentosas que jamas se han visto, y es, que vna muger cercara vn Varon. Cosa es comun el entẽder este lugar de la Encarnacion del Verbo Eterno. Pero merecè reparo el escõdido modo cõ que esta merced se nos declara, y este fauor se nos explica. *Fœmina circumdabit virum.* La pa

Litera Hebr. labra Hebrea no solamente significa rodear como quiera, sino lo que acà llamamos rondar, y andar de noche. Pues de esta suerte se explica bien y declara las mercedes y fauores que Dios nos haze, muy à nuestro intento, y las palabras que significan el propio mysterio de la Encarnacion vienẽ muy al propio para nuestro Assunto.

Vna muger dize el Profeta que rondara a vn varon. Si viessedes que en el quieto si- Simil. lencio de la negra noche vna flaca muger desmentido su habito, y vestido el de hombre, yua a rondar la calle, y casa del que tiernamente ama, y a su ventana llamasse que la abriesse y albergasse, porque perdida de sus amores, abrasada de su fuego venia a buscalle, que diriades? Que era la cosa mas nueua y mas inaudita que jamas se auia visto. Por que lo ordinario es, que el alentado y amante Iouen abrasado busque, y encendido solicite, requiera, ronde, y passee la calle y casa de la hermosa dama. Pues veys lo primero q̃ es lo extraordinario y nunca oydo: esso passa con Dios y con el hombre dize Ieremias, *Fœmina circundabit virum nouum creauit Dominus.* Si es cosa extraordinaria, y nunca oyda que la dama ronde al galan, porque ella auia de ser la rogada y solicitada, lo mesmo passa con Dios, y con el hombre. Dios es el ofendido, Dios el agrauiado, el hombre el ofensor, el hombre el culpado, Dios el Iuez, el hombre el reo, Dios el Señor, el hombre el esclauo, pues lo ordinario es que el esclauo busque al Señor, el reo al Iuez, el culpado al agrauiado, y el ofendido

do

do al ofensor, para pedirle misericordia, y alcançar perdon de sus ofensas. Pero que siendo Dios el ofendido, Dios el Iuez, Dios el Señor, y auiendo de ser solicitado para perdonar, combide con el perdon, y ruegue al culpado. *Nouũ creauit Dominus*. La cosa mas nueua es, mas inaudita, y mas estraña que jamas se ha visto. Pues quien no alaba, quien no engrandece, quien no ensalça tamaña bondad de tan mansissimo Señor, y tan clementissimo dueño.

Descubrio la muger de Sãson vn secreto que le auia fiado, por el qual vino a pagar treynta vestidos que el ganara, si su esposa no le huuiera descubierto el secreto. Viendo su poca fidelidad, dize su historia, que, *Iratus nimis ascendit in domum patris sui*. Maldiziendo las mugeres, y considerando quan poco ay q̃ fiar de su pecho, despechado la dexò, y ayrado se fue en casa de su padre. Despues de passados algunos dias, y la colera, *Venit inuiscere volens vxorẽ suam, & attulit ei hædum de capris*. Vino con desseo de verse cõ ella, y la traxo vn tierno y gruessio cabrito para regalarla con el. Iudi. 15.

El Abulense (a quien apenas se le escapa dificultad) pone aqui vna muy buena pregunta, que como Sanson auiẽdose partido enojado con tanta razon, y tan sin ella ofendido de su desleal esposa, aora buelue a verla, y la trae vn regalo? Porque es accion mas indica, y señala, que la muger era la ofendida, y el el ofensor, ella la agrauiada, y el el reo, pues es propio de los tales, solicitar con dones el perdon de los ofendidos, y con regalos mitigarles el enojo. Pues como Sanson lo haze al contrario, que siendo el ofendido regala, y siendo el agrauiado solicita?

El grã Dctor no halla donde recurrir para responder, sino es al amor, y assi dize q̃ el fue el que trocò las vezes, y el que cambiò las suertes: *Et ideò amans non solum iniuriæ satisfactionem ab vxore volebat, sed ad eam lætificandam hædum ei in munus attulit*. Pues como si el fuera el agrauiado, assi viene a rogar, y lleuado de su amor, como si el fuera el ofendido, assi viene a pedir. Abulẽ. 15 Reg. iud. q. 1.

Como aqui podemos esclamar con S. Pedro Chrysologo, y dezir: *Quo te Christe pertrahit amor tuorum!* O Christo de mi alma, o amores de mi vida, y como te hazen andar los amores de los hombres! O lo que te mueres por el bien de las almas! O diuino Sanson, que ellas sean las culpadas, y Chrysolo. ser. 22.

tu el agrauiado, ellas las ofensoras, y tu el ofendido, y q̃ tan solicito las busques, y tan rendido de su inmensa caridad, con inefables dones las rondas la puerta, y pides que te abran para franquearselos dadiuosamente! Quien esto vee que ha de dezir Dios mio, sino que vos pareceys el ofensor, y el hombre el ofendido, vos el reo, y el hombre el juez.

Quereyslo aun mas echar de ver? La noche de la Cena se leuantò de la mesa este piadosissimo Señor: *Et cæpit lauare pedes Discipulorum suorum.* Ioan. 13. Començò a lauar los pies de sus Dicipulos, entre los quales estaua el fementido y aleue que le vendio. Los Griegos dizen que començò por el esta humilde accion, y que arrodillado se los lauò. Dize San Pedro Chrysologo assombrado y atonito: *Homo iam tibi parce, quia vt tibi parcas, tuos Deus lauit, tuos Deus amplexatus est pedes.* Chrysolo. ser. 25. Hombre no ves lo q̃ passa con el perfido Dicipulo, que arrodillado a sus pies, y postrado en tierra, se los laua, se los tiene, se los abraça, y se los besa su Maestro, pidiendole de rodillas, y postrado en el suelo, que no passasse adelante con su dañada intencion, y vil aleuosia, y abraçandose cõ los pies fue como vn detenelle los passos para que no se despeñasse en el profundo abysmo de tan horrible maldad, pues, *Tibi iam parce*, ten compassion de ti, y no obligues a que haga Dios excessos tales, en que lleuado de tu amor, tan a riesgo pongas su autoridad y grandeza, que el parezca el esclauo, y tu el Señor, viẽdole arrodillado a tus pies, pareciendo tu el juez, y el el reo. Que no puede llegar a mas la fineza del amor, y el fuego de la caridad.

El Profeta Isayas dize, que vio el Señor las grandes maldades, y desafueros, insolencias, y desacatos que contra el se cometian cada dia: *Vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius.* Isai. 59. Y que males fueron estos? *Conuersum est retrorsum iudicium, & iustitia longe stetit, corruit in platea veritas, & æquitas non potuit ingredi.* Los males q̃ vio el Señor fueron, que en el mundo, ni auia verdad, ni juyzio, ni justicia, ni a nadie se le daua lo que era suyo, y que en todo auia vn escandaloso desorden. Pues viendo esto dize Isayas: *Aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat.*

Dize Cornelio a Lapide: Cornel. à Lapide. *Anxius & perplexus hæsit Deus quia non est qui occurrat ei.* Quedò el Señor lleno de tristeza, y afligido de ver que no huuiesse vno en el mundo que se le saliesse al encuentro para que

que se hiziessen las amistades entre el y los hombres. La palabra Hebrea dize mucho, porque segũ Forerio, en lugar de *Aporiatus*, està vna que significa lo mesmo que, *Se culpabilẽ damnare, veluti qui negligentiam suam incusat. Humano ergo more de Deo loquens Propheta* (dize Forerio) *insinuat vicem nostram doluisse Deum veluti nostri amantissimum*. Dize el Profeta, que viendo Dios nuestras culpas y pecados, y que no se enmiẽdan como quisiera, que llora el que no se hagan todas las diligencias possibles, como si no hiziera las bastantes para esse efeto, y despues que no se ha seguido el que desseaua, se quexa como si el fuera el que perdiera, en que las diligencias no tuuierã efeto, y el que interessara en el perdon. Y esso es el *Aporiatus est*, o como trasladò el Caldeo, *Obstupuit*, quedò yertò y como desmayado de ver que se frustrassen tantas vozes, se malograssen tantos llamamientos, como si Dios fuera el que perdiera, y el interessado. Todo es en fin indicio de su infinito amor, muestra de su inmensa caridad, pues assi con el hombre solicita y diligencia el perdon, que el parece el ofensor, y el hombre el ofendido.

Forer.

Lit. Caldaa.

ASVNTO V.

Veniat ad me.

Que si la facilidad en perder la gracia diuina, no la assegura la que tiene en recuperarse, fuera bastante ha desesperarse los hombres en el logro de sus afanes, y medras de sus fatigas.

MAS que facilmente (ay Dios!) que el hombre cae del felicissimo, y altissimo estado de la gracia, en los profundos abysmos, y horribles precipicios dela culpa! Que presto vna alma que fue relicario de Dios, porque de sus delicias viene a ser espantosa morada, abominable estancia de fieros Demonios! Que instantaneamente es poderoso vn solo pensamiento a derribarla de las mas altas cumbres a las mas infimas baxezas! Y toda esta infelicidad sucede de estar fundada tã grã de dicha en fragilidad tan grãde como es del hombre, sobre manera vano, caduco, y perecedero.

Atendiendo a esto los Adlantes de la Fè, los Gigantes de la Iglesia que son los Apostoles, dize San Macario, q̃ siẽpre andauan con grande cuydado y cautela, guardando el inestimable tesoro de la gracia

cia que estaua guardado y escondido en los vasos fragiles del barro de su cuerpo, *Dico autem tibi etiam Apostolos quibus erat Paraclitus, non fuisse ex omni parte securos. Cum gaudio enim, & exultatione aderat timor, & tremor, ab ipsa gratia, non ex parte vitiosa profectus.* Pues si los Apostoles no estauan seguros, quiē lo estarà? Esso nos da a entender la facilidad cō q̃ el hōbre puede perder la gracia.

Mascard. hom. 17.

El Benjamin de Christo dize, que Dios le enseñò vna vision marauillosa, que fue su excelso trono, a cuya vista estaua vn mar de vidrio. *Et in cōspectu sedis tanquam mare vitreum.* Notable mysterio por cierto, y que no poco a fatigado a los sagrados Interpretes, el alcançar a saber, que mar de vidrio seria este que estaua delante del trono diuino. Pero guardando mi solene y cōstante costumbre, que es huyr de digressiones: digo, que por aora es excelente la interpretacion del Antiguo Padre Baquiario, el qual dize assi, dando a entender la grande facilidad con que la gracia se pierde: *Memento frater quod caro sumus, mare illud idest, forma baptismi quod B. Ioannes vidisse se dicit vitreum fuisse descripsit, & ideo in nobis cito periclitatur aut frangitur.* Con grande mysterio la gracia que en el bautismo se da, se llama mar, pero de vidrio. Mar para darnos à entender quan abūdante es la gracia que Dios en el comunica, de vidrio, para mostrarnos con quanta facilidad peligra y se quiebra. Que cosa ay mas perecedera q̃ el vidrio, que cosa mas delicada? Que cosa mas fragil que la gracia? Que flor q̃ mas presto se marchite? Por esso añade Baquiario: *Lubrica via est seculi huius glatiali iniquitate cōstricta, quam cum immodicæ concupiscentiæ calor soluerit, facilis est ad lapsum ruinamque miserorum.* El camino desta vida, es muy deleznable y lubricoso, porque es como vn camino elado, el qual derritiendose con el fuego de vn pequeño desseo de vna leue concupiscencia, es cosa facil el tropeçar y caer.

Ioann. 4.

Bachiar. Episto. de Recip. Laps.

Que bien nos dio a entēder esta facilidad el santo Profeta Moysen, y notad que linda explicacion de Ruperto. Pecò el Pueblo de Israel, leuantando aquel bezerro, a quien dieron culto, y reuerencia de Dios. Sentido el verdadero de tan ciego error, y de tan desigual maldad, quiso dar al traste cō todos los que intentaron semejante locura. Considerando Moysen tan ayrado, y tan embrauecido al Señor, y ya casi esgrimiendo los luzientes azeros de su tajante espada,

le

le dixo estas palabras: *Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facit, dele me de libro quem scripsisti.* Señor mio, y Rey mio, yo os pido muy humildemente, apelando de vos ayrado a vos desenojado, que perdoneys la ofensa que este ignorante pueblo ha cometido, y sino borradme del libro de vuestra vida. Exo. 33.

Que querria dezir el santo Patriarca, con dezir, que o les perdonasse a los delinquentes o le borrasse a el del libro de la vida? Que tiene que ver vno con otro? Mirad que agudamente lo explicô Ruperto: *Aut dimitte eis hanc noxam, aut si non facis, dele me de libro quem scripsisti. Quare? Quia & ego peccator sum, si non est apud te propitiatio, si iuditium apud te est sine misericordia consequitur, vt & me de libro deleas.* O perdonadles Señor mio a esta pecadora gente, a este pueblo que os ha ofendido, y sino lo quereys hazer desde luego me borrad de vuestro libro. Pues porque dezis esso Patriarca diuino? Porque? Porque yo soy fragil, soy perecedero, soy compuesto de tan flaca tierra como los demas, y si en pecando el hombre, en cayendo en la culpa, luego ha de encontrar cô la pena, y ha de topar con la yra de Dios, sin q̃ se apiade del ofensor, ni de treguas al que pecô para que llore su yerro, cosa es consiguiẽte, q̃ puedo yo ser borrado y cancelado del libro de la vida, pues siendo hombre estoy tan sugeto a pecar como los demas. No veys el temor, no notays el recelo de los mas amigos de Dios, y como nos dan a entender, y muestran la facilidad tan grande con que la diuina gracia puede perderse y malograrse.

Pierio Valeriano dize q̃ los Egypcios pintarô antiguamẽte al Cocodrillo Caymã, ò Lagarto del Nilo, por symbolo dela Vitoria y Geroglifico de la Palma: *Propterea quod eius dorsum ita corticosum sit, vt contra omnem ictum, inuictum habeatur.* Pier. lib. 19. c. 12. Y la razon desto es, porq̃ tiene este voraz animal tan armadas las espaldas de tã duras y fuertes côchas q̃ resistẽ a qualquier golpe, por fuerte, y por duro q̃ sea. Veys este animal tan fuerte, tan armado, tã pertrechado, tan fortalecido de jacerinas mallas, que merecio ser estampa del triunfo, y medalla del lauro? Veys este Cayman que se traga los hõbres, y deuora los mas valientes brutos, sin que resistencia alguna sea poderosa a refrenar sus brios, y detener sus impetus? Pues mirad lo que del dize el mesmo Pierio? *Si penna libidis demulceatur ita obtorpescit ac* Pier. lib. 17. c. 22.

debilitatur, vt immobilis reddatur. Si le regalan y tocan con vna sola pluma de la cigueña de Egypto, assi se entorpece, desalienta, enflaquece, y debilita, que no puede menearse mas que vna piedra. O secretos de Dios! Que tanta braueza, tãta ferocidad como la del Cocodrillo se detẽga, se debilite, se pasme con vna sola pluma! O que exemplar delo que a muchos sieruos de Dios ha sucedido y sucede cada dia. Que valientes Cocodrillos, q̃ alẽtados Caymanes! Que horror, que assombro han causado al Infierno! Pero que? Toda essa fortaleza, toda essa grã deza, toda essa maquina de santidad està sugeta, a que? A que vna plumita por leue que sea la derribe, y dè cõ ella en tierra. Vn leue pensamiento consentido de deshonestidad, ò de otra qualquiera materia graue es poderoso para ygualar cõ la tierra meritos, acciones, virtudes, obras de muchos años. O santo Dios. Y esso que facil es, quan sin sentir suele entrarse en el alma vna plumilla, de vn pensamiento que con todo da al traste, quan sin pensar suele leuantarse vn ventezillo que anega la naue del alma con todas sus riquezas y tesoros. Que tan fragil, tan quebradiza, tan de vidrio como esto es de parte de la inconstãcia y flaqueza del hõbre la diuina gracia.

Mirando a esta luz, quiẽ ay que no tiemble? Quiẽ que no se mueua a desesperacion, viẽdo que es cosa tan facil perder la diuina gracia, y de tan feliz y prospero estado caer en tan profundos abysmos de miserias tantas. Pero mirada la clemencia infinita del Señor, su inmensa bondad que consuelo tan grãde que hallara el hombre, y que desahogo en medio de tantas olas y tẽpestades, pues si le fue facil de parte de su fragilidad y miseria perder la diuina gracia, de parte de la soberana piedad le sera mucho mas facil restaurar las perdidas, y menoscabos de essos perdidos bienes y mal logradas riquezas. Que tenemos vn Dios que se desenoja con mucha facilidad, vn Señor que cõ vna lagryma se aplaca. Con que mysterio tan grande le llamò Isayas niño pequeño y tierno. *Paruulus datus est nobis*. Ea alegremonos que tenemos Criador y dueño, que es niño en la condicion, y modo de proceder. Que quiso dezir en esso el santo Profeta? Dize San Bernardo, *Paruulus est, leuiter placari potest. Quis enim nesciat, quia puer facile donat?* Es Dios Niño, facilmente se puede desenojar. Quien no sabe la condicion

Isai. 9.

Bernard. ser. 1. in Epiph.

dicion de vn Niño, que por vna mançana darà vna corona de oro, que en la cabeça tenga. *Quis enim nesciat, quia puer facilè donat?* Pues assi es nuestro clementissimo y piadosissimo Dios, que tiene el coraçon tan blando, y tan tierno, que con vn *Ay*, con vn *Pequè*, nacido del coraçon, *facilè donat*; luego se aplaca, luego se desenoja, luego se enternece, y haze las amistades con el pecador. *Et si non fuerit pro minimo, possumus reconciliari pro minimo.* Dize el melifluo Abad: Y aunque el perdon que se pretende alcaçar, no sea de poco, se puede alcãçar por muy poco. Que vn dolor de coraçon, vn arrepentimiento verdadero no cuesta mucho.

Segun esto, quien ay que no se aliente, viendo tal misericordia, por mayor Pecador que sea. Dixo este mansissimo Señor a su Pueblo rebelde: *Proiicite à vobis omnes præuaricationes vestras in quibus præuaricati estis, & facite vobis cor nouum, & spiritum nouum, & quare moriemini?* Arrojad de vosotros vuestras maldades, y pecados, y vestios de nueuo coraçon y espiritu. Que porque aueis de morir. Esta palabra, Ecclef. 18.

Quare moriemini? tiene (segun el dotissimo y eruditissimo Padre Dotor Geronimo de Prado) grande enfasis: y dize que fue dezir, que os acobarda, que os detiene pecadores? *Si ego qui supremus Iudex sum in vestram partem inclino: si ego qui Actor sum, vel à vobis lacessitus vindictam non expeto, sed sponte noxam condono, quid timetis, cum pro Actore habeatis Patronum, & pro iudice Aduocatum!* Que mayor clemencia, que mayor misericordia, que combidar el juez con el perdon, y el Actor con la benignidad? Quien puede desesperar de alcançar la gracia de vn Dios tan facil de aplacar? Bien lo vemos oy, pues a vozes està combidado con ella, diziendo: *Si quis sitit veniat ad me?* Que para todos està la fuente patente, sin que a nadie se le prohiba el passo, y entrada. O bondad! O suauidad! Consuelese pues el hombre, que si de parte de su fragilidad tan facil le es perder la gracia, de parte de la clemencia de Dios, mas facil es recuperarla, y recuperandola, alcançar la eterna gloria. *Ad quam, &c.* Hier. Prã in comm.

***

SER-

ASVNTO I.

Ambulabat Iesus in Galilæam.

Que pretender morir antes del deuido tiempo, no solo no es indicio de valor; pero muestras de grande cobardia.

OPinion fue valida y celebrada antiguamente de muchos, que el procurar morir vn hombre antes de tiẽpo, o siẽdo homicida de si mismo, o intentando que otro lo fuesse, q̃ era indicio de grande valor y fortaleza. Pero por el contrario otros siguiendo la verdad, y lo que hemos de tener todos, defendierõ y defienden que nadie deue procurar morir antes del tiempo y limite que Dios le tiene determinado, porque el pretenderlo (fuera de que es culpable temeridad) es no solo indicio de animo y brio, sino de pusilanimidad, y desaliento grande.

Refiere Iosefo, que era costumbre entre muchas gentes, quando vn hombre se auia dado la muerte violentamente, cortarle la cobarde, y timida mano con que se atreuio a cometer tan torpe flaqueza: *Apud alios, & dextræ iubentur abscindi eiusmodi mortuorum, quæ in ipsos armatæ sunt.* Y dando la razon de tan justa ley y ordenança, dize: *Quoniam vt corpus ab anima, ita manum esse alienam existimarent.* Y con justa razõ (dize Iosefo) se daua semejante pena y castigo; porque assi como era cosa indigna de que vn alma morasse en semejante cuerpo; assi era cosa agena de toda razon, que mano tan cobarde, y timida estuuiesse en cuerpo semejante.

Ioseph lib. 3 de bello Iudaic. ca. 16.

Hablando san Pablo de las persecuciones grandes q̃ los santos del Testamento viejo padecieron, entre otras, vnas dize que fueron estas: *Circuierunt in melotis, in pellibus caprinis: in solitudinibus errantes, in montibus, & speluncis, & in cauernis terræ.* Anduuieron todos estos Santos cubiertos de silicios, viuiendo en montes, poblando yermos, habitando retiros, y buscando escondidas cueuas, y obscuras grutas donde saluar la vida. Otros, dize el santo Apostol, que murieron asserrados, apedreados otros, otros degollados. *Alij lapiditati sunt, secti sunt, in occisione gladij mortui sunt.* Y luego tratando de aquellos que se retiraron, y de otros que murieron, dize: *Et ij omnes testimonio fidei probati* Vnos, y otros mostraron, y dieron a entender bastantemente la fè de su alma,

Hebr. 11.

Dize el sagrado Profeta, que Dios le ha vestido el coraçon de vna inexpugnable virtud, dandole vnos braços mas duros q̃ el bronze, y mas firmes q̃ el diamante, y por otra parte dize que le ha dado pies de cieruo agil, y gamo ligero: *Qui posuit pedes meus, quasi ceruorum.* Como puede ser por vna parte fortaleza de bronze, y por otra pies de cieruo, simbolo de la flaqueza, y estãpa de la cobardia? Si brõze como cieruo, y si cieruo como brõze? Como puede tener braços de bronze, el q̃ tiene pies de cieruos q̃ huye, y se retira? Esse es el misterio, q̃ es darnos a entẽder q̃ no es toda la fortaleza en tener braços de brõze para luchar a braço partido cõ la muerte, sino en ver quãdo se ofrezca la ocasion dessa misma muerte, y no entrarse por los filos de su espada, hasta que Dios lo ordene, que el viuir della manera agradarà tãto a Dios como si muriera.

Cic. de Senectute. Por esso dixo Ciceron: *Non est iniussu Imperatoris, id est Dei, de præsidio, & statione vitæ decedendum* No hemos de apartar nos del puesto de la vida, sin particular orden y mandato de nuestro Emperador supremo, q̃ es Dios. Notad aquellas palabras: *Non est de statione vitæ decedendum.* Que es, tomada la metafora de lo q̃ en las guerras segun la diciplina militar, y orden belico, se guarda rigurosamente. Pone el capitan a vn soldado en vn puesto para pelear cõtra sus enemigos sin particular orden suyo, ni pueden acometer al enemigo dexando el puesto en q̃ estaua, ni tampoco desampararle para huyr, porque en aquello muestra temeridad demasiada, y en esto cobardia mucha. De manera que no ha de acometer, ni huyr, o retirarse, si no es, quando su capitan se lo mande. Pues assi dize Cicerõ: *Non est iniussu Imperatoris, id est Dei de præsidio, & statione vitæ decedendum.* No se ha de apartar el hombre del puesto de la vida, sin licencia y orden expresso de nuestro Emperador y Capitan, que es Dios; porque hazerlo assi, y contra su mandato, o es temeridad, o cobardia.

Cuenta Iosefo, que en aquella miserable guerra que a Ierusalen hizieron Tito y Vespasiano, q̃ se vio con sus compañeros en vna secreta cueua, tan afligido por temor de sus enemigos, q̃ ya desesperados de la vida quisieron sus cõpañeros darse la muerte. Mas el dize, que para disuadirles vna semejante locura, les dixo estas palabras: *Itidem timidus est habendus, qui mori non vult cum opus est, & qui vult cum non* *Ioseph. de bello. Iud. lib. 3. c. 16.* opor-

oportet. De hombres muy desalentados es, no morir quando conuiene, y quando Dios lo determina: y de la misma manera es de timidos y pusilanimes pretender darse la muerte, quando no conuiene.

Como saladamente lo dixo Marcial, satirizando la muerte de vn Fanio que se matò huyendo de sus enemigos, temiendo que no le matassen.

Martial.

Hostes cum fugeret, se Fannius ipse peremit,
Dic mihi, non furor est ne moriare mori?

Huyendo de sus enemigos se dio la muerte Fanio: dezidme por vuestra vida, no es grande locura, no es cobardia clara y conocida darse vn hombre la muerte por sus manos, por no morir a las agenas? Quien lo puede dudar esso?

Ioseph. Nadie, pues dize Iosefo, *Gubernatorem timidissimũ puto qui tempestatem metuens, ante vim turbinis nauem spontes submergit.* Por cobardissimo, y timidissimo Piloto y Gouernador de la naue, se ha de tener aquel que solo porque teme la tempestad, antes que se leuante el vracan furioso, antes que el soberuio mar se embrauezca, antes q̃ las hinchadas olas se leuanten procura que la sorban, y aneguen. Esto mismo dize Iosefo, haze el que antes de tiẽpo procurò por el hilo de su vida, por las miserias y trabajos que teme y recela. Todo lo qual es indicio de grande cobardia.

Assi lo sintio nuestro Filosofo Cordoues forçado desta verdad, que el en algun tiempo negò *Aliquando etiam si certa mors instabit, & destinatum sibi supplicium sciet, non commodabit, pœnæ suæ manum, stultitia est, timore mortis mori.* *Seneca Epist. 57.* Aunque vn hombre sepa que ha de morir, y que ya el patibulo està dispuesto para esso, no por esso vn hombre se ha de acelerar la muerte; porque es grande desatino y locura morir por temer morir.

Despues que los Magos adoraron a Christo rezien nacido, porque en el Herodes no executasse su rabia; se le aparecio vn Angel a Iosef, y le dixo, que luego al momento cogiesse su diuino niño, y a la soberana Madre, y se fuesse a Egypto, y se estuuiesse alli hasta que le auisasse, y diesse orden de otra cosa: *Et esto tibi vsque dum dicam tibi.* *Matth. 2.* Esta misma orden manda Dios guardar a todos. Ninguno ha de salir della. Si quiere vn hombre viendose apretado de las miserias y afanes desta vida, concluyr con ella para acabar cõ ella con todos sus trabajos, y penalidades, de vna vez, siendo la voluntad de Dios que

no

no lo higa, le dize: *Esto ibi vsque dum dicam tibi*, que se estè en esse estado, hasta q̃ el determine otra cosa. Porque morir antes del tiempo q̃ el tiene determinado, o sera conocida cobardia, o temerario arrojamiento. Buen exemplo tenemos desta dotrina en nuestro Maestro Christo, de quiẽ dize san Iuan en el Euangelio de oy, que *Ambulabat in Galileam. Nõ enim volebat in Iudæam ambulare, quia quærebant eum Iudæi interficere* Retiròse a Galilea dexãdo a Iudea, porque le querian quitar la vida los Iudios, y el no queria morir por no auerse llegado el tiempo dispuesto y determinado de su Eterno Padre, dandonos con esto exemplo de la dotrina dicha.

ASVNTO II.

Non enim volebat in Iudæam ambulare.

Que el que sin su orden se arroja a los peligros, desobliga al Señor a que en ellos le socorra y ayude.

NO queria Christo estar en Iudea donde estauan sus enemigos, y cõ ellos el peligro de su vida; no porque no pudiesse donde quiera escaparse de sus crueles manos, sino porque queria con esto enseñarnos vna dotrina muy vtil y prouechosa para nuestras almas, como dize el Cardenal Toledo, que es no meternos en los peligros temerariamente sin procurar escaparnos dellos. Porque el que de su voluntad los busca, sin que Dios le ponga en ellos, le desobliga a que en su conflito, y apretura le socorra. Tolet.

Pone el santo Patriarca Abrahan a su vnigenito y querido hijo Isac sobre vn altar para degollarle y sacrificarle a Dios: desembayna la espada, y a executar el golpe, vn Angel le detiene el braço, diziendo: *Non extendas manus tuam super puerum*. No executes el golpe, ni hagas ningun mal al muchacho. Genes. 21. Viendose Gepte en vna peligrosa batalla, hizo voto a Dios si saliesse vitorioso de ofrecerle lo primero que al encuentro le saliesse, quando triunfante boluiesse a su casa. Sucedio que fue su hija, que despues que dos meses se fue a llorar su virginidad, rodeando montes y atrauessando seluas: cumplido esse tiempo boluio a la casa de su padre: *Et fecit ei sicut vouerat*, sacrificandola como lo tenia prometido y votado.

San Agustin pregunta: *Cur Abraham filium immolare prohibitus Iepte sacrificium filiæ* Iudic. 11.

per-

persoluitur? Que puede ser la razon que a Abrahan le prohibiessen sacrificar su hijo, y a Gepte le permitio el cielo sacrificar la hija?

Responde el Santo, diziendo: *Multum interuallum est inter causam Abrahæ, & Iepte. Abrahæ præceptum est, vt filium suum Deo offerret. Iepte Nũquid coactus deuouit?* A Abrahan le mandò Dios que le sacrificasse su hijo, a Gepte no, que el hizo esse voto necio y desacertado por su voluntad. Pues muera dize Dios la hija de Gepte, y viua el hijo de Abrahan, y no perezca en el peligro; porque quando yo a vno le pongo en el, quedo obligado a socorrerle: y quãdo el se le ama y busca, me saca de la obligacion de ayudarle.

D. Aug. q. 15. ex qq. vtriusque testamẽti.

A quiẽ no admirarà lo que al santo Rey Dauid le sucedio con Bersabe muger de Vrias, y con aquella donzella hermosa, y agraciada donzella Abisag Sunamitis. Saliose vn dia despues de medio dia a passear por las galerias de su Real Palacio, y viendo a Bersabe que en lo mas alto de su casa se estaua lauando Enamorose della. Cometio aquel tragico adulterio, ocasion de tan calamitosas ruinas. Ya viejo para abrigarle, y dar calor a sus frios miembros le traxeron esta hermosissima donzella. Y cõ dormir a su lado, seruirle, y regalarle, dize el sagrado Texto: *Rex non cognouit eam.* Que como si fuera el santo Profeta vna estatua de frio marmol, assi sentia el regalo de la agraciada donzella, pues no la gozò. Pues que puede ser la razon desto? Que alli tã presto cayga el Rey, y aqui con tantas caricias y regalos, con dormir con vna tan bella, tan delicada, y la mas agraciada de Israel, no llegue a ella, ni lleue la blanca flor de su candida virginidad? 3. Reg. 1.

Mirad lo que dize el sagrado Texto tratando del adulterio: *Accedit vt surgeret Dauid de strato suo post meridiem.* Dauid se buscò la ocasion, el salirse a passear fue por su voluntad y gusto. Y acà que fue? *Quæramus Domino nostro Regi adolescẽtulam Virginẽ, & stet coram Rege, & foueat eum, & dormiatque in sinu suo.* Acà el no se buscò la donzella, el no se solicitò tal remedio, el no se diligencio cura tã peligrosa Buscarõsela sus criados, solicitaron su remedio sus medicos, aqui la obediẽcia le hizo aceptar tã peligrosa y sospechosa medicina. Pues segun esso, q̃ mucho q̃ alli, aunque tã lexos de la muger, cayga en el pecado, y aqui aũque tã cerca de la ocasion, no le cometa Porque alli el se buscò el peligro, el se

2. Reg. 11.

3. Reg 1.

entrò

entrò en la ocasion, a que obedecio, y se sugetò a lo que le ordenauan, y disponian. Y por esso aqui no cayò, y alli si.

Embiādo a predicar Christo a sus Dicipulos, les dize; *Ego mitto vos sicut agnos inter lupos.* Yo os embio a predicar Dicipulos mios, y os embio como a corderos inocentes y mansos, que aueys de viuir entre sangrientos y carniceros lobos. A qualquiera causara horror, y espāto, lo que aqui dize Christo nuestro Redentor, dize que embia por vna parte a predicar a sus Dicipulos, y por otra que los embia como corderos entre lobos. Esso mas parece que es embiarlos a morir, que no ā predicar. Porque que seguridad puede tener vn cordero tierno, junto a vn lobo cruel? Segun esto, como dize el diuino Maestro que los embia a predicar, pues parece que fuera mejor dezir, que los embiaua a morir? No reparays en lo q̃ dize el soberano Señor? *Ecce ego mitto vos,* que es como dezir. A trabajos y peligros grādes os embio, y seran los peligros tan peligrosos, que correran parejas con los q̃ corre el simplezillo cordero junto al sangriento lobo: Pero aduertid que os embio yo, *Ecce ego mitto vos*, que embiando os yo, y poniēdo os en las ocasiones, quedo cōstituydo deudor a sacarlos tā a paz y a saluo de sus peligros, que aunq̃ viuays como corderos entre lobos, estareys tan seguros como si fueran pastores, que vigilantes cuydaran de vuestro amparo y abrigo.

Luc. 10.

Muchos han dudado si puede hauer Partos legitimos y verdaderos de seys y cinco meses. Autores ha auido que lo han negado, pero vno de los mas insignes, eruditos, y celebres Iurisconsultos q̃ nuestra España ha tenido, y tiene, en el libro que del legitimo Parto hizo, tan lleno de erudicion, tan poblado de humanas y diuinas letras, en que dando glorioso renombre a nuestra patria, luzidamente ostenta como sabe tener España Trimegistros como Egypto, y Polistores como Italia, dize y prueua dotissimamente que son verdaderos y legitimos. Y a la replica q̃ le pueden hazer que la leche que las preñadas entonces tienen es inutil y no verdadera, dize, q̃ es verdadera, porque la Naturaleza que hizo aquellos partos verdaderos y legitimos, quedò obligada, y cōstituyda deudora, a dar congruos alimētos, al q̃ dio vida y fuerças. Porque quien da lo vno ha de dar lo otro. Assi es el Señor,

Licenciatus Ildefōsus Carrāça, lib. de legit. Par. c. 9. nu. 49.

quando da el trabajo, quando pone en la tentacion, quando pone en la tribulacion, el da el auxilio, el socorre con el fauor para poderlo lleuar; pero quando no desobligado queda a hazerlo.

Ps. 118 Fūdado en esso, dezir el sagrado Profeta: *Manus tuae Domine fecerunt me, & plasmauerunt me, da mihi intellectum, & discam mandata tua.* Vuestras manos Rey mio me hizieron. Tan dichoso, y felice soy que soy hechura vuestra. Dadme entendimiento, y comunicadme luz, para que pueda aprēder vuestra santa Ley, y guardarla como deuo. San Ambrosio dize aqui vnas hermosas palabras, parafrasēado las del Profeta. *Opus tuum Domine, ne deseras, ne derelinquas. Te auctorem conuenio, te teneo conditorem. In adiumentum accingere, qui abcintus es, vt creares.* Con lo que yo os obligo a que me ayudeys, y socorrays, ò gran Señor, es con que pues me hizisteys, no permitays que cō la culpa quede desecho.

S. Amb.

Passera. V. Couenire. Notad estas palabras, *Te auctorem conuenio, te conditorem teneo,* Porque segun Iuan Paseracio, *Conuenire aliquem,* es lo mismo que citar a alguno para que parezca en juyzio, y pedirle algo por justicia delante del juez. Pues dize Dauid segun Ambrosio: *Te auctorem conuenio,* Hechura soy vuestra obra de vuestras manos, si tengo ser es por vos, en peligro me veo, luz me falta, por justicia os puedo pedir que me socorrays, que quādo los peligros corren por vuestra cuenta, de justicia se os puede pedir su socorro. *Te conuenio,* y assi por ella os pido q̄ me socorrays: *Te conditorem teneo.* Aūque os desobligue yo por mis descuydos, y querays huyr el cuerpo a mi fauor, en quanto a Criador mio, os tengo de manera, que no podeys huyr, y por essa parte os obligo, y pido, q̄ me socorrays.

ASVNTO III.

Transi hinc, & vade in Iudæam.

Que el mundo regalando castiga, y Dios castigando regala.

COmo estaua Christo retirado en Galilea, y se acercaua ya la celebre, solene, y regozijada fiesta de los Tabernaculos, q̄ era vna de las tres mas celebres que los Hebreos tenian, dize el Euāgelista, q̄ le dixerō sus conocidos y parientes q̄ dexasse a Galilea, y se fuesse a Iudea donde obrasse las marauillas y prodigios q̄ alli obraua, supuesto q̄ nadie quiere hazer grandes cosas,

cosas, q̄ no dessee ser visto y aplaudido de todos. *Trāsi hinc, & vade in Iudeā, & vt Discipuli tui videant opera tua, quæ facis.* Con que intencion dirian estas palabras? Digalo mi Padre Eutimio: *Fingunt quidem de bonis suadere tanquam cognati, & amici familiares finis vero eorum prauus erat, ab inuidia procedens: conabantur siquidem illum in Iudæam pollicere, vt ab illis occideretur, qui eum quærebant interficere.* Dezianlo con intenciō no de honrarle, ni engrandecerle en ninguna manera, sino que fingian que pretendian su credito y aplauso, para obligarle assi a que fuesse a Iudea donde pretendian matarle, y assi perdiesse la vida. Todo lo qual nacia de la embidia q̄ le teniā, de ver q̄ luziesse tanto. O mūdo miserable, y q̄ loco y desatinado es el q̄ cree en tus falsos alagos, y en tus traydoras caricias! Quando sus pariētes muestran q̄ honran a Christo, quando al parecer pretenden sus aplausos, entonces le intētan su infamia, y solicitan su muerte. Que esso tiene el mūdo, que alagando hiere, y acariciando mata.

Eutim.

Quereyslo ver? Mirad que mysteriosamente lo dixo San Pablo, el qual escriuiendo a los Galatas, engañados de falsos Predicadores, les dize estas palabras, *O insensati Galatæ quis vos fascinauit non obedire veritati.* O insensatos Galatas, quien os ha aojado, para que no obedezcays, a la verdad del Euangelio que os han Predicado? Particular modo de hablar, que llame el Apostol mal de ojo, al mal que los falsos Predicadores hizieron a los Galatas, q̄ es aojar? Vgo Cardenal (y es lo comun) dize que, *Fascinatio est aspectus inuidiorum admirantium pulchritudinem puerorum.* Aojar no es otra cosa que mirar con ojos embidiosos, è inficionados, la belleza de los niños, y de las demas cosas, que segun su calidad y estado, la tienen. Que ya se ha visto estenderse este mal, no solo a animales, pero tambien à plantas, arboles y flores. Pero de que manera (por que veamos el mysterio del Apostol) el que haze mal desta manera suele hazerle? De la manera que cada dia vemos, alabando y engrandeciendo aquello mesmo que està hiriendo y matando. Que lindo niño! Que bella Criatura! Que hermoso animal! Y diziendo estas palabras de alabança, y admiracion, consumen, y acaban aquello mesmo que admiran y alaban. Pues assi dize el Apostol: *O insensati Galatæ quis vos fascinauit.* O gente sin juyzio, como no echaus

Vg. Cardi.

des de ver la ponçoña verdadera q̃ yua disfraçada en la aparente triaca de vuestras alabanças, que quando os dezian, q̃ gente tan discreta no auia de creer a vn Dios crucificado, no echauades de ver, q̃ era el alabaros aojaros? Porq̃ os alabauan para engañaros, y os subian a las estrellas para mataros. Por q̃ esso tiene el mũdo, q̃ alabando destruye, y acariciando tala y arruyna.

Digalo el mismo Apostol, el qual haziendo vna larga relacion de los grandes trabajos y penalidades, que por la predicacion del Euangelio padecio: entre otras muchas dize, que no fue la menor el auer sido açotado cinco vezes de los Iudios, por ser este dolor acompañado con infamia, y deshonra. *A Iudæi, quinquies quadragenas vna minus accepi.* (1. Cor. 11.) Recibi de los Iudios cinco vezes a quarenta açotes menos vno. Ya es cosa cierta y sabida, que aqui alude el santo Apostol a la ley antigua q̃ mandaua, que si alguno cometiesse algun delito digno de açotes que se los diessen: pero que no passassen de quarẽta: *Pro mensura peccati, erit & plagarum modus, ita vt quadragenarium numerum non excedant.* (Deut. 21.) Llegar bien podian a quarenta, pero no passar de ahi. Pues como los Iudios tã piadosos, tan clementes y misericordiosos cõ Pablo en darle los açotes, aborreciendole tanto, que pudiẽdo llegar a quarenta no lo hazian? De quando acá tãta clemencia, tanta benignidad con quien tanto aborrecian, y con quien estaua tan a matar.

Dize S. Bruno, que era tradicion entre esta maldita gente, q̃ quando vno era açotado por el rigor de la ley, que si llegauã a cumplir el numero cumplido de los quarẽta açotes, que no le auian de açotar mas, pero dãdole menos, quedauan con accion y derecho a poderle açotar muchas vezes tantas quantas cometiesse pecados para hazerlo. (S. Brun. hic.) Pues quien por vna parte viera la ley, y por otra no alcãçara el modo como la interpretauan, y entẽdian, atribuyria q̃ el no cumplir su rigor con Pablo, era clemẽcia, era benignidad, y no era sino rigor, crueldad, y rabia, pues perdonãdole de los quarenta açotes vno, era por quedar con accion a açotarle mas. Mirad la misericordia como era rigor, y la benignidad crueldad. Mundo al fin que acariciando mata, y alabando destruye. Los salteadores que antiguamente auia en Egypto, a quien llamaron Filetas, dize Seneca vna cosa particular, y es que quãdo salian

lian al camino a robar, y despojar a los passajeros, y caminantes, que no lo hazian de la manera que ordinariamẽte lo hazen los demas, que es con fieros y amenaças, sino cõ alagos y caricias. Que combidauan al passagero, le apeauan de la bestia en que yua, le haziã muchas ofertas, dauã muy estrechos abraços, y quando el incauto, acariciado, y agasajado, pensaua que les fauorecian, y honrauan, que le festejauã y desseauã regalar, entonces le quitauan la vida, los salteadores, perfidamẽte cariñosos, y aleuosamente agassajadores; *In hoc amplectuntur vt strangulent*, dize Seneca. Los amorosos braços arrojados al cuello, seruiã de crueles cordeles para ahogar al pobre caminãte. Assi (dize este Filosofo) es el mũdo como estos salteadores, tan falso y engañador como ellos, que mata acariciando, y ahoga entreteniendo. Pluguiera a Dios que no esperimentaramos tanto la certeza desta verdad.

Senec. Epist. 47.

Que al reues que lo haze nuestro buẽ Dios! Como quãdo parece que està mas enojado, entõces està derramando, mayores misericordias, y como en los enojos taraceà las clemencias. Despues que los primeros Padres pecaron, y despues que les tomò residencia de sus culpas, llegando a darles el castigo merecido, la dize a Eua: *In dolore paries filios*. En pena de tu desobediencia, y en castigo de tu culpa, tu, y quantas mugeres de ti procedieren, aueys de parir los hijos que traxeredes en vuestras entrañas, con grãdes dolores, penas y tormentos.

Genes. 3.

San Ambrosio con agudeza reparò en este castigo, y aduirtio en esta maldicion, y leyendonos el pensamiento dize, *Remunerationem ex pœna inuenit vt per filios per quos affligitur; liberetur. Factaque ex gratia ex iniuria, salus ex infirmitate. Scriptum est enim quia salua erit per filiorum generationem.* No veys (dize Ambrosio) en lo que pararon los enoos de Dios contra la muger? Dize q̃ parirà con dolor los hijos, *In dolore paries filios*. En esse doloroso parto hallò Dios el premio de las obras santas, pues siendo pena la esterelidad, la fecundidad serà gracia. Y quãdo por vna parte aprietã los dolores del parto, por otra cõsuelã y animã los frutos suyos: *Facta est gratia ex iniuria*. Que tenemos vn Dios tã bueno, que castigãdo regala, y vn mundo tan malo, que regalando castiga.

D. Amb. de Instit. Virg. c. 4.

1. Tim. 4.

Yua cõ grãdes ansias y clamores, gritãdo a las espaldas de Christo, y pidiendo salud

para vna hija suya aquella piadosa Cananea. Y aunque mas leuantaua la voz, dize S. Mateo, q̃ no la respõdio Christo palabra: *Non respõdit ei verbum*. Llegandose a el, y adorandole humildemente en vez de hablarla con blãdura, la tratò de perra, diziendola, *Non est bonũ sumere panem filiorum, & mittere canibus*. Notable estrañeza, y despego al parecer, que preciãdose Christo de tan benigno, y afable con todos, cõ esta pobre muger se mostrasse a nuestro modo de entender tã riguroso, y azedo en las acciones, semblante, meneos, y palabras.

Mat. 15.

Dionysio Cartusiano dize, q̃ nadie estrañe estos esteriores despegos de Christo, con esta piadosa muger, porque quando en lo exterior la yua tratando con rigor, en lo interior la estaua regalando, y entreteniendola dulce, y amorosamente, y quanto mas yuan creciendo las esteriores asperezas, tanto mas se yuan aumẽtãdo los interiores dulçuras. *Quo Christus videbatur huic mulieri asperior foris in verbis & gestibus, eo benignior intus per operationem occultam ei fuit, per inspirationem ac illustrationem internam*. O buen Iesus, quien no se abrasa en tu amor, quiẽ no se enciende en tu caridad, pues tambien sabes regalar quãdo estàs castigando, y atraer quãdo parece que estàs arrojando, si quando en lo esterior echauas a esta muger de ti, cõ las asperezas que mostrauas, en lo interior con vna operacion oculta, assi la entretenias y regalauas, que con vna suaue violencia, y vna violenta suauidad la atrahias a ti, enternecias, y enamorauas.

Dionisi. Cartusia.

Faltô vino en las bodas de Canà de Galilea, a las quales estauan combidados los Dicipulos, y Christo, y su soberana Madre, y echando de ver la falta esta diuina Señora, dixo a su hijo piadoso que la remediasse: *Vinum non habent*. Respondiola: *Quid mihi & tibi est mulier? Nondum venit hora mea*. Que tẽgo yo de hazer a esso, q̃ aun no ha llegado mi hora: Oyendo esto, dixo a los seruiẽtes la Emperatriz del cielo: *Quodcumque dixerit vobis facite*. Tened cuydado de hazer con pũtualidad qualquier cosa q̃ os mandare. En q̃ os fundays Señora, para mandar q̃ hagan quãto vuestro Hijo les mandare? Respondeos con aspereza al parecer y despego, y dezis a los siruientes que se preparen para la marauilla? (Dize San Maximo) Veys, y oys la aspera respuesta de vuestro Hijo, y dezis confiada del milagro, q̃ hagan lo q̃ les mandare? Y aun en ello (dize

Ioann 2.

Maxi-

Maximo) que se fundò en essa aspereza, por conocer la condicion de su hijo, que quando parece que està para castigar, entonces està mas para hazer mercedes, quãdo por las palabras derrama enojos, por el coraçon vierte fauores, *Sciebat profecto Mater sancta obiurgationem illam Domini Filijque, sui non irascentis offensam prætendere, sed miserantis portare mysterium.* Dize san Maximo, por q̃ es al reues del mundo, que si este regalando castiga, el castigando regala.

S.Maxi. ser.1. de Epipha.

ASVNTO IIII.

Manifesta te ipsum mundo.

Que como el hombre es tan amigo de luzir y campear, no lo hazer pudiendo, en su opinion es la accion mas luzida y heroyca de quantas hazer puede.

QVE sea el hombre tan amigo de luzir! Es possible que tanto le arrebaten, y enciendan los desseos de la gloria! Tanto le encienden y arrebatã, que vino a dezir el Apostol San Pablo: *Qui gloriatur, in domino glorietur.* El que dessea tener gloria, luzir y campear, luzga y tengala en el Señor. Con la interpretacion que a estas palabras dà San Bernardo, exagerò mucho el santo Apostol, quanto desseo, quanto ardimiento tẽga el hombre de su gloria y luzimiento. No dize el Apostol que el hombre no busque gloria ni luzimiento, sino que le busque en el Señor: *In Domino glorietur.* Pues porque el santo Apostol de todo punto no cierra el passo a los humanos desseos en la gloria y luzimiento?

1.Cor. 1.

Dize Bernardo: *Considerauit Apostolus rationalem creaturam, adeo affectare gloriam, vt aut vix aut nunquam ab hoc desidero compesci possit: propterea secundum datam sibi a Deo sapientiam saluberrimum adinuenit cõsilium dicens, quandoquidem persuaderi à nobis non potest non gloriari, saltem qui gloriatur, in Domino glorietur.* Considerò atentamente el Apostol, que la racional criatura con tantas ansias y veras assi busca, solicita y afecta la gloria y luzimiẽto, que apenas ay poderla apartar deste apetito y desseo: por el tanto valiendose de la sabiduria que Dios le dio, hallò vn prouechosissimo camino y consejo, diziendo, que ya que no es possible persuadirle al hombre que de todo punto no se glorie y afecte luzimiento, que ya que lo haga, sea en el Señor. Como quando a vn enfermo le aquexa la sed, y da en que ha

Bernard. de tripli. gloria.

Simil.

para vna hija suya aquella piadosa Cananea. Y aunque mas leuantaua la voz, dize S. Mateo, q̃ no la respōdio Christo palabra: *Non respōdit ei verbum*. Llegandose a el, y adorandole humildemente en vez de hablarla con blādura, la tratò de perra, diziendola, *Non est bonū sumere panem filiorum, & mittere canibus*. Notable estrañeza, y despego al parecer, que preciādose Christo de tan benigno, y afable con todos, cō esta pobre muger se mostrasse a nuestro modo de entender tā riguroso, y azedo en las acciones, semblante, meneos, y palabras.

Mat. 15.

Dionysio Cartusiano dize, q̃ nadie estrañe estos esteriores despegos de Christo, con esta piadosa muger, porque quando en lo exterior la yua tratando con rigor, en lo interior la estaua regalando, y entreteniendola dulce, y amorosamente, y quanto mas yuan creciendo las esteriores asperezas, tanto mas se yuan aumētādo los interiores dulçuras. *Quo Christus videbatur huic mulieri asperior foris in verbis & gestibus, eo benignior intus per operationem occultam ei fuit, per inspirationem ac illustrationem internam*. O buen Iesus, quien no se abrasa en tu amor, quiē no se enciende en tu caridad, pues tambien sabes regalar quādo estàs castigando, y atraer quādo parece que estàs arrojando, si quando en lo esterior echauas a esta muger de ti, cō las asperezas que mostrauas, en lo interior con vna operacion oculta, assi la entretenias y regalauas, que con vna suaue violencia, y vna violenta suauidad la atrahias a ti, enternecias, y enamorauas.

Dionisi. Cartusia.

Faltô vino en las bodas de Canà de Galilea, a las quales estauan combidados los Dicipulos, y Christo, y su soberana Madre, y echando de ver la falta esta diuina Señora, dixo a su hijo piadoso que la remediasse: *Vinum non habent*. Respondiola: *Quid mihi & tibi est mulier? Nondum venit hora mea*. Que tēgo yo de hazer a esso, q̃ aun no ha llegado mi hora: Oyendo esto, dixo a los seruiētes la Emperatriz del cielo: *Quodcumque dixerit vobis facite*. Tened cuydado de hazer con pūtualidad qualquier cosa q̃ os mandare. En q̃ os fundays Señora, para mandar q̃ hagan quāto vuestro Hijo les mandare? Respondeos con aspereza al parecer y despego, y dezis a los siruientes que se preparen para la marauilla? (Dize San Maximo) Veys, y oys la aspera respuesta de vuestro Hijo, y dezis confiada del milagro, q̃ hagan lo q̃ les mandare? Y aun en ello (dize

Ioann 2.

Maxi-

Maximo) que se fundò en essa aspereza, por conocer la condicion de su hijo, que quando parece que està para castigar, entonces està mas para hazer mercedes, quãdo por las palabras derrama enojos, por el coraçon vierte fauores, *Sciebat profecto Mater sancta obiurgationem illam Domini Filijque, qui non irascentis offensam praetende, sed miserantis portare mysterium.* Dize San Maximo, por q̃ es al reues del mundo, que si este regalando castiga, el castigando regala.

S. Maxi. ser. 1. de Epipha.

ASVNTO IIII.

Manifesta te ipsum mundo.

Que como el hombre es tan amigo de luzir y campear, no lo hazer pudiendo, en su opinion es la accion mas luzida y heroyca de quantas hazer puede.

QVE sea el hombre tan amigo de luzir! Es possible que tanto le arrebaten, y enciendan los desseos de la gloria! Tanto le encienden y arrebatã, que vino a dezir el Apostol San Pablo: *Qui gloriatur, in domino glorietur.* El que dessea tener gloria, luzir y campear, luzga y tengala en el Señor. Con la interpretacion que a estas palabras dà San Bernardo, exagerò mucho el santo Apostol, quanto desseo, quanto ardimiento tẽga el hombre de su gloria y luzimiento. No dize el Apostol que el hombre no busque gloria ni luzimiento, sino que le busque en el Señor: *In Domino glorietur.* Pues porque el santo Apostol de todo punto no cierra el passo a los humanos desseos en la gloria y luzimiento?

1. Cor. 1.

Dize Bernardo: *Consideravit Apostolus rationalem creaturam, adeo affectare gloriam, vt aut vix aut nunquam ab hoc desidero compesci possit: propterea secundum datam sibi a Deo sapientiam saluberrimum adinuenit cõsilium dicens, quandoquidem persuaderi à nobis non potest non gloriari, saltem qui gloriatur, in Domino glorietur.* Considerò atentamente el Apostol, que la racional criatura con tantas ansias y veras assi busca, solicita y afecta la gloria y luzimiẽto, que apenas ay poderla apartar deste apetito y desseo: por el tanto valiendose de la sabiduria que Dios le dio, hallò vn prouechosissimo camino y consejo, diziendo, que ya que no es possible persuadirle al hombre que de todo punto no se glorie y afecte luzimiento, que ya que lo haga, sea en el Señor. Como quando a vn enfermo le aquexa la sed, y da en que ha

Bernard. de tripli. gloria.

Simil.

de beuer, no obstante que el Medico diga que le harâ daño, viendo que no le puede refrenar el apetito, ya q̃ le permite beuer, dize que sea agua desta, ò de aquella manera, porque ya que beua no le haga tanto daño. Asi el Santo Apostol dize a Bernardo, cõsiderando quã amigo sea el hõbre de su gloria y luzimiẽto, viendo que no le puede refrenar esse natural desseo, no le quita q̃ no busque la gloria, sino q̃ ya q̃ la busque, q̃ sea en el Señor, por que se hagan assi dos cosas. La vna cumplir cõ su desseo, y la otra cũplirle sin riesgo ni peligro alguno.

En tiempo de Elias, dize Christo nuestro Redẽtor que estuuo el cielo cerrado tres años y seys meses sin franquear su desseada lluuia, *In diebus Eliæ clausum est cœlum annis tribus, & mensibus sex*. El Apostol san Diego dize, que la oracion de Elias fue la llaue que cerrò al cielo, *Oratione orauit vt non plueret super terram, & non pluet*. Gran poder de Profeta que tuuiesse cerrado el cielo tantos años y meses! Veys vn Profeta tan poderoso, vn santo tan valiente, que pudo el solo ser bastãte a cerrar el cielo todo, pues mirad lo que del dize San Pedro Damiano, que es vna cosa digna de consideraciõ. *Non puto quod illе qui clausit cœlũ oratione clausit animum à cogitatione, vt facilius sit cælum obserare quam animum*. Es el hombre tan amigo de luzir, assi la vanidad le haze continua guerra, tan porfiadamente le combate, que aquel gran zelador de la ley Elias, aquel raro Profeta, que pudo cerrar el cielo cõ su oracion, no se si fue poderoso para cerrar el alma q̃ en ella no entrasse algun pensamentillo de vanidad y vanagloria: que es negocio tan dificultoso, y empresa tan ardua esta, que es mas facil cerrar el cielo, q̃ no el alma, para que en ella no entre algun pensamiento de elacion y vanidad, *Vt facilius sit cœlum obserare quam animum*.

3. Reg. 17. Luc. 4. Iacob. 5.

S. Petr. Damian. sermo. de Vig. Natiuit.

De aqui sacaremos quanta verdad sea lo que hablãdo de este desseo de luzir, dixo nuestro glorioso Padre San Iuan Chrysostomo. *Non est in quam vicium ita tiranicum, & vbique dominans ex maiori quidem, vel ex minori parte, attamen vbique*. Hombres ay inclinados a este, ò aquel vicio, pero al desseo y apetito dela gloria, qual mas qual menos, no ay hõbre que no sea inclinado. Todos dessean luzir y campear, donde quiera tiene vassallos este apetito, no ay tierra que no le rinda parias, y pague feudo.

Chrysost. hom. 43. Pom.

De donde nace, que como este

este apetito sea tan natural en los hombres, el assombro que engendra el ver que aya alguno, que pudiendo no quiera luzir. Notad. Quando el santo Rey Ezequias cayò enfermo de muerte, y Dios le prorogò quinze años de vida milagrosamente, el Profeta Isayas en señal de la certidumbre de essa verdad y seguridad deste fauor, dixo que auia de hazer Dios vn prodigioso milagro en la sombra del relox de Acaz, subiendo, o baxando de su acostumbrado curso diez lineas, o grados. Y assi le dixo: *Vis vt ascendat vmbra decem lineis, an vt reuertatur totidē gradibus*. Eligid lo que mas gustaredes, o que la sombra suba diez lineas, o que buelua atras decendiendo otros tātos grados. El santo Rey respondio: *Facile est vmbram crescere decem lineis, nec hoc nolo vt fiat, sed vt reuertatur retrorsum decem gradibus*. Que la sombra suba diez grados, cosa facil es, que los baxe, me parece a mi lo mas dificultoso; y assi quiero que el milagro se haga en el menguar la sombra, y no en el crecer.

4.Reg.20.

Lo q̄ aqui se puede reparar es, q̄ como el santo Rey le pudo parecer cosa facil el subir la sombra, y dificil el baxar: y tāto q̄ el subir no parece atribuyrlo a milagro, pues dize: *facile est vmbram crescere*. Como puede ser esto, supuesto q̄ era tan grāde dificultad y milagro el subir como el baxar, el crecer como el menguar la sombra. A esto respondemos con vna dotrina, que largamente (y al parecer de algunos, no sin falta de agudeza) enseñamos en el Domingo passado, y q̄ es muy propio de cada vno juzgar como quien es, el Santo piēsa que todos son santos, y el pecador q̄ todos son pecadores, segun aquello de nuestro Padre Naziāzeno: *Qui à vitiis liber est: is quoque ad suspiciendum vitium segnior esse consueuit*. Pues aora alcançareis el pensamiento de Ezequias, Iuzga que es facil subir y crecer la sombra, y no parece tenerlo a marauilla, diziendo: *Vmbram crescere facile est*, y tiene a milagro el q̄ baxe y mengue, siendo tan grande prodigio vno como otro; porque juzga conforme a su apetito è inclinacion; y como la del hombre es crecer, luzir, subir, campear: assi dize esso de subir la sombra, *Facile est*, no me admira esso; pero como se le haze cosa tan dificultosa (en su juyzio) el menguar, el baxar y boluer atras, dize que la sombra mengue, baxe, buelua atras, y decienda, que esso tendra el a grā milagro y prodigio: *Reuertatur retrorsum decem*

Nazianz. Epist. 47.

cem gradibus. Porque veays, quan amigo es el hombre de luzir, y crecer, pues piensa q̃ esso en nadie puede ser milagro: como lo juzga conforme a su inclinacion y natural apetito, pues piensa que como en el, en las demas cosas no es violenta, sino natural inclinacion.

Oyd otra cosa, que pienso q̃ os ha de parecer muy biẽ. Desseaua la perfida gente Hebrea, que Pilatos sentenciasse a cruel muerte al inocẽte Cordero, y viendo su inocencia, solicitaua su defensa El maluado pueblo para obligarle a q̃ executasse sus crueles, y dañados intentos, en alta voz dixo, que bien merecia morir, porque trahia rebuelta toda la gente, enseñandola por todo el Reyno de Iudea, començando desde Galilea. Pilatos que tenia grande gana de sacudir de si esta causa, oyendo hablar de Galilea, preguntò si Christo era de allà, y sabiẽdo q̃ si le remitia a Herodes, que estaua en Ierusalen aquellos dias, el qual por la fama que de sus milagros tenia muy grãde desseo de verle muchos dias auia, el qual en viendole: *Gauisus est. Et sperabat signum aliquod videre ab eo fieri Interrobat autem eum in multis sermonibus*. Holgòse mucho este tyrano Rey de ver a Christo, porque esperaua y entendia q̃ en su presencia auia de hazer grandes marauillas, y obrar inauditos prodigios, y para prouar no solo su potencia, sino su sabiduria, le preguntò muchas cosas dificultosas, y secretas: *Ad ipse nihil illi respõdebat*: pero Christo no queriẽdo satisfazer a desseos tan superfluamente curiosos, ni respondio a sus questiones y preguntas, ni hizo milagro alguno en ocasion donde pudiera luzir, y campear tanto, y con nunca oydos portentos assombrar al Rey, y a su gente. (Luc. 23.)

Dize Cayetano: *Ad cumulũ passionis suæ elegit silentium, vt nõ solum minor Ioanne Baptista, noto Herodi haberetur, sed etiã fatuus existimaretur*. Viendo Herodes, que Christo no hablaua palabra, juzgãdole por loco, y no haziendo caso del le puso vna vestidura blanca en señal de que lo era, *Illusit indutũ veste alba, & remissit ad Pilatũ*. Dize pues el Cardenal Cayetano, q̃ lo q̃ es en la opiniõ de los hombres, mas padecio Christo en no luzir pudiẽdo, q̃ luzio padeciẽdo: *Ad cumulũ passionis suæ, elegit silentiũ*. Christo padecio las mayores afrentas, baldones, y oprobrios, penas, dolores, y tormentos, que hõbre ha padecido, padece, ni padecerà, y en medio de tan acerbas passiones mostrò la (Caiet. Luc 23.)

cons-

constancia y valor, paciẽcia, y sufrimiẽto, que admira, y pasma a los hombres, y a los Angeles, y juntamente con esso se le ofrecio esta ocasion, en la qual delante de Herodes, y su gente pudo hazer tan magnifica ostentacion de su poder grande, y sabiduria infinita. No lo quiso hazer assi. Si a vn hõbre le preguntaran haziendole arbitro desta causa, y que la sentenciasse, segun las leyes, y derechos de su natural inclinacion, y desseo, que en qual auia andado Christo mas valiẽte, y ostẽtando mas magnanimo, y heroyco pecho en auerle puesto con tanta constancia, y valor, a tanto diluuio y tempestad de afrentas, y dolores, o en auer dexado de luzir pudiendo? Dize el gran Cardenal, que hallara el hombre juzgãdolo por su natural inclinacion, y segun su apetito, que hizo mas Christo en dexar de luzir q̃ en padecer. *Ad cumulum passionis suæ elegit silentium*. Y aquel silencio, aquella humildad, aquel no querer luzir es el colmo, la flor, la nata, y lo supremo de su passion. Porque el hombre nunca padece mas (segun su natural inclinacion) que quãdo no luze pudiendo; pues por luzir, y campear padecera quantas afrentas, y tormẽtos imaginar se puedan.

Vna cosa dixo San Pedro Chrysologo, hablando de las grandezas, y prerogatiuas de San Iuan Bautista, que me parece dificultosa de entender: *Non potuit morte communi mori, qui natus est priuilegio singulare.* Chrysolo. ser. 93. Dicho se estaua ello (dize Chrysologo) que no auia de morir el Precursor de Christo vna muerte comun auiendo nacido con vn priuilegio tan singular. Singular modo de dezir, que san Iuan no murio muerte comũ. Como murio el Precursor diuino? Degollado. Assi lo dizẽ los Euãgelistas, que Herodes le hizo degollar en la carcel dõde le tenia preso, porque le reprehendia su escandaloso amancebamiento, *Decollauit eum in carcere.* Marc. 6. Morir degollado es morir muerte particular y no comun? En los martyres Sagrados, que por la confession del nõbre de Christo murieron, q̃ muerte mas comun huuo, que la del ser degollados, pues despues de varios tormẽtos, y martirios su remate era el cuchillo, como a cada passo se ve en el Martirologio Romano. Martirologiũ Roman. sæpissime. Segun esto si fue cosa tan comun, y ondinaria el passar por los filos del cuchillo, como auiẽdo passado por ellos Iuã, nos vende Chrysologo su muerte por tã singular diziẽdo: *Nõ potuit morte cõmuni mori,*

mori, qui natus est priuilegio singulari.

Si queremos alcançar la agudeza de Chrysologo, nos ha de ser fuerça acudir a lo q̃ los Euangelistas dizen que hizo Iuan, estando ya para morir, que fue embiar dos de sus Dicipulos a Christo, para q̃ les enseñasse las cosas conuenientes a su remedio y salud, y la principal, para que entendiessen que el era el verdadero Mesias y Redentor del mũdo: *Conuocauit duos de Discipulis suis, & misit ad Iesum.* Que fue como dizen san Geronimo, y san Pascasio, desposeerse del magisterio de sus Dicipulos; y renunciarle en manos de Christo, haziendole donaciõ de sus Dicipulos, *Ioannes interficiẽdus ab Herode Discipulos suos mittit ad Iesum, vt per hanc occasionem videntes signa, atque virtutes crederent in eum, & Magistro interrogante sibi discerent.* Esto es, lo que llama Chrysologo muerte singular, no el auer muerto degollado, que esso comun y general fue casi en todos los Martires. Porque a juyzio de los hombres, y regalandolo por su inclinacion y apetito, como son naturalmente, tan amigos de luzir, y de mandar, ver que se halle alguno que se desposſea de la autoridad, que renuncie el mando, que estrañe la gloria, y que desdeñe el luzimiento, aunque sea por tiempo tan breue, como a Iuan le quedaua de vida, es la cosa mas particular, mas rara, y mas inaudita que imaginar se puede, de donde sacareys cõ quanta sutileza dixo Chrysologo, que Iuan *Non potuit morte communi mori, qui natus est priuilegio singulari.* Que juyzio de hombres, tanto como esto pesa el no luzir pudiendo.

Luc 11.

S. Hieron. D. Pasc. in c. 11. Matt.

Mucho me admirò lo que dize san Iuan, quando refiere el insigne milagro de auer Christo conuertido el agua en vino en las bodas de Canâ de Galilea, porque despues de auer obrado essa prodigiosa marauilla, dize el Euãgelista santo dos cosas. La vna, q̃ este fue el primer portento que Christo obrò en Canâ de Galilea, y q̃ alli manifestò su gloria: y la otra que sus Dicipulos creyerõ entonces en el: *Hoc fecit initium signorum Iesus in Cana Galileæ, & manifestauit gloriam suam, & crediderunt in eum Discipuli eius.* Supõgo con muchos, que no fue este el primer milagro que Christo hizo, sino el primero que obrò para manifestar su gloria, esto es su Diuinidad, como aduierte el doctissimo Maldonado. *Interpretor hoc fuisse primum signum non omnium omnino quæ fecit Christus, sed eorum quæ fecit:*

Ioan. 2.

Maldon.

vt gloriam suam palam manifestaret vtque sesse esse Christum ostenderet.

Pregunto yo aora, porq̃ en este milagro manifestó Christo mas su gloria, y grandeza que en los demas que hizo antes. Y sus Dicipulos aduierte san Iuan, que *Crediderũt in eum*, esto es, *Confirmati, & aucti sunt in Fide.* Como dize el Cardenal Toledo, que se confirmaron y crecieron en la Fè, teniendo por cierto que tenia algo de diuino; al que totalmente juzgauan por humano. Dar ojos a ciegos, pies a coxos, braços a mancos, y vida a muertos, no era bastante manifestacion de la gloria de Christo; pues como aqui dize el Euangelista que la manifestò tan en particular, y que sus Dicipulos creyerõ en el. *Manifestauit gloriam suam, & Discipuli eius crediderunt in eum?*

Tolet.

Mirad el modo del hazerse el milagro, y alcãçareys la razon. Faltando el vino, y aduirtiendole al Soberano Hijo su diuina Madre la falta suya, a su intercessiõ obrò esta rara marauilla, q̃ mandando llenar de agua seys vasos grãdes de piedra que alli tenian, subitamente se conuirtieron en vino.

Dize Eusebio Emisseno: *Aquis intra hydrias permanentibus idem est licor, sed nõ idem est licor, sed non idem est sapor, stat in quãtitate mensura, & in qualitate additur gratia, visibiliter nihil crescit ad augmentum, & inuisibiliter occulta fit adiectio.* Los demas milagros (dize Eusebio) hizolos Christo patentes descubiertos y claros; pero este fue milagro (digamoslo assi) que se hizo sin sentir, sin apariencia exterior, porque no luego cayò en la marauilla el Presidẽte de las bodas: *In visibiliter occulta fit adiectio.* Quando resucitaua los muertos, quando sanaua los enfermos, erã milagros q̃ hazerse, y verse, todo era vno, pero en este no passò assi, q̃ los que esperimẽtauan la marauilla, no luego supieron q̃ lo era; pues alcançãdo esta humildad los Dicipulos: *Crediderunt in eum.* Porque segun su juyzio, apetito, è inclinacion, mas aprecio tuuo en ella este prodigio, que los demas; porq̃ obrar de manera los milagros, hazer de manera las señales, q̃ no lleuen señal de milagros, es para los hõbres la cosa mas milagrosa de todas, encubrir la grandeza siendo grande, no luzir aũ quando se estan luziendo, es para ellos la acciõ mas luzida, la mas heroyca de quantas acciones el hombre puede hazer: y assi a Christo viendo q̃ luzia entonces desta manera, le tuuieron por mas diuino q̃ humano, q̃ esso fue para con ellos

Eusebius Emi. Ho. 2 de Epiph.

ellos manifestar su gloria, y creer en el.

ASVNTO V.

Manifesta te ipsum mundo.

Que no importa que vno sea animoso sino es fuerte, ni haze al caso que sea fuerte, sino es animoso.

DIzenle a Christo sus parientes, que dexe a Galilea dõde estaua retirado, y obraua tãtos milagros, que vaya tambien hazerlos a Iudea: *Si hæc facis manifestate ipsum mundo.* Que fue como dezir. Passa a Iudea donde estan tus enemigos, y veamos si eres para hazer allá lo que hazes aqui: y si el animo, y valentia que muestras es verdadero, veamoscomo les hazes cara, y resistencia. Dando a entender con esto, como la verdadera valentia, y macizo valor, cõsta de dos cosas, de fuerças, y de animo, porque no importa que vn hombre sea animoso sino es fuerte, y ser fuerte, sino es animoso, y vno, y otro queriã ver en Christo sus pariẽtes, para saber si era verdad todo quanto hazia, y dezia.

Para desengañarse desta verdad, bastante exẽplo tenemos en lo q̃ le sucedio a este diuino Señor al tiẽpo del morir. Dize S. Iuan, que para prẽderle venia Iudas hecho aleuoso caudillo de mucha cruel gente, dispuesta para este sangriẽto efeto armada de palos, lanças, espadas, y otros generos de armas. Sabiẽdo esto Christo, dize el Euangelista, que: *Processit, & dixit eis quem quæritis?* Salio del huerto donde estaua orando, y al encuentro a sus enemigos, que veniã conjurados para prenderle. Ioan. 18

Hugo Cardenal pregunta, que porque les salio al encuẽtro, y no se estuuo quedo en el huerto esperando que alli llegassen a prenderle, pues no auia ningũ inconueniente, de que le prendiessen estãdo haziendo oracion? A esso respõde diziendo: *Processit vt paratus mori.* Salio al encuentro a sus enemigos, para mostrar al mundo estas dos cosas que en el desseauan ver sus pariẽtes, fuerças, y animo, las fuerças mostrolas padeciendo tantos tormentos, y dolores, con tãta paciencia, y sufrimiento, y el animo le ostentó saliendoles al encuentro, dandoles a entender, que el era el verdadero valiente, pues no solo tenia fuerças para sufrir tantos tormentos, sino animo, y valẽtia, pues cõ tanto denuedo, cõ tãto brio les salia al encuẽtro, desdeñãdo sus fieros, y no haziẽdo caso de sus amenaças, preuenciones, y armas. Hug. Car.

Cuenta

Cuenta el libro de los Iuezes, que sabiẽdo los Filisteos capitales enemigos de Sanson que estaua en la ciudad de Gaça, que le cercaron, cercandola a ella, poniendo guardas en todas sus puertas, y aguardando con cautela, y silencio, para matarle en amaneciendo, quando quisiesse salir por alguna dellas. A la media noche determinò de salirse de la ciudad, y hallando las puertas cerradas: *Consurgens apprahendit ambas portæ fores eam postibus suis & sera, & impositus humeris portauit aduerticem montis.* Llegò a vna de las puertas de la ciudad, y hallandolas cerradas dize el Abulense: *Percussit calce portas, & deiecit in terram, & cum tunc posset ex ire, non fuit contentus exire, sed accepit valuas portæ, &c.* De vna coz las derribò en tierra, y pudiẽdo escaparse assi libremente no lo quiso hazer, sino que echandoselas a cuestas, con vmbrales, marcos, yerro, cerrojos, y todo lo demas que tenian, lo lleuò hasta la cumbre de vn alto monte.

Iudic. 16. Abulens. iud. 16. q. 8.

Pregunta el insigne Dotor, que a que fin quiso hazer en esta ocasion tanta ostentacion de sus fuerças Sanson, supuesto que ya la auia hecho, y bien grande, pues con vna quixada de vn jumento matò mil Filisteos: *Interfecit in maxilla asini mille viros.*

A esto responde diziendo, que hizo Sanson: *Ad ostendendum magnum robur suum.* Para dar a entẽder al mũdo su grãde fortaleza, y como era perfetamente valiente. Y esso no lo auia mostrado, quitando la vida a tantos hõbres el solo? Iudic. 15.

Dize el Abulense que no. Porq̃ aquello mas fue muestra de animosidad q̃ de fuerças: *Magis ostendit animositatem magnam quam vires.* Pero echãdose a cuestas las puertas de la Ciudad, y lleuandolas tan largo trecho, dio a entender las dos cosas que el pretendia que entendiessen que tenia, q̃ era fuerças, y animo, fuerças en lleuar puertas tan pesadas, animo en lleuarlas a vista de sus enemigos, el qual caminãdo con ellas con passo lento, y sossegado, daua a entender que no les temia. *Hic ostensa sunt vires. Secundo fecit ad ostendendum se non timere hostes, nec appreciari in aliquo, quia exiens de vrbe illorum non fugiebat quãtum poterat, sicut qui euadit de manu hostis, sed lento gradu mouebatur ferens valuas ciuitatis eorum.* Que estar dos cosas ansi confederadas, constituyẽ a vn hombre en perfeto valiente, pues que importa que le sobren las fuerças, si le falta el animo, y que le sobre el animo si le faltan las fuerças?

A esso

A esso aludio sin duda el Real Profeta quãdo dixo: *Paratum cor meum Deus, paratum cor meũ.* Apercebido y preuenido tengo Dios y Señor mio el coraçon dispuesto para todo. El Incognito dize, q̃ porque reduplicò el santo Profeta, el dezir, que estaua apercebido para lo q̃ le viniesse? No bastaua dezir vna vez q̃ estaua preuenido? Pues porque lo dize dos? Responde diziendo: *Bis dicit paratum, vt alterum ad opus, alterum ad verbum referatur.* El animo que vno tiene en el coraçon, el brio y aliento suele declararse con las palabras audaces, libres, y sacudidas, y con las obras se declara la fortaleza y vigor. Pues para dar a entender el santo Profeta, que lo tiene todo animo y fortaleza, *Bis paratum dicit,* para mostrar, que no solo es animoso, sino fuerte, que no solo es fuerte, sino tambien animoso (porque assi ha de ser el perfeto valiente) dize q̃ està preuenido dos vezes. Porque poco importa tener animo, si no ay fuerças, y de poca importancia son las fuerças, si no ay animo.

Psalm. 56

Incognit.

Entre los varones esforçados y animosos Capitanes deste sagrado Profeta, vno fue Banayas, del qual se dize, que lidiando a braço partido con dos Leones de Moab, los quitò la vida, y que en tiempo de nieue en vna cisterna matò otro Leon. *Percussit Leonem in media cisterna temporibus niuis.* El Abulense pregunta, q̃ porque la sagrada Escritura haze particular misterio de q̃ era en tiempo de nieues, quando este esforçado Capitan quitò la vida al animal valiente, y Rey de los brutos? Responde a esso diziendo: *Aliqui dicunt, quod nominatur hic tempus niuis ad gloriam victoriæ Banaiæ, quia leones sunt fortiores tempore niuis.* Dezir que Banayas matò al robusto bruto en tiempo de nieues, fue para mostrar su grãde valor y esfuerço, la fortaleza y pujança de su braço, porque en esse tiempo es quãdo los leones estan mas pujantes, vigurosos, alentados y robustos. Y con esso se gradua a Banayas de valiente, consumado y perfeto; pues atreuerse a lidiar con vn leon en semejante tiempo, y sazon, fue dezir, que tuuo las dos cosas que hazen vn valiente perfeto. El animo en acometerle, la osadia en emprender cosa tan ardua, y la fortaleza y pujança del animo, pues le rindio y postrò tan gloriosamente? Tengamos pues nosotros esta osadia contra el cruel Leon, de quien dize san Pedro, que *Circuiuit quærens quem deuoret,* con la gracia del

2. Reg. 23.

Abulens.

1. Petr. 5.

Señor ostentemos fortaleza, que alentados con tan sobera no auxilio, fortalecidos, con tan celestial socorro, pertre- chados con tan singular fauor alcançaremos gloriosos triunfos en esta vida, y gozaremos seguros lauros en la eterna, que es la Gloria. *Ad quam, &c.*

1.Pet. 5.

SERMON PARA EL IVEVES SEXTO DE QVARESMA.

Rogabat Iesum quidam Pharisaus. Luc. 7.

SALVTACION.

BSORTO, y assombrado el Sãto Profeta Abacuc de las prodigiosas obras del Señor, segun la traslacion de los Setenta, dize, *Domine audiui auditum tuum, & conteritus sum, intellexi opera tua, & obstupui.* Conozco mi Dios vuestras portentosas obras, y de admiraciõ, y espanto, he quedado fuera de mi: *Obstupui.* Que aueys visto Profeta Santo? *Ante faciem eius ibit mors: egredietur Diabolus ante pedes eius* La muerte postrada y rẽdida yrà ante su diuino acatamiento, y el Demonio vencido y auassallado, yrà aherrojado à sus triunfadoras plantas. Esto le assombrò a Abacuc. Parece que estaua mirãdo la historia del Euãgelio de oy, en la qual nos pone el diuino Apeles Lucas, vna tabla que assombra, y admira, que es vna muger pecadora llorando amargas lagrimas a los pies del Saluador del mũdo. Quiẽ no se pasma, y absorta viendo esto? Què es ver a Maria Madalena pecadora a los pies de Christo resuelta en lagrimas, sino ver el triunfo de la poderosa mano de Dios, que a sus soberanas plantas tiene rendido el Demonio, y sugeta la muerte

del alma, que es el pecado, y no vn Demonio sino muchos, *Aqua septem Dæmonia eiecerat.* Gran poder de Dios! Que vna pecadora assi llore su vida? Assi haga penitencia publica? Assi se apodere Dios de vn coraçon donde los Demonios y la muerte tenia su morada? *Intellexi opera tua, & obstupui.* Maria es la ocasion destos assombros, y para hablar de Maria exemplo de penitētes, necessitamos de Maria espejo de inocentes. Supliquemos la que para tan ardua empresa nos comunique su gracia, diziendo, Aue Maria.

ASVNTO I.

Ecce mulier.

Lo que se dificulta es, quien diligenciò mas honra, quien solicitò mas gloria a Christo nuestro Redentor, Lazaro con su resurreccion, o Maria Madalena con su conuersion?

HAblando Christo nuestro Redentor de la poderosa fortaleza de su braço, encūbrando su potēcia, y haziēdo magnificos Elogios a su inuencible Diestra, delante de sus mordaces, emulos, y apassionados enemigos dize estas palabras, *Amen, amen dico vobis, quia venit hora, & nunc est, quando mortui audient vocem Filij Dei, & qui audierint viuent.* Ioan. 5. Yo os juro a ley de quiē soy, por que conozcays, el grande imperio del que os habla, la excelsa Magestad del que teneys en vuestra presencia, q̄ algun dia vēdra tiempo (y ya se acerca) en el qual los muertos ohiran la voz del Hijo de Dios que soy yo, y los que la oyeren viuiran.

El venerable Abad Ruperto dize aqui vna cosa digna de consideracion, y es, que estas palabras, no solamente se entienden de los muertos en quanto al cuerpo, sino tambien en quanto al alma, los quales oyendo el dulce llamamiento de su suaue voz, auian de salir de los sepulcros de la culpa a la resurrecion de la Gracia. Dize mas, que para verificar esta proposiciō tan magnifica, porque sus enemigos con jactāciosa irrisiō no burlassen de sus palabras, conuenia que huuiesse muertos de vna, y otra manera, en el cuerpo, y en el alma, paraque resucitando vnos, y otros, quedasse la verdad del Hijo de Dios engrandecida, el glorificado, y su poder aplaudido: *Hæc inquam, dicere habebat, cum diceret de se homo tanta tamque magnifica, præsentibus* Rup. libr. 2. de Operib. Spir. Sancti, c. 28.

tibus vtique experimentis opus erat: & idcirco certis quoque personis ad experimenta capienda opus habebat. Y para esto dize Ruperto que eligio Christo dos hermanos, que fueron Lazaro, y Maria Madalena, vno muerto en el alma, y otro en el cuerpo, en los quales ostentasse (resucitandolos al vno de la muerte a la vida, dela culpa a la gracia al otro) el inclito valor de su inuencible braço, y diesse a entender que el era verdadero Hijo de Dios: *Oportebat quempiam electorum corporaliter mori pro gloria Domini, vt per resuscitationem eius glorificaretur Filius Dei, vocando illum de monumento: Permissus est itaque Lazarus mori, non ad mortem, sed pro gloria Dei.*

Dize el insigne Abad. Por esso sabiendo Christo que Lazaro auia enfermado, y adolecido de muerte, con alegria de rostro dixo a sus Dicipulos: *Infirmitas hæc non est ad mortem, sed pro maiori gloria Dei, vt glorificetur Filius Dei per eam.* Ioan. 11. Y bien se ve, pues no pudo auer cosa que mas assombrasse al mundo, que ver salir del sepulcro, con el imperio de su voz, vn muerto de quatro dias, con lo qual (como dize Ruperto) desempeñò Christo la palabra que auia dado, de que los muertos oyendo su voz saldriã de los sepulcros: *Qui in monumentis sunt audient vocem Filij Dei, & procedent.*

Conuenia pues tambien q̃ huuiesse muertos en el alma, y que dandoles vna amorosa voz saliessen del sepulcro de la culpa, y resucitassen al feliz estado de la gracia: *Oportebat nihilominus* (dize el santo Abad) *quempiam electorum spiritualiter mori itidem pro gloria Dei, vt scilicet per conuersionem eius glorificaretur Filius Dei, dimittendo illi peccata multa, & hoc modo verum se dixisse probando quia mortui audient vocem Filij Dei, & qui audierint viuent.* Para este efeto dize Ruperto, que, *Permissa est hæc Mulier dilecti Lazari Soror, iam dilecta mori in peccatis, & esse famosa peccatrix, non ad mortem siue ad interitum æternum, sed vt iam dictum est pro gloria Dei, pro testimonio iusti, & iustificantis nos Dei, & hominis Iesu Christi Filij Dei.*

He aqui dos Hermanos Lazaro, y Maria, resucitados, para gloria, timbre, blason, y renombre eterno de la inclita diestra del hazañoso braço, y del augusto poder del soberano Hijo de Dios, y Redemptor nuestro, aquel del sepulcro de la muerte a la vida del cuerpo, y esta de las fatales cenizas de la culpa leuã-

tada al dichoso estado de la gracia. Aora es la dificultad, qual hermano ocasionaria mayor honra y gloria con su resurrecion, Lazaro con la del cuerpo, ò Maria con la del alma? Porque si biē se mira, dio tan grāde estampido la resurrecion de Lazaro, como le sacò del sepulcro hediondo ya, y muerto de quatro dias, que los que le vieron reuiuir, diziendoselo a los Pontifices y Fariseos, dize san Iuan, que luego hizieron concilio, y trataron en el de quitalle la vida a Christo, embidiosos de su gloria, como juzgādo que solo este milagro era bastāte para leuantarse con todo el mūdo: *Collegerunt ergo Concilium dicentes, Quid facimus quia hic homo multa signa facit?* Que aquel *Ergo*, esso da a entender, como aduierte el Cardenal Toledo, que deste estupendo milagro les nació el sacrilego desseo de quitarle la inocente vida. Lo qual no parece que assombrò assi quādo perdonò los pecados, y resucitò espiritualmente a su hermana Maria Madalena. Segun esto parece que ocasionò a Dios mayor honra y gloria la resurrecion del hermano a la vida del cuerpo, que la de la hermana a la del alma.

Ioan. 11.

Car. Tole.

Esto dirà el que con ojos de carne y sangre mira las obras de Dios, pero el que con la vista del espiritu, atenta, y aduertidamente las mirare, confessara lo contrario diziēdo, que es Dios mas marauilloso y que ostenta mas su poder y grandeza, dando vida a los muertos en el alma, que franqueando aliento a los difuntos en el cuerpo.

El Real Profeta tomando motiuos para aclamar, y aplaudir la inmensa grandeza de Dios, nos le da para prouar claramēte la decision de nuestra propuesta. Dize pues el dulce Cantor, *Quoniam melior est misericordia tua super vitas labia mea laudabunt te.* Mis gozosos labios (aunq̄ indignos, è incapaces de tamaña empresa) tomaran de aqui adelante a su cargo el entonar vuestras diuinas alabanças, y ensalçar vuestro glorioso nōbre. Pues porque Profeta diuino? *Quoniam melior est misericordia tua super vitas.* Porque sin numero, y sin comparacion, y lo q̄ va del Cielo a la tierra, esso es lo que excede, sobrepuja, y auentaja la misericordia a las vidas. Que quiere dezir el Real Profeta, con dezir que es mejor y mas digna de alabāça la misericordia de Dios que no la vida? Porque parece que esto es muy dificultoso de entenderse.

Psal. 62.

Mirad

Mirad que diuinamente descifrò la dificultad, y duda (y no sin elegancia) Eusebio Emisseno diziendo: *Bene dicitur, Melior est misericordia tua super vitas. Meliores enim sunt dies quibus ad æternam vitam renascimur, quam illi quibus in hæc tempora iam procreamur.* Con razon dize el sacro Penitente, que son de mayor gloria los dias de la misericordia cõ que el hombre reuiue a la gracia, que en los que es restituydo a la vida del cuerpo. Y la razon desto la da Eusebio diziendo: *Siquidem maiora sunt dona gratiæ quam naturæ. In gemino Dei nostri opere, ibi res virtutis: hic muneris est, ibi potentia hic misericordia continetur, prima natiuitate terrenis ingredimur secunda cœlestibus præparamur.* La razon de poder exceder, y auentajar tanto la misericordia a la vida, es, porque son mayores los dones de la gracia, que los dones de la naturaleza. Y en estas dos obras de dar Dios vida al alma, y aliento al cuerpo, en vna muestra su poder, y en otra ostenta su misericordia: por el poder da la vida del cuerpo con que entramos ha gozar las cosas de la tierra con la misericordia franquea vida al alma con que la abre puerta para poder gozar de los bienes del Cielo. Luego segun esto, yrà de la vida del alma a la del cuerpo, lo que va del Cielo a la tierra. Y assi concluye Eusebio diziendo: *Meliores sunt dies illi quibus liberamur, quam illi quibus in vitæ huius pericula nascendo producimur.* Luego bien dezimos, que mayor gloria, y hõra ocasiona a Dios el pecador con su conuersion, que el muerto con su resurrecion.

Euseb. Emiss homil. 3. de Pasch.

Nuestro glorioso Padre Sã Iuan Chrysostomo corroborara tambien (y no se si mejor) el parecer de Eusebio. Pondera el Santo mucho, que estando Christo nuestro Redentor en la Cruz, ya que en ella quiso hazer ostentacion de la grandeza de su braço, y que era Hijo de Dios, que no hizo algun prodigio y milagro de los que antes solia, como es, dar ojos a ciegos, braços a mancos, pies a tullidos, salud a enfermos, vida a muertos, enfrenar la furia del mar, lançar Demonios de los cuerpos, y otros milagros semejantes: *Non enim illo in tempore mortuum aliquem reddidit luci, nec mare à suo tumore compescuit, nec expoliauit Dæmones.* Pues si Christo quiere dar indicio, y mostrar al mundo, que no solamente es hombre, sino que tambien es Dios, en que pudiera mejor manifestar lo que haziendo aquello

S. Chrysost. ho. de Latrone, to. 3.

que reparà Chrysostomo que dexò de hazer?

No, dize el Santo, no mostrara Christo de todo punto su diuinidad, enfrenando mares, lançando Demonios, sanando enfermos, y resucitãdo muertos desde la Cruz. Pues que accion hizo, en la qual de todo punto dio a entender que era Dios?

No notays (dize la Boca de Oro) lo que San Lucas refiere de vno de aquellos ladrones que con el estauan crucificados, que le cõfessò por su Dios, y Criador, y le pidio perdon de sus culpas y pecados? *Domine memento mei, cum veneris in Regnum tuum.* Pues, *Latronis mentem auersam voluit commutare, vt ex omni parte eius diuinitas sentiretur.* Para dar a entender por todos caminos en la Cruz que era Dios, no resucita muertos, sino resucita el alma de vn perdido y rematado ladron, de vn hombre facinoroso, del miserable estado de la culpa al felice de la gracia, para darnos a entender quanto mas glorioso nombre, y renombre adquiere, conuirtiendo pecadores, que resucitando muertos: *Latronis mentem auersam voluit commutare, vt ex omni parte eius diuinitas sentiretur.*

Con particular aduertencia y reparo he obseruado yo lo que Christo nuestro Redentor hazia con los que resucitaua, y con los que conuertia. Resucitò aquel Hijo vnico de la Ciudad de Nain. Y dize san Lucas, que assi como le resucitò, luego le entregò a su Madre. *Et dedit illum Matri suæ.* Entregosele luego a su Madre. Resucitô (como poco ha deziamos) à Lazaro muerto de quatro dias: y assi como le resucitò dixo a sus Dicipulos: *Soluite eum, & sinite abire.* Quitadle las ataduras, y dexadle yr por donde quisiere, y à donde gustare. Estaua Matheo en su banco, sumergido en lo profundo de sus logros, entregado totalmente a la vil codicia de sus infames vsuras: y passando Christo por donde este famoso pecador estaua mirandole con ojos amorosos, embiandole vna clara luz que le descubriesse lo feo de sus culpas, y lo ilicito de sus tratos; para facilitarle el camino le manda que le siga, diziendole, *Sequere me,* Seguidme Matheo, que quiero honrarme de aqui adelante con vuestra persona y compañia. Tenia gana Zaqueo tãbien logrero, y Publicano como Matheo, de ver a Christo nuestro Redentor, era pequeño de estatura, y para poderle

Luc. 7.
Ioan. 11.
Math. 6.

le ver se subio en vna higuera loca. Viendo esto Christo nuestro Redentor le dixo: *Zachæe festinans descende: quia hodie in domo tua oportet me manere.* Zaqueo bajad presto de esse arbol, porque conuiene que yo sea aposentado en vuestra casa. Illustra con nueua luz de gracia, y conocimiento los entendimientos de Pedro, y Andres, de Diego, y Iuan, y mandales que le sigan diziendoles: *Venite post me faciam vos fieri Piscatores hominum.*

Luc. 19.

Matt. 4.

Es de ponderar, como à los que conuertia este diuino Señor, mãdaua que le siguiessen, y acompañassen, se yua a sus casas, comia con ellos, y se banqueteaua dulce y sabrosamente, y a los que resucitaua los dexaua yr, sin hazer caso dellos. Pues como desdeñaua tanto a essos? Porque parece que aun Lazaro resucitado de quatro dias, fuera bueno traerle consigo para ostentacion de tamaño prodigio. Y aun en esso vereys quan bien probado queda lo que dezimos, y para Dios, quanto mas gloriosos son los trofeos, quanto mas insignes los triunfos de los que conuierte, que de los que resucita, pues destos parece que no hazia caso, y de aquellos le hazia tan grande, y se honraua tanto que los trahia consigo como ricos despojos, como celebre trofeo del poder infinito de su hazañosa mano.

Que para Dios es la mayor gloria, la mayor hazaña vencer, y rendir vn coraçon humano. Por que como es libre dueño de sus acciones, y en esto (como ya dexamos prouado) en alguna manera emulo de la omnipotencia diuina, auassallar Dios esta libertad, postrar este señorio, rendir este aluedrio, es grande gloria para el. Que vencer en la batalla, leuantar bandera en la competencia, para vn pundonoroso es grande gloria. Muchas vezes pelean la misericordia diuina, y la libertad humana, aquella por reduzir al hombre, y esta obstinada y rebelde, resiste, repugna, y contradize, y sale infamemente vitoriosa. El Profeta Ieremias lo dixo, no sin grã de copia de lagrymas, llorando las rebeldias y oposiciones que el Pueblo de Israel hazia a las vozes de Dios, y a sus soberanos llamamientos. *Numquid qui cadit non resurget? & qui auersus est nõ reuertetur?* Es possible que estè este Pueblo tan obstinado y proteruo q̃ auiẽdo caydo, y dandole Dios la mano para ayudarle a leuantar, el no lo quiere hazer? Y que auiendole buelto las espal-

Mierc. 2. Assum. 1.

Ierem. 8.

paldas, y dandole vozes no quiera boluer el rostro a su Criador? *Quare ergo auersus est Populus iste auersione contentiosa*. Pues como este Pueblo ingrato lo ha sido tanto, que cõ tanto teson, contencion y contumacia 'a buelto a Dios las espaldas?

Aquella palabra, *Auersione contentiosa*, significa y dize mucho lo que puede el libre aluedrio, en competẽcia y oposicion del misericordioso poder de la benigna bondad de Dios. Porque algunos trasladan aqui, *Auersus est rebellione æterna*. Como lee Vatablo, que parece que es dezir, que se las está apostando la libertad, y aluedrio del hombre â la potẽcia de Dios con su eternidad, que si eternamente le estuuiera llamando para vencerle amorosamente, y rendir su terca ceruiz al suaue yugo de su blando amor, con rebelde obstinacion le estuuiera contradiziendo eternamente.

Vatabl.

Pagnino traslada, *Quare auersus est auersione inaccessibili*. Ha se apartado este pueblo y retirado tanto de Dios, que está inaccessible. Tomada la metafora de vn castillo roquero, colocado y puesto en vnas montañas tan altas, en vnos riscos tan encumbrados y asperos, que no ay llegar a rendir a los que en el se han fortalecido.

Pagnin.

Asi dize Ieremias, es el Hombre contumaz y rebelde, el pecador empedernido, que haziendose fuerte en el castillo roquero de su libertad y aluedrio, se haze inaccessible, inexpugnable, è incõtrastable, de manera que no ay poder entrarle Dios, ni ganarle con sus vozes.

La letra Original lee asi, *Auersus est auersione vincẽti, vel triumphante siue finali*. Apartose este Pueblo quando Dios le hazia amorosa guerra, para vencerle dulcemente con vn retiro triũfante y vitorioso, *Auersione finali*. Que es dezir, Pelea Dios, y pelea el hõbre. Lidian y batallan la misericordia diuina, con la libertad humana, y tal vez queda el campo de la vitoria porte del aluedrio del hombre. Finalmente viene a vencer, y a salir con quanto se le antoja, y le da gusto. *Auersus est auersione triumphanti*. Segun esto q̃ mayor trofeo para la misericordiosa potencia de Dios, q̃ conquistar a vn pecador, rendir vn rebelde, y sugetar vn contumaz.

Orig. Hebr. trãsl.

Que en fin es mas hazaña de la inuẽcible mano de Dios sacar agua de contricion de vn empedernido coraçon de vn duro pecador, que de las fuer-

fuertes entrañas de vna obstinada piedra. Perseguia Saul ciega,y porfiadamente al inocente Dauid. Encontrole vn dia, y con humilde, y tiernas palabras, y razones le dixo la poca que tenia en perseguirle,y abatirle tanto. *Quem persequeris*, le dixo, *quem persequeris Rex Israel? Canem mortuum, aut pulicem vnum.* Mira que no persigues a vn sangriento Leon, que te dessea beuer la sangre, sino a vn perro muerto,y a vn vil mosquito, que en nada puede hazerte perjuyzio. Oyendo esto Saul, y vencido de tan profunda humildad el injusto Rey: *Eleuauit vocem suam & fleuit.* Leuantò la voz, y començò a llorar muy tiernamente.

1.Reg.24.

Nuestro Padre San Iuan Chrysostomo dize contemplando esta marauilla. *Non per inde miror Moisen quod exoso fontes elicuit aquarum, vt admiror Dauidem, quod ex oculis lapideis fontes eduxerit lachrymarum.* Gran prodigio fue, y marauilla nunca oyda, que Moysen sacasse de las duras entrañas de vn fuerte risco, cristalinos raudales de dulce agua, pero mas raro portento es ver salir tiernas lagrymas del coraçon de piedra de vn pecador.

Chrysost. ho de Dauid, & Saul, to. 1.

Y porque es esto? *Quoniam ille vicit naturam, hic autem animum decretum.* Venciò Moysen vna piedra, y Dauid vn hombre, y por esso es mayor marauilla, porque mas es rendir hombres,que vencer piedras, sugetar aluedrios,que auassallar peñascos,postrar libertades,que domar riscos. Luego segun esto mas gloria alcançò,mas nombre adquiriò,mas fama ganò la mano poderosa de Dios en la conuersion de Maria Madalena, sacãdola del miserable estado de la culpa, y leuantandola al dichosissimo de la gracia, que resucitando a su hermano Lazaro, sacandole de las cenizas del sepulcro,para restituyrle a la vida del cuerpo. Porque es mas hazañosa proeza conuertir vn pecador, que resucitar vn muerto.

ASVNTO II.

Vt cognouit.

Que es linage de desesperacion remitir para el vltimo tercio de la vida lo q̃ para luego es tarde.

TOcò amorosamente el diuino Redentor, el coraçon de Maria Madalena,ilustrò su entendimiento con los claros rayos de su diuina luz, arrojala vna saeta enarbolada con la hierua de su en-

ſu encendida caridad, y aſsi atraueſſada y herida, ſin interponer tardanças como anelante cierua fue a buſcar la fuente de ſu ſalud y remedio: *Vt cognouit, quod Ieſus accubuit.* Enſeñandonos con eſto vna dotrina de las mas importantes y neceſſaria, que predicar ſe nos pueden, y es, que a penas Dios nos aya tocado el coraçon, y llamado al alma, quãdo luego ſalgamos a reſponderle, y abrirle la puerta, no dilatandolo (como muchos lo han hecho) para el vltimo tercio de ſu vida, engañados del Demonio, fruſtrados de vna vana eſperança que a muchos ha condenado eternamente.

Oyd vna coſa que os ha de admirar mucho, paraq̃ echeys de ver quan dificultoſa ſea la penitẽcia a la hora de la muerte, y quan grande engaño reſeruar coſa de tanta importancia para tan peligroſo trãce. Recibio la piadoſa Marta en ſu caſa a ſu Criador y Saluador Ieſu Chriſto, y a ſus pies quieta, y deuotamente Maria Madalena ſu hermana ohia ſus celeſtiales palabras.

Marta muy ſolicita y cuydadoſa diſponia todo lo neceſſario para el regalo de tan diuino hueſped. Viendo que ſu hermana no la ayudaua, ſe quexò a ſu dulce dueño, diziendole: Es poſsible Señor mio, que no aduertis que mi hermana me ha dexado ſola, y que es razon que me ayude, dezidſelo vos, que ella lo harà. Reſpondiendo el Señor a ſus quexas, la dixo: *Martha, Martha ſolicita es, & turbaris erga plurima.* O Marta, Marta que embaraçada, y ſolicita que andays, ocupada y deſtrayda en muchas coſas. Luc. 10.

El Cardenal Cayetano pregunta, q̃ porque razon Chriſto nueſtro bien para hablar con Marta, y ſolicitar ſu atencion repitio dos vezes ſu nõbre, diziendo: *Martha, Martha?* Pues parece que baſtara, que la nombrara media vez, para que ella eſcuchara, reduzida y rendida oyera ſus celeſtiales conſejos? Pues porque nombrò, y repitio dos vezes ſu nombre?

A eſto reſponde agudamẽte el iluſtriſsimo Cardenal, diziendo: *Duplicauit nominationẽ propter myſterium doctrinæ ſubiunctæ de vita actiua, & contemplatiua. Actiuæ enim vitæ vacantes, egent repetitione doctrinæ ad hoc vt imbibant illam eo quòd interius diſtracti ſint. Et hinc prudentes viri bis repetunt mandata occupatis, & diſtractis.* Repitio Chriſto dos vezes el nombre de Marta, por el miſterio y enſeñança que cõtenia acerca Caietan.

de

de la dotrina de la vida actiua y contemplatiua;para darnos a entender que los ocupados en la vida actiua,necessitan de que les repitan vna y muchas vezes la dotrina y enseñança, para que la puedan apercebir y entender, por estar interiormente distraydos. De donde nace, que los hombres cuerdos y discretos suelen repetir muchas vezes las cosas a los ocupados y distraydos, para que las puedan entender y hazerse capazes dellas.

Pues aora hago yo el argumento. Si Marta estando en la presencia de Christo,y tan vezina y cercana a el,por andar distrayda y ocupada en los misterios de casa necessitò de que muchas vezes Christo la repitiesse el nombre,y llamasse vna y otra vez: *Nominationem duplicauit.* Para entender y percebir lo que dezir la queria, como quiere el pecador entender y percebir en aquel peligroso trãce en aquel postrimero lance de su vida lo que le està bien, y conuiene mas, embaraçado con tantos temores, distraydo con tantos cuydados,ocupado de tãtas penas, rodeado de tantos dolores,y fatigado de tan tas ansias,y sugeto a que le dè vn frenesi, que quitandole el juyzio le priue de la vida eterna?

El Apostol san Pablo tratando de los trabajos y calamidades a que voluntariamẽte se sugetaron los santos Padres del antigo Testamento, dize assi: *Circuierunt in melotis, in pelibus caprinis, in solitudinibus errantes, in montibus, & speluncis, & in cauernis terræ.* Andauan aquellos antiguos, y venerables Patriarcas de la vieja Ley vestidos de asperos silicios, y toscas pieles de monteses cabras, angustiados, y afligidos, escondiendose en las retiradas cueuas, y lobregas grutas de los inaccessibles riscos, huyendo de los rabiosos tyranos, que furiosos pretendian con el sangriento cuchillo cortar el hilo de oro de su inculpable vida. Hebr. 11.

Pregunta san Atanasio,que si eran justos y santos,que como huyan de la aguda segur del barbaro Tirano, pues parece que esto era dar indicio de que reynaua en sus pechos alguna cobardia, y temor, pues con intrepido animo no se oponian a sus crueles amenaças, y sangrientos fieros?

A esto responde el gran Dotor, diziendo: *Non præ timore operam fugæ prabuerunt: absit, quin potius fugam habebant pro palestra, & meditatione aduersus mortem.* El retirarse D. Athan. in apolog. pro fuga sua.

se aquellos santos varones, el esconderse en lo interior de los yermos, el emboscarse en lo oculto de las breñas, no nacio del temor del Tirano, aquellas fugas no eran hijas de la cobardia, y rezelo de los azeros del cuchillo que les amenaçaua muerte, sino vn temblor, y pauor grande que les daua de no verse, y sentirse dispuestos, y sazonados para ella, y de ahi se ocasionaua el alejarse por no morir, no por no morir por la gloria, y honra de Dios, sino por rezelarse de que la muerte no les pudiesse coger en estado que les pudiesse dar la vida eterna, y por prepararse para las sangrientas batallas, y crueles lides que agonizando se padecen: *Præ timore operam fugæ præbuerunt, absit, quin potius fugam habebant pro palestra, & meditatione aduersus mortem.*

Al caso aora. Si aquellos Santos Padres siendo tan justos, y tan temerosos de Dios, lo andauan tanto de si mesmo, que para prepararse, y disponerse a morir bien vna vez, se retirauan allà a los desiertos paramos, a las grutas, y concauidades de las peñas, y riscos, y se estauan sepultando muchas vezes, y tomando la medida a los siete pies de la tierra que auian de ocupar, y todo les parecia poca preuencion para los peligros, y trances que en el vltimo se padecen, como el miserable pecador que toda la vida ciegamente se ha entregado a sus torpezas, y deleytes, y que de todo punto ha sido vil mancipio del vicio, quiere en aquel vltimo passo desenmarañar su alma, desenredar su conciencia, y borrar en vn instante pecados, y culpas de tantos años? Ello bien puede ser, pero a San Agustin se le haze muy dificultoso, y casi impossible, diziendo a los que en aquella postrimera hora hazen penitencia: *Pœnitentiam damus, sed securitatem non damus.* La penitencia yo no se la niego; pero no le doy la seguridad, y certeza della. D. Aug.

En aquel trance tanta seguridad? En aquellas postreras, y vltimas agonias, cercado de tantos rezelos, combatido de tantos temores, en medio de tantos conflitos, quereys que sea vno dueño de sus acciones, y señor de si? Quando menos que entonces.

Notad. Quando aquel traydor, y aleboso hijo entrò en batalla contra los soldados de su piadoso Padre, dize la Sagrada Escritura, que acertò a entrarse la bes-

tia en que yua por entre las ramas de vna muy copiosa, y grande enzina, y enmarañandosele los cabellos a sus ramas dexandole burlado la bestia: *Illo suspenso inter cœlum & terram, Mulus cui insidebat, pertransiuit* Quedò colgado entre el cielo y la tierra.

2. Reg. 18.

El Abulense aduirtio aqui agudamente, diziendo: *Multa acciderunt Absaloni hic à quibus posse liberari videbatur. Nam potuisset tenere equum ne introiuisset subter quercum ramosam, & etiam postquam introiuit, & alligati sunt capilli eius poterat ipse tenens malum soluero illos, & fugere.* Muchas y muy notables cosas le sucedieron a Absalon en este vltimo trãce, por las que les parece que podia muy bien librarse, y escapar con la vida: porque podia detener el cauallo de manera, que no pudiesse entrar, aunque quisiesse, por la espessura de la ramosa enzina, y ya que huuo entrado, y los cabellos quedaron tan enredados, y atados en las fuertes y pomposas ramas del robusto arbol, pudiera muy bien deteniendo el cauallo, desatarlos y huyr. Y dado caso que quedando pendiente de la enzina el cauallo huyesse, *Poterat capillos amputare, vel si non habebat gladium, poterat manibus tenens arborem illos soluere, vel rumpere, sed nihil horum fuit.* Podia muy bien el miserable jouen cortar los cabellos, y si no tenia cuchillo con que hazerlo, teniendo con las manos el mismo arbol, de que estaua pendiente podia, desatarlos facilmente; pero ni vno, ni otro sucedio: *Nihil horum fecit.* Pues como pudiendo tan facilmẽte escaparse de la muerte, y librar la vida (como aqui aduierte el Tostado) no se aprouechò de ninguno de tantos medios, como de que podia valerse? Es, que se vio el fementido moço subitamẽte sobresaltado, y cercado en aquel trance de vn cruel, y numeroso exercito de rezelos y temores, y assi no le fue dado deliberar en cosa tan facil, como era desenmarañar los cabellos atados a la enzina, y escapar con la vida. Que vn hombre combatido de congojas, no acierta a hazer nada que importe y conuenga.

Abul 2. Reg. 18. q. 12.

Pues si Absalon no acierta (pudiendo tan facilmente) a desenmarañar sus cabellos, ni halla medio (auiendo tantos) para desenredarlos, y escapar con la vida, como quieres tu, o miserable y ciego pecador, acertar a desenmarañar, y desenredar vida tan enredada, y enmarañada de tantos años, viendote com-

combatido en aquella vltima hora de tan justos, y tambien ocasionados rezelos y temores, como alli te han de cercar y hazer guerra?

Ea, que es gran locura, y calificado desacierto guardar para aquella hora, lo que tantas antes se deue disponer, y preuenir.

El Real Profeta Dauid descriuiendo su rigurosa penitēcia, y los crueles tormentos a que se auia condenado, dize

Psalm. 6. asi: *Laboraui in gemitu meo, lauabo per singulas noctes lectum meum lachrymis meis stratum meum rigabo.* Gemi, suspirè, solloce, y encendi el ayre con tiernos suspiros, despedidos y arrancados de lo mas profundo del pecho, y con copiosos raudales de amargas lagrimas, destiladas por los tiernos ojos regaua mi real cama, y bañaua mi magestuoso trono por el pecado que cometi.

Dize mi glorioso Padre san Efren muy aduertidamente, mirando como Dauid prometio de lauar cada noche cō agua de sus ojos el torpe lecho donde obcepamēte ofendio a Dios. *Dauid vna nocte peccauit, & quotidie lachrymatus est.* (D. Ephr. tractat. de penit.) Dauid si, que es buen espejo y dechado de penitentes, y que enseña bien a los pecadores como se han de preuenir, y anticipar para que sus desseos, tengan el logro y buen sucesso que pretenden.

Pecò vna noche, y lo que hizo fue, por vna noche que pecò, desquitar los yerros della, llorando amargamente muchas noches. Que es lo que hazen muchos pecadores? Muy al cōtrario, y muy al reues de lo que hazia el santo Rey. Pecan muchas noches, ofenden a Dios muchos dias, estanle enojando todas las horas y momētos, y en vna hora, y vn momēto quieren desquitar pecados, borrar ofensas, y pagar agrauios de tantos años, horas, y momentos, No se ha de hazer esso, sino lo que hazia el santo Rey Dauid, que *Vna nocte peccauit, & quotidie lachrymatus est.* Por vna negra y triste noche que ofendio a Dios, no huuo dia, ni noche que no procurasse desenojarle con tiernas lagrimas, y aplacar su ira con amargos suspiros.

En fin no hazer esto, parece vn linage, y vna cierta especie de desesperacion. Cierto es, (como hemos dicho) q̄ aquel felice Ladron que fue crucificado al lado del que pagò los latrocinios de Adan, que assi como le conociò, confessò ser Señor, y Criador de todo el mundo, porque hasta entonces no le auia conocido. Humanò el diuino Saluador con los

claros

claros rayos de su soberana luz, del ciego entendimiento ahuyentò las tinieblas que le tenian ocupado, diole dos conocimientos, de su alteza vno, de su baxeza otro; y assi conociendo la grandeza del Señor a quien auia ofendido, y la torpe fealdad de sus culpas, exclamò, diziendo: *Domine memento mei.* Señor acordaos de mi, que soy el mayor pecador que ay en el mundo. Aora os conozco, y aora os confiesso por mi Dueño y Señor, que si antes os huuiera conocido, antes os huuiera cõfessado.

Luc. 23.

Eusebius Emiss. homil. de Latrone.

Dize Eusebio Emiseno: *Latro, nec salutis tempora sciens distulit, nec remedia status sui in momenta vltima infilici fraude posuit, nec redemptionis suæ in desperationis nouissimum reseruauit, nec Religionem ante, nec Christum sciuit.* Aquel prudente y felice Ladron, no remitio para los vltimos momentos de su vida, con miserable engaño, el negocio tan importante de su saluacion, ni la esperança de su rescate la reseruò para el vltimo tiempo de la desesperacion. Porque no conocio a Christo, ni a su Ley, antes de aquel tiempo.

No notays como Emiseno llama desesperacion el remitir vn hombre el despacho de su saluacion para lo vltimo de la vida? *Nec redemptionis suæ spem in desperationis nouissimum reseruauit.* Pues para negocio que va no menos que la saluacion del alma, razon es preuenirnos con tiempo, tratarle muy despacio, y mirarle con mucha atencion.

ASVNTO III.

Vt cognouit.

Que es desacierto grande, y calificada locura poner la finca de las venturas propias en el sucesso de las felicidades agenas.

GRan felicidad desta dichosa pecadora, sacarla Dios del sepulcro de tantas culpas, y leuantarla a la encũbrada alteza de tanta gracia. Muchos pecadores vanamẽte engañados del Demonio, suelen consolarse con este exemplo, y otros semejantes, estandose obstinados en sus culpas, y rebeldes en sus pecados, diziendo, que como Dios perdonò a vna Madalena, a vn Pablo, a vn Ladron, a vn Mateo, y a vn Pedro que negò, tambiẽ les perdonarà a ellos, y sin hazer nada de su parte, sin procurar solicitar el perdon, seguros se estan en sus culpas, y quietos en sus ofensas. O que malas esperanças! Hagan los pecadores, lo que hizieron estos que hemos dicho, que a mi cuenta

cuenta que ellos sean muy dichosos y felizes. Pero es buẽ argumento, como Dios perdonò a vn Ladron, me perdonarà a mi? Como aquel tuuo aquella dicha en aquella vltima hora, la tendrè yo tambiẽ en la vltima mia? No es buen argumento, que aunque ello puede ser, recelar me tengo, por no disponerme qual deuo, no me suceda lo q̃ al otro Ladron que para siempre se condenò. Que a la verdad es muy calificado desacierto, y manifiesta locura poner la finca de las venturas propias en el buen sucesso de las felicidades agenas. Que lo seguro es hazer lo que en el antecedente Assunto hemos enseñado.

Cuenta la sagrada Escritura, que despues que salieron los hijos de Israel del poder y cautiuerio de Faraon, y el barbaro Rey con toda su gente salieron tras ellos. Alcançandolos vn poco antes de las aguas del mar Vermejo, leuantò Moysen la mano sobre las aguas del mar; y luego al momento se diuidio, para que sin mojar el pie hallassen passo franco, y escapassen de los enemigos que les venian ya a los

Exod. 14. alcances: *Ingressi sunt filij Israel per medium sicci maris persequentesque Ægyptij ingressi sunt per eos*. Viendo la enemiga gente, considerãdo los Gitanos que el mar se auia diuidido, y dado passo franco a los Israelitas, entraron ellos tambien, intentando, o cautiuarlos, o matarlos. Pero que les sucedio? Que, *Inuoluit eos Dominus in mediis fluctibus*. Boluieronse a juntar las aguas, y quedaron sepultados en ellas para siempre jamas.

Quien les dio atreuimiento y osadia a los Gitanos para entrarse por el mar adentro? Quien? El ver que para los Israelitas se abrio, y se secò el camino, para que a su saluo pudiessen passar sin padecer lesion. Assi que en ello se confiaron? Que pusieron la finca de las felicidades propias en el buen sucesso de las dichas agenas? Pues mirad q̃ bien les sucedio, pues los Israelitas passarõ libres, y ellos quedarõ anegados. Que grande disparate, y que calificada locura!

Estando el Capitan Gepte en vna gran batalla, y vn apretado encuentro contra los Amonitas enemigos capitales del Pueblo de Israel, dize la sagrada Escritura, que para obligar a Dios (porque pensaua el q̃ assi le obligaria) a que le diesse la vitoria que desseaua, y alcançasse el triunfo que pretendia, le hizo este voto: *Si tradideris filios Ammon in* Iudic. 11.
manus meas, quicumque primus fuerit

fuerit egressus de foribus domus meæ mihique occurrerit reuertenti cum pace à filijs Ammon, eum in holocaustum offeram Domino. Yo os hago Señor mio, y Eterno Criador de los mortales, si entregays en mis manos estos enemigos con quien he de entrar en batalla, voto de sacrificaros en victima, y holocausto qualquier cosa que de mi casa me saliere al encuentro, quando a ella buelua laureado y vitorioso. Solene, y constante opinion es de todos los Espositores, que este voto de Gepte fue muy desacordado, è indiscreto, pues pudo considerar, y venirle ala memoria q̃ le podia salir a recebir el primero, o vn perro, o algun criado, o lo q̃ mas el podia temer su mesma hija, y sacrificar qual quiera cosa destas fuera yerro grãde. Pues si el pudo ocur rir quando hazia el voto q̃ le podia salir su hija al encuẽtro como se atreuio hazer vn voto tã desacordado como este?

Mirad donde llegò la agudeza de san Agustin. Dize el Santo, que bien es verdad, que bien cõsiderò Gepte que podia ser su hija la primer a q̃ gozosa saliesse a recebirle, ya vencedor glorioso de sus enemigos: pero que tambien le vino a la imaginacion lo q̃ le sucedio a Abrahan con su hijo Isaac, que quando estendio el braço para sacrificarle, vn Angel del Cielo le detuuo diziendo: *Non extendas manum tuã super puerum.* Gen. 22. Tente Abrahan, no deguelles à tu hijo, que pensò que a el le sucederia lo mismo, que vendria otro Angel del Cielo, y le detendria el braço, y no sacrificaria la hija, y confiado en esso hizo su voto. Sucedio que alcançò la vitoria que desseaua, y lo que podia temer, boluiẽdo a su casa coronado; que la primera que le salio al encuentro fue su hija: *Occurrit ei vnigenita filia sua.* Viendola el vitorioso Padre, acordandose del voto, rõpio de dolor las vestiduras. Llego se el tiempo de cumplirle, coge la hija? *Et fecit sicut vouerat.* Sacrificola a Dios.

Pregunta el sagrado Dotor, que como al tiempo, y quando que leuantò el braço para sacrificar la hija, no despachò Dios vn Angel suyo, que se le detuuiesse, como se le detuuo a Abrahan, quando quiso sacrificar a Isaac? Responde a esto diuinamente diziendo. *Ne velut exemplo Abrahæ sperarent qui vouissent, Deum prohibiturum talia veta compleri.* D. Agu. in Indic. q. 49. Por q̃ de alli adelante con el exemplo de Abrahã nadie se confiasse que Dios auia de Prohibir que se

aureas fert secures. O necio, no aduiertes que de esse rio de quien esperas varas de oro de misericordia, puede arrojarte varas de yerro de justicia? Y lo que haze con vnos, no es cierto que lo hará con otros? Y que lo seguro, y lo cierto es luego empeçando a hazer penitẽcia, y llamar con tiempo, porque no quedes burlado como las Virgines locas? No quiere Dios que te valgas dessos exẽplares, porque essas felicidades de hallar la misericordia quãdo se auia de encontrar con la justicia, hallar la vida en la hora de la muerte, son reseruadas a los juyzios diuinos. No quiere que se traygan en consequencia.

El Apostol san Pablo hablando de la inmensa grandeza, de la infinita misericordia de Dios, dize, que suele hazer tales mudanças, que de grandes pecadores viene a hazer muy grandes Santos, y que si las culpas fueron grandes, mucho mayores sean las virtudes: *Vbi abundauit delectum, superabundauit, & gratia*. Dize San Cyrilo Gerosolimitano, que quando san Pablo escriuia estas palabras, y estaua encareciendo, y sublimando la infinita clemẽcia de Dios, que tenia puestos los ojos en la de que vsò con aquel santo Ladron en la Cruz: *Admiratus est te, ò Latro Paulus dicens, tibi abundauit peccatum, super abundauit, & gratia*. De ti, ò bendito y dichoso Ladron, hablaua el Apostol del mundo, admirandose estaua de tu dicha, quando a los Romanos escriuio: Donde abundò la maldad sobreabundò la gracia. S. Cyril. Cate. 13.

Pues pregunto yo, si el diuino Apostol tenia en su idea y en su mente, quãdo engrandecia la misericordia de Dios a este santo Ladrõ, por la infinita de que con el vsò, porque no le nombra claramẽte? Porq̃ no nos haze larga narracion de la historia de aquel sucesso, pues cedia tan en hõra, y gloria de la diuina clemencia, y soberana piedad.

A esso se responde, que la razon de que no nombra claramente el sagrado Apostol aquel venturoso Ladron, no fue por no encumbrar, y leuantar a las estrellas la inmensidad infinita del generoso pecho de Dios (que esso ya lo haze) sino por no abrir puerta, y en pecadores remissos, floxos, y descuydados, ocasionar esperanças vanas, y falsas seguridades, pues no està Dios obligado a hazer con todos lo q̃ ha hecho, y haze con algunos. El porque, queda reseruado a la profunda alteza de sus inescrutables, è

Notad aquella palabra, *Diabolo De die in diem nos lactante.* Que es, *Lactare*? Este verbo, entre otras significaciones q̃ tiene, vna es (y la principal) dar leche a los niños, la papilla, y otras cosas, y como es facil de engañarlos en la comida, de ahi viene a significar engañar, y lo que en nuestra frase Castellana dezimos, *Dar papilla*. Pues dize aora Teodoro, ò mal aconsejado, è inaduertido pecador, que de vn dia para otro dilatas la conuersion de tu vida, y mudança de costumbres, no ves que essa es pretension del Demonio, persuasion suya, y que intenta con esso? *Lactare nos.* Dize el Santo, darnos papilla, engañarnos y burlarnos. Por que sabe el muy bien quan incierta, y poco segura es en aquella hora la penitencia.

ASVNTO IIII.

Attulit alabastrum vnguenti.

Que lo primoroso del vencer, y lo ardidoso del rendir, no està en postrar al contrario, sino en vencerle con sus armas.

Viene pues nuestra diuina y soberana Penitente, y trae vn vaso precioso de oloroso vnguẽto para vngir los pies de su Señor y dueño, que estaua comiendo en casa de Simon Fariseo. Hizolo assi, y juntamente derramaua preciosas perlas de sus hermosos ojos con q̃ regaua las diuinas plantas de su sacro Maestro, y con las hebras de oro de su largo y delicado cabello, las enxugaua: *Lacrimis capit rigare pedes eius, & capillis capitis sui tergebat & osculabatur pedes eius.* De modo, q̃ de los perfumes y aromas con q̃ auia regalado la blanda carne, de los cabellos con q̃ auia prendido tantos coraçones, de los ojos con que auia atrauessado tantas almas, de los labios con que auia dicho tantas ociosas palabras hizo armas con que rendir y sujetar al enemigo, q̃ con ellos proprios instrumentos la auia rendido y sujetado a ella. Victoria en fin de la mano poderosa de Dios, primoroso triunfo de su diestra, ardidosa palma de su braço, rendir al enemigo con sus proprias armas, y postrarle con sus proprias traças, y estratagemas. Assi lo dixo desta gloriosa Penitente el Beatissimo Padre san Gregorio: *Quod turpiter exhibuerat, hoc iam Deo laudabiliter offerebat. Quot ergo habuit oblectamenta, tot de se inuenit holocausta* D. Greg. Hom. 25. in Euan.

Matt. 2. salen: *Vidimus Stellam eius in Oriente.* Y mas abaxo: *Stella quam viderant, antecedebat eos.*

El glorioso Pontifice de Rabena dize. *Quare magis.* Chrysolo. ser. 157. *Quare Stellat?* Valgame Dios que es esto que oygo y veo? Si el Angel dize que eran Reyes Magos. *Ecce Magi*, esto es gente que adorauan a las Estrellas, como todos los mas Autores afirman, como les alumbra Estrella, como les guia, y acaudilla, porque esso mas parece que será para engañarlos, que para desengañarlos, mas para cegarlos, que iluminar los entendimiẽtos! O, dize Chrysologo, que ya caygo en lo que es, que esto me huele a vencer, y triunfar de Dios, y assi la Estrella les guia, *Vt per Christum ipsa materia erroris sic fieret salutis occasio, quemadmodum per Christum mortis causa, causa facta est vitæ.* Venga vna Estrella, para que assi se conozca mejor lo marauilloso del vencer de Dios. Porque si el demonio los auia induzido por tantos engaños y errores por medio de las Estrellas, tome Dios vna con que los alumbre y enseñe, y de la materia del error, salga la ocasion del acierto, y en esso se conocera lo primoroso del vencer, pues vence Dios al demonio con sus proprias armas. Porque: *Hostem proprio mucrone turbare singulare est insigne virtutis.* Dize Chrysologo, degollar al enemigo con su proprio cuchillo, esto es lo insigne de la valentia Y assi para mostrar Christo que la suya lo era, vencio al demonio con las Estrellas, armas de que el se valio para engañar los Magos.

Cuenta el Euangelista san Lucas, que estando vn dia san Pablo, en medio del Ariopago, dixo a los Atenienses, que les tenia y juzgaua por gente muy superticiosa y nouelera, porque passando por sus Aras y Altares, hallò vno, en el qual hallò escritas estas palabras: *Ignoto Deo*, Esta Ara se consagra y dedica al Dios no conocido. Dize luego el Santo Apostol, *Quod ergo ignorantes colitis hoc annuntio vobis:* Act. 17. Pues esto que vosotros reuerenciays ignorantes, y ciegos venerays, esso os anuncio yo a vosotros, porque esse Dios no conocido, es el Dios que aueys de conocer, para que por esse medio alcanceys el vltimo fin para que fuystes criados.

Nuestro glorioso Padre san Isidoro Pelusiota, pregunta, que porque si Pablo tenia intencion y desseaua cõuertir a los ciegos Atenienses, tomò motiuo de aquella

Ara y altar, y no principio de las sagradas letras, pues parece que con ellas les conuenciera mejor que con sus altares?

A esto responde el glorioso Santo diziendo, que esto lo hizo, *Vt eos ab ipsorummet dogmatibus subigeret*, Para que la vitoria fuesse mas gloriosa, y mas insigne el triunfo, tomò ocasion para vencerlos de sus proprias Aras, no de lugares de la Sagrada Escritura, de sus supersticiones mesmas haze armas con que vencerles, y cuchillo con que degollarles. Que vẽcer a vn enemigo cõ sus proprias armas es lo fino, es lo insigne del vẽcimiento.

D. Isido. li. 3. epis. 346

Cantando en profecia, y profetizando en cãto el mas suaue musico de la Capilla de Dios, las hazañosas prohezas, las insignes valentias de la Encarnada Sabiduria, dize estas mysteriosas palabras, *Dentes eorum conteret in ore ipsorum molas leonum confringet Dominus.* Quando venga al mundo el Saluador de los hõbres, quebrantara los dientes de sus enemigos en su mişma boca, quebrantara las muelas de los sangriẽtos Leones, que le han de hazer embidiosa oposicion. El Aguila de los Dotores de la Iglesia estraña mucho la manera de hablar del Santo Profeta, *Sufficeret, vt diceretur, Deus conteret dentes eorum. Quare in ore ipsorum?* Parece que bastara dezir que auia de quebrantar los dientes de sus enemigos, esto es, que hauia de deshazer, y aniquilar sus intentos, burlar sus maquinas, y echar por tierra sus inuenciones, pues por que añadio en su boca?

Psal. 67.

El Santo Dotor boluiendo a replicar luego a su proposicion, respondio diuinamente a nuestro proposito: *Quid est, in ore ipsorum? Vt ore suo contra se pronuntiarent, coegit illos ore suo in se sententiam dicere.* Quebrantar los dientes a sus emulos en su mesma boca, era conuencerles con sus argumentos, postrar a sus embidiosos enemigos con sus mesmas traças, degollarles con su mesmo cuchillo. Como sevio, dize el glorioso Dotor San Agustin, en la pregunta del Tributo de Cesar, en la Parabola de la Viña, en la que oy pone a Simon Fariseo, de los dos deudores del Logrero, que respondio el Fariseo redarguyendose a si mismo con su misma respuesta. Que es lo mas famoso del vencer, y lo primoroso del rendir. Esto es victoria q̃ oy cantamos al poderoso braço de la misericordia diuina, pues

D. Aug.

pues nuestra soberana Penitente, de las propias armas cõ que el Demonio la auia hecho guerra, forja lanças, y cuchillos con que rendirle, y degollarle.

ASVNTO V.

Stans retro.

Que no es tan brauo, como le pintan, el leon de la Penitencia.

ENtrò nuestra diuina Penitente en la sala del combite, auergonçada y confundida se puso a las espaldas del Señor, que con sus culpas y pecados tan enojado tenia. Que poco que le costò el entrar, que facilmente que alcançò perdon de sus ofensas! De aqui colijo yo, quan poca escusa tienen los que temerosos de la aspereza de la penitencia, y amedrentados de sus errores no quieren abraçarse con ella, diziendo, que tiene cara de leon, que es terrible, aspera, y rigurosa. Pero enganānse, porque si bien se mira y considera, no es tan brauo este leon, como le pinta nuestra pusilanimidad y couardia.

Reedificauan el Templo, y altares el famoso Zorobabel, sus hermanos, y los demas Religiosos varones, y colocando el altar donde se auian de ofrecer los sacrificios, y holocaustos, dize la sagrada Historia, que esto era *Deterrentibus eos per circuitum populis terrarum*. Los pueblos circunuezinos enemigos del hombre de Dios, los espantauan para que no passassen adelante con la obra començada. *1. Esdr. 3.*

Esteuan Cantuariense reparò muy bien en el modo de hablar del sagrado Texto: *Bene autem dicit, Deterrentibus eos per circuitum populis, quia persecutio tẽporalis nõ nisi terror est, Quasi laruæ quædam sunt inuidi iustorum.* Con grande mysterio dize, que quando edificauan el Templo, y los demas a el perteneciente los hijos de Israel, que los emulos de su buena andança los espantauan, no que los hazian mal alguno. Porque si bien se mira todo quanto el Demonio nos pone delante, todos son espantos y amenaças. Lo que nos pinta de aspero en la penitẽcia: *Quasi laruæ sunt.* Son mascaras que hazen llorar a los niños, temer, y huyr; pero a los grandes y crecidos no solamente les ocasionan espanto y terror, pero antes les causan deleite, entretenimiento, y risa, esso es la penitencia para los couardes, para los pusilanimes, para aquellos de quienes dize el Apostol san *Steph. Cãtur. apud Titelm. in alleg. Bibl.*

Pablo,

1. Cor. 14. Pablo: *Nolite pueri effici sensibus*. Para los niños en la consideracion es la penitencia fea mascara que espanta, atemoriza, y assombra. Pero para los entendidos, y que consideran con ojos de viua Fè el estado de la penitencia, como en si es, no les espanta essa mascara, porque saben, que debaxo della fealdad exterior, y dessa aspereza ay incluydas, y encerradas muchas delicias, regalos, y deleites.

Tratando el Real Profeta del estado de su penitencia dize assi: *Similis factus sum pellicano solitudinis, factus sum sicut nycticorax in domicilio, vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto.* Era yo (quando hazia penitencia) semejante al pelicano, que mora, y habita en los desiertos, y como la lechuza que viue en las casas grandes, y como el paxaro solitario.

Psal. 101.

Casiodoro explicando tropologicamente este lugar, dize assi: *Postremo loco passer collocatus est pellicano, & nycticorace minor, quoniam gradatim pænitudo, primo loco grandis est, secundo medioeris, tertio consuetudine ipsa tolerabilis.* Con artificio misterioso, y particular Sacramento se llama la Penitencia pelicano aue grande, y lechuza aue menor, y despues paxaro aue muy mucho menor, para darnos a entender lo que vamos diziendo, que la penitencia a los principios acouarda, y atemoriza, parece intolerable carga, pero si se comiença a gustar della, parece mucho menos aspera de lo que antes se imaginaua, y finalmente con el vso viene a ser muy lleuadera, suaue, y dulce.

Casiod. apud Lorinum.

Desterrò Dios del Parayso terrenal a nuestros primeros Padres, por el pecado de inobediencia que cometierõ; y porque no boluiessen a entrar en el, puso Dios a su puerta vn Cherubin, el qual esgrimiendo vn montante de fuego, les cerrassen el passo, para que no pudiessen entrar, ni comer del arbol de la vida. *Eiecit Adam, & collocauit ante Paradysum voluptatis Cherubim, & siam meum gladium ad custodiendã viam ligni vitæ.* Muy grande dificultad ay entre los Expositores, sobre el sentido destas palabras, y que quiera significar esta de Cherubin, y como se entienda esto de la espada de fuego que esgrimia.

El doctissimo Pererio dize, que los dos Teodoretos, el Heracleense, y el Cirense, y Procopio Gaceo afirman, que esto que se dize, Cherubines, que estauan a la puerta

del

Procopio. Theod He racli. & Theod. Cirese. apud Periorum

del Parayso para guardarle, no era otra cosa: *Quem spectra quadam, & simulacra ad incutiendum terrorem metumque primis hominibus in vestibulo Paradisi collocata, more agricolarum qui in hortis, & satis lineos desigunt palos laceris humanarum vestium pannis obolutos, vt eo terriculamenti genere aues à seminum, & frugum pasta deterritas arceant:* Que eran vnas figuras (digamoslo mas claro) vnas musarañas puestas alli para espantar, y poner terror a los primeros Padres, como las musarañas, y espantajos que con apariencias, y figuras de hombres, ponen los labradores en los huertos, y sembrados para espantar, y ahuyentar las aues, para que no coman lo que ay en ellos.

Y en alguna manera parece que haze a este proposito la Translacion del Hebreo, pues donde nuestra vulgata dize: *Potuit Cherubim:* Lee la letra original Hebrea, segun Moyses Barcefa: *Manere fecit ab Oriente Paradisi figuras.* Que a caso en essa version se deuio de fundar esta opinion de los dos Teodoretos. Sea verdadera, o no, hago lo que suele mi glorioso Padre san Geronimo, refiero lo que dizen los Autores, no disputo de su verdad, la qual se quede en su lugar; pero yo digo, que a nuestro proposito quadra muy bien, aplicandolo a la penitencia, lo que dizen estos Autores.

Moys. Bar cepb. de Para. 1. p. cap. vlt.

Que es la penitencia si con ojos de verdadera luz se mira, sino vn Parayso ameno, y deleytable donde el alma se recrea? Si para entrar en el ay dificultades, si inconuenientes no son verdaderos, todo es *Spectra quadam, & simulacra ad incutiendum terrorem metumque.* Son vnas musarañas, que el Demonio finge, y la couarde carne, temerosa sensualidad, y rebelde apetito imaginan, y aprehenden. Que en realidad de verdad la vida de la penitencia es dulce, el camino sin espinas si bien se mira, y considera.

O que bien nos lo dio a entender el Real Profeta Dauid, el qual hablando de los enemigos interiores, y exteriores que le procurauan apartar, y diuertir del camino de la virtud y penitencia, dize assi: *Ecce peccatores intenderunt arcum, parauerunt sagittas suas in pharetra, vt sagittent in obscuro rectos corde.* Los enemigos del alma, el Demonio, los sentidos, y todos los demas que dessean desuiarla de la penitencia, han dispuesto el arco, y preparado saetas en la aljaua. Psalm. 1[illegible]

Aste-

Asterius Lyppom. in Caten. Asterio traydo de Lipomano, reparô aqui agudamente en el modo de hablar del santo Profeta: *Intenderunt arcum dixit, non iaculati sunt parauerunt sagittas suas in Pharetra, non immiserunt, sagittariorum figuram præ se tulerunt, & tanquam in figura.* No notays el modo de hablar del diuino Penitente, que aparejaron el arco, dize, no que arrojaron las saetas, que las guardaron en la aljaua, no que las despidieron, hazian que tirauan; pero estauanse quedos. *Simil.* *Sagittariorum figuram præ se tulerunt, & tanquam in pictura.* Que lindas palabras! Eran Sagitarios pintados. Si vn hombre temiesse de otro que estuuiesse pintado en vn tapiz, porque le apuntaua, y parecia que le queria matar, no diriamos, que estaua sin entendimiento? Claro está. Pues qualquier Christiano que teme de los rigores de la penitencia, y que huye de sus asperezas, bien le podremos dezir que está sin entendimiento, y que no tiene juyzio; pues essos rigores y asperezas que el Demonio pone delante, y essas dificultades que la carne, y la sangre oponen, son pintadas, son aparentes, fingenlas Gigantes, y son Pigmeas, horribles monstruos, y son mansos corderos.

Que si prouaran vna vez a gustar de las dulçuras y delicias de la penitēcia, a mi cuenta que nunca se hartarán de entretenerse en vida tan suaue y regalada, sino que antes cada dia se hallarân con mas hambre, y con mas sed de darse a exercicios tan regalados y gustosos.

Mirad que lindamente hallaremos la planta desta verdad en el Maestro de toda enseñança y virtud, en Christo nuestro Redentor, de quien dizen los Euangelistas, que estando en el Huerto, y considerando los grandes y terribles tormentos que auia de padecer, las ignominias, y valdones que auia de tolerar, dixo a su Eterno Padre: *Pater, si possibile est, transeat à me calix iste.* Mat. 26. Marc. 14. Amado y querido Padre, si es posible, no beua yo vn caliz tan amargo, y desabrido, como delante de los ojos se me pone. Començôle a gustar, y despues que ya casi se auia acabado, dize san Iuan: *Sciens quia iam omnia consummata sunt, dixit, Sitio,* que dixo, que tenia sed, Señor? Ioan. 19. De padecer mas y mas por el hombre. Que assi lo interpretan comunmente los Santos, y con piadosa elegancia lo dixo el venerable Abad Teciense: *Sitio, habuit aliam sitim, puta amplius patiendi atque euidentius*

Ludouic. Blos. in explicat. Pas sion. c. 18.

tius suũ nobis demonstrandi amorem, ac si diceret homini; Aspice vt tuæ salutis gratia exhaustus & consumptus sum. Vide quam horribiles sim perpessus dolores, & cruciatus. Sæua hominum crudelitas totum me redegit in nihilum: ebiberũt omnem sanguinem meum peccatores terræ, & tamen adhuc sitio. Nondum satisfactum est cordis mei desiderio; amoris mei flamma neutiquam restincta est. Et enim si fieri posset, & Patri gratum foret, vel millies ob salutem omnium vestrum crucifigi optarem. Mirad que sed, que hambre, que desseo, que gana de padecer. Que auiendo padecido tan horribles y terribles tormentos, diga este piadosissimo, y amorosissimo Señor, que tenga gana de padecer! Pues como no teneys sed, y desseo de padecer mas, si dixistes no ha muchas horas: *Transeat à me calix iste*, que temiades beuer vn caliz tan desabrido y amargo, y despues que le aueys casi beuido todo, quedays con sed de beuer mas, y os parece poco lo beuido y gustado?

Ahi vereys, quanta verdad es lo que vamos diziendo, que no consiste mas de encomençar vn Christiano a darse a la penitencia, que aunque a los principios se le haga rigurosa, amarga, aspera, y desabrida, si va gustando de ella, le entrarà en tanto gusto, que si le fue dificil el començarlo, le serà el dexarlo mas dificil, porque va conociendo las dulçuras y sabores, que debaxo de aquella corteza aspera se encierran, y esconden.

Que misteriosamente lo dixo el Real Profeta hablando de su penitencia! *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die, ac nocte.* Las lagrimas amargas que yo derramaua a arroyos de dia y de noche eran mi pan. El Aguila de los Dotores reparò aqui con agudeza, y dize, que no dixo Dauid, que sus lagrimas eran agua, sino pan. *Non dicit*, dize Augustino, *factæ sunt mihi lachrymæ meæ potus, sed panes mihi factæ sunt.* Pues no fuera mas a proposito llamar a las lagrimas de la penitencia agua, y no pan, beuida, y no comida; pues esse es el nombre, y epiteto que ordinariamente las dan? En esto està, dize Augustino, el misterio. El agua mitiga la sed; el pan no solo la aplaca, pero antes comido la enciende, y auiua mas, como por la esperiencia se vè; y assi quanto mas vno come, tanto mas sed tiene. Pues aora alcançareys el misterio. Dize el santo Profeta: *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes.* Pan eran para mi mis lagrimas, y peni-

penitencia, porque para mi era vida tan dulce, tan açucarada, y sabrosa, que quanto mas penitencia hazia, tanto mas sediento quedaua por hazer penitencia; vna diciplina me conuidaua para otra, vn silicio me dexaua con ardiente gana de ponerme otro: que esto tiene la penitencia, que si vna vez se comiença a gustar de ella, es pan que enciende la sed, y que dexa con ganas, y desseos de nunca dexarla: *Panes mihi facta sunt. Vtique manducandos lachrymas suas plus sitit*, dixo diuinamente el diuino Augustino.

Quien duda, sino que es dificultoso de començar; pero vna vez començado este camino, yo os prometo, como dezimos, que sea tan dificultoso de dexar, y que sea forçoso hazer con vos las mismas diligencias para dexarlo, que se hizieron para començarlo. Notad. Quiere Dios que todo el mundo conozca donde llega la fè y obediencia de Abrahan, y para esto mandale sacrificar a su hijo vnigenito Isaac, en quien tenia colocadas todas las esperanças de su posteridad. Aparecesele vn dia, y dizele, *Abraham, Abraham.* Abrahan, Abrahan coge tu hijo vnigenito Isac, a quien amas tan tiernamente, y sacrificale en vno de los montes que yo te enseñarè Obedecio sin dilacion, ni tardança alguna a la diuina voz y orden del Señor: y assi poniendo por obra, todo lo que le auia mandado, se lleuò al hijo, y todo lo necessario para el sacrificio. Llegando al monte, pusole en vn altar, desembaynando el alfange, y leuantando el braço para cortar el inocẽte cuello, aparecioseie vn Angel del cielo, y dixole: *Abraham, Abraham, non extendas manum tuam super puerum.* Abrahan, Abrahan, deten el braço, no siegues la tierna ceruiz del inocente Iouen. Genes. 22.

Guillelmo Papinio pregunta, que porque quando Dios le manda a Abrahan, que sacrifique a su hijo, le nombra dos vezes, diziẽdo: *Abraham, Abraham.* A esto responde, diziendo, que fue *Ad excitandum voluntatem in effectum tam difficilis iussionis*, que le nombrò dos vezes para excitar y mouer la voluntad para el efeto de vn mandato tan duro, y tan dificultoso, como era sacrificar no menos que a vn hijo, y hijo vnigenito, baculo de su vejez, y esperança de su posteridad. Bien està esso. Pero aora pregunto yo, como quando va a descargar el golpe, y a executar el mandato de Dios, le nombra tambiẽ el Angel otras dos vezes: *Abraham,* Guillelm. Papinius in cap. 22. Genes. Clans. 1.

ham; Abraham. Porque si en la primera ocasion dize Guillelmo, que fue conueniente nombrarle a Abrahan dos vezes para exercitarle a que emprediesse vna cosa tan ardua, como era sacrificar el hijo, para no sacrificarle, para no degollarle, que necessidad ay de reduplicar el nombre? Es que si en Abrahan fue dificultoso el sacrificar su hijo, y para obligarle a ello, conuino nombrarle dos vezes, quando començò a gustar y conocer de los bienes grandes y tesoros que en essa accion tan heroyca se encerrauan, tanto se yua lleuando de la obediencia, tanto le arrebataua el gusto de sacrificar a su hijo, que fue necessario nombrarle dos vezes, para que lo dexasse, como lo fue para que lo començasse. Esso mismo sucede en la penitencia, que si a los principios por essos errores que aprehendida causa es mala de començar, despues por los gustos que esperimentada ocasiona, es dificil de dexar.

ASVNTO VI.

Stans retro.

Que en las obras de penitencia (para no exercitarla) mas daño haze la aprehension de su aspereza, que la aspereza de su exercicio.

Direysme si la penitencia es tan suaue, si tan blanda, si tan dulce, como tantos se espantan della tanto? Como (si es tan llano y blando) a tantos les parece el de esta virtud, camino tan escabroso, duro, y aspero? Es por lo que en el principio de nuestro Asunto dezimos. La aprehension, y el temor se les haze dificultoso, y aspero, que el no es sino dulce, y suaue. O lo que puede el temor, y la aprehension! No ay cosa que mas dañe en las empresas, y acometimientos de vna cosa.

Onosandro dize, que en vn exercito no ay cosa mas perniciosa, ni dañosa que el miedo y aprehension que se apodera de los soldados, imaginādo que sus enemigos son mas valientes y poderosos, y que los han de vencer. *Metus falsus Vates esse solet: vt quæ timentur priusquam fiant, facta esse credantur, & omnia quæ noctu, vel leuissime accidunt, maximum solet obsessis incutere timorem.* Es el miedo vn Adiuino, vn Profeta, vn Agorero falso que haze imaginar que ha sucedido, mucho antes que sucede aquello que se rezela y teme, y qualquier cosa

Onosan. in Strategic. c. 42.

cosa que a los cercados sucede por leuissima, y minima que sea, el temor se la haze grauissima, y de grande consideracion. Que bien que dixo Onosandro: *Metus falsus Vates*. Que es el miedo vn falso Agorero. Vn hombre couarde es como vn supersticioso, y falso Agorero. Vn Agorero supersticioso y vano de todo haze misterio, de todo se rezela, todo lo echa a mala parte, no ay cosa de que no saque vanas sospechas de futuros males, y calamidades. Assi es la aprehension, y el temor en los coraçones de algunos, *Falsus Vates*, Agorero falso Profeta vano, que les haze las suauidades peligros, las dulçuras asperezas, y los suaues llanos inacesibles riscos. Que la penitencia mas es aspera por la aprehension, que porque en si lo sea. Todo es poder de vna falsa imaginacion.

Escuchad vna gran cosa, y vereys lo que puede vna imaginacion. Dando aduertimientos, è instruciones aquel valeroso y esforçado capitan Gedeon a sus capitanes y soldados, para el tiempo, y quando (vsando de aquella misteriosa estratagema) huuiessen de acometer a sus enemigos los Madianitas, entre otras cosas que les manda que hagan al acometer, vna es esta: *Cum insonuerit tuba in manu mea, vos quoque per castrorum circuitum clangite, & conclamate Domino, & Gedeoni.* Iudic. 7. Quando yo (al tiempo de acometer) tocare mi militar trompeta, tocad al rededor de los Reales y tiendas, tambien vosotros las vuestras, y leuantando el grito, apellidad el santissimo nombre del Señor, y el mio: *Conclamate Domino, & Gedeoni.*

El Abulense pregunta, que como mandò Gedeon, que al acometer se apellidasse su nombre: *Conclamate, & Gedeoni*, porque supuesto que se auia de llamar el del Señor, esse era suficiente para salir con la vitoria que se pretendia, sin que se llamasse el de vn hombre. A caso fue arrogancia, ò presuncion de Gedeõ el querer ladear su nombre con el de Dios? A esso responde el gran Dotor, que no, sino que fue astuta estratagema, y ardidosa sagacidad de diestro capitan, y famoso en la guerra: *Hoc factum est adhoc vt cognosceretur dux exercitus: nam interdum quidam duces sunt terribiles hostibus quorum nomine audito pauescunt, quos nominare in bello valde bonum est.* Abul 7. Iudic. q. 24. Gedeon ya entre los Madianitas era temido por aquel sueño que atras se cuenta, y a le auian cobrado

brado gran temor, pues conociendo esto el astuto Capitan, quando han de acometer a los Medianitas manda que apelliden, griten, y aclamen su nombre despues del de Dios, *Conclamate Domino, & Gedconi.* Porque oyendo su nombre con la aprehension y temor de que los ha de vencer, se desalienten, desfallezcan, y se desmayen, con el miedo que le tenian cobrado, sabiendo que yua en el exercito, pierdan el animo, y las fuerças, la esperança, y confiança de la vitoria. Porque es grande la fuerçá de vna imaginacion, grande el poder de vna aprehension. Y con sola la aprehension y miedo de q̃ Gedeon los auia de vencer, se desalentaron, y desmayaron los Medianitas tanto, q̃ triumphò dellos (con lleuar tan poca gente) gloriosamente.

A este proposito cuenta este insigne Dotor (dando por Autor a Aristoteles) vna cosa graciosa. Y es que ordinariamente solian pelear los Argeos con los Sicionios, los quales eran flacos, y debiles enemigos, y siempre que peleauan los vencian. Sucedio pues, que vna noche (sin conocerlos) pelearon con los de Lacedemonia, gente valentissima, y robustissima, a cuya vista (si los conocieran) huyeran temerosos y cobardes, y pensando que peleauan con los Sicionios, que siempre solian vencer, los rindieron y postraron: *Putauerunt eos Sicionios esse, & confidentes fortiter pugnauerunt, atq̃, praualuerunt.* Aristo 5. Ethico. Aqui quien alcançò la vitoria, quien lleuò el lauro? La fortaleza, la potencia, el animo, el valor? No por cierto. Que en fortaleza, potencia, animo, y valor, eran muy inferiores los Argeos a los Lacedemonios. Pues quien vencio? La aprehension, la imaginacion. Porque imaginando que peleauan con los que ordinariamente solian vencer y rendir, pelearõ con tãta confiança de salir con la vitoria, que la alcançaron como quisieron: Que si conocieran con quien peleauan, desalentados huyeran, y cobardes se retiraran. No veys lo que puede la aprehension, lo que en los coraçones de los hombres la imaginacion acaba?

Despues de la gloriosa muerte de aquel inclyto varon, de aquel valeroso caudillo, de aquel nunca assaz celebrado Heroe Iosue, dize la sagrada Escritura, que los hijos de Israel consultaron al Señor sobre que Capitan y Adalid seria el que tomasse a su cargo la empresa de tomar las armas contra los Cana-

neos enemigos declarados suyos: *Post mortem Iosue consuluerunt Filij Israel Dominum, dicentes. Quis ascendet ante nos contra Chananæum, & erat dux belli?* Dificultar (y con razon) se puede, que, que pudo ser la causa que le mouio al Pueblo Hebreo a preguntar al Señor, que les declarasse, y manifestasse q̃ Tribu, que Guia, que Capitan auia de ser el primero que les acaudillasse, tomando el baston de General contra sus enemigos?

El Cardenal Cayetano muy a nuestro proposito, da vna muy linda razon, y respuesta: *Interogauerunt vt scirent à Deo quæ Tribus primũ incoaret eiusmodi bella. Res enim communis agebatur, & magni referebat primos aggressores vincere, vel perdere.* La razon de querer saber que tribu fuesse la primera que acaudillando a las demas, saliesse a pelear contra los Cananeos, fue por lo mucho que importaua el vencer, ò ser vencidos en los primeros acometimientos y encuẽtros. Porque si el pueblo Hebreo (lleuando vn cobarde y poco pratico, y diciplinado Capitan) fuera vencido de alli adelante con el temor, y recelo de que auian de ser vencidos, pelearian cobardemente: y lleuando fuerte diestra, y valiente Guia, y saliendo gloriosos vencedores de los Cananeos, estos atemorizados, y desalentados en las demas lides y batallas perdederian el animo, y con sola la imaginacion de que auian de ser vencidos, quedarian postrados. Todo esto haze la imaginacion, todos estos efetos causa la aprehension. Que tan poderosa es como esto. Esta pues es la que haze el camino de la virtud aspero, y dificultoso, esta la que haze amarga y desabrida la penitencia, siendo ella tan dulce, tan suaue y apetecible. Imitemos al espejo della, sigamos las huellas de Maria Madalena, desterrando vanos temores, y arrojando de nuestra imaginacion dificultades falsas, mortifiquemos nuestra rebelde carne, passemos a cuchillo los licenciosos antojos de nuestros desenfrenados apetitos, para que como ella por este medio alcãçò la gracia del Señor, la alcancemos tambien, y despues gozemos las eternas felicidades de la gloria. *Ad quam, &c.*

Caietan.

SER-

SERMON PARA EL SABADO SEXTO DE QVARESMA.

Cogitauerunt Principes Sacerdotum, vt & Lazarum interficerent. Ioan. 12.

SALVTACION.

ARA pintar al viuo el insigne Iuriscõsulto Alciato, el ciego error, y desatinada locura, que algunos en sus vengãças tienen, pintò vn ayrado y enojado perro, mordiendo vna dura piedra, despedida de vna vengatiua mano de vno que porque ofender le quiso se la tirò, y a la pintura de la vida con estos elegantes versos:

Arripit vt lapidem Catulus, morsuque fatigat,
Nec percussori mutua damna facit:
Sic plerique sinunt veros elabier hosteis.
Et quos nulla grauat noxia dente petunt.

Alciat. Emblem. 78.

Que culpa tiene la piedra, para que el furioso Can la amanzille cõ sus agudos dientes? Assi ay muchos q̃ se ciegan de tal manera en sus passiones, que suelen pretender vengarse en quien no tiene culpa, ni ha dado ocasion para ello. Ya con esto conoceremos la ciega colera, el rabioso furor de los Iudios viles, furiosos emulos de la grandeza de Christo, pues auiendo resucitado Lazaro muerto de quatro dias, y con este inaudito, y estupẽdo prodigio, lleuadose, y arrebatadose tras si la mayor parte del pueblo, determinarõ matar a Lazaro: *Cogitauerunt vt & Lazarum interficerunt.* O desatino! O locura! Que culpa tiene Lazaro Perros crueles, no veys que essa es la piedra? Estauan locos, estauan ciegos, no ay que espantar. Para que deste desacierto y locura

acertemos a hablar con la cordura que se deue, tenemos necessidad de la gracia, pidamosela a la Virgẽ mas cuerda, y mas prudente que es Maria, y para obligarla, digamosla la acostumbrada salutacion del Aue Maria.

ASVNTO I.

Cogitauerunt, vt & Lazarum interficierent.

Que todo pecador es ciego, pero ninguno mas que el inuidioso.

BAstantemẽte hemos prouado, q̃ todo pecador es ciego, pues en quãto dize y haze, siẽpre haze y dize cõtra si Pero aunque esso es assi, si bien se mira y repara, no ay genero de pecadores mas ciegos, locos, y desatinados que los inuidiosos. Porq̃ este maldito vicio assi ciega, assi oscurece la razon, assi ofusca el entendimiento, que no dexa si quiera vn pequeño resquicio por dõde pueda entrar vn rayo de luz, y discurso, y acertar en algo Assi lo dixo S. Pedro Chrysologo: *Non sic nubes Cœlum, nox diem, solẽ caligo, quomodo mentẽ cæcat, & tenebrat inuidia.* No tãto la parda y obscura nube ofusca, y obscurece el hermoso resplãdor del claro cielo, no assi la densa, y entricada niebla, cierra el passo a los rutilãtes rayos del rubio Febo, no assi la triste y funesta noche, hurta y roba los bellos luzimiẽtos del apetecido dia, como la rubiosa y sangriẽta embidia, ciega, ofusca, y obscurece la lumbre de la razon, y luz de entendimiento.

S Petro Chrysolo. ser. 48.

Vayã apoyos desta verdad. Cuenta la sagrada Escritura, q̃ estãdo el santo Patriarca Isac en tierra de Palestina, vino a enriquecer de tal manera, que era ya de los mas poderosos y hazendados q̃ auia en aq̃lla tierra. Viẽdo esto los Palestinos, embidiosos de su buena andãça, y pesarosos de tamaña felicidad, juntamente con el Rey le dixeron: *Abi à nobis quia potentior nobis factus est.* Vete a otra tierra, y region, porque ya estàs mas rico y poderoso que nosotros.

Gen. 26.

Nuestro P. S. Iuan Chrysostomo no cessa de admirarse de vna accion como esta, y assi assombrado dize: *Magna maleuolentia!* Ay en el mũdo maldad como esta! Hase visto locura semejãte! *Cuius gratia abigis iustum? Num aliqua in re tibi nocuit? Num iniuriã intulit?* Porq̃ desterrays de vuestra tierra al inocente Patriarca? En que os ha agrauiado? En que os ha ofendido? Porque delitos le echays de vuestra Region? *Oportebat eum, quem omnium*

D. Chrys.

nium Deus tanta gratia prosequebatur Dei, exemplo,magis fauere ei feruiẽdo,vt honore in illum collocato, etiam ipsi Diuinum sibi fauorem consiliarent. No fuera mucho mejor agasajar y tratar benignamẽte aquel a quiẽ Dios fauorecia tanto, para que alcançada su gracia, el la alcançasse de Dios para ellos, para que como le fauorecia a el, los fauoreciesse a ellos tambien? Claro està esso: Pues como estan tan llexos de hazerlo, que no solo le obligan a esso, sino a lo contrario. Quien les ciega? Quien pues les aconseja cosa que tan mal les està? Quien podia ser sino la embidia. Assi lo dize Chrysostomo: *Sic se habet inuidia quæ nihil cum ratione operatur.* Pues si con la embidia se aconsejauan, que mucho es que en nada acierten, se descaminen, y erran en todo.

Conto a sus hermanos Ioseph aquel sueño de los hazes de trigo en que el soñaua, que el suyo se ponia y colocaua en lugar mas alto, y eminente que los demas. Enfadaronse los hermanos de oyr esto, y de ver que fuesse mas amado de su padre que no ellos, era grande la oxeriza y embidia que le cobrarõ. Sucedio, que estando en el campo ellos, y lleuandolos vn dia de comer, que viendole de lexos, y conociendole, dixeron entre si: *Ecce somniator venit, venite occidamus eum: Et tunc apparebit, quid prosint illa somnia sua.* Genes. 3. Ea aora es buena ocasion, asgamosla por el copete, el soñador viene, quitemosle la vida, y entonces se verá, y conoceremos lo que le aprouechan sus sueños, y conocerá que si se soñaua en grado superior y señor nuestro, que todo en fin es sueño, risa, deuaneo, y locura.

Nuestro glorioso Padre san Basilio entra en consejo con esta gente tan falta del, y tan fuera de razon, y les propone este dilema, con que les viene a concluyr con euidencia, y prouar claramente, quan sin juyzio estan en este, en que sentencian al inocẽte Ioseph. *Si vera erant Iosephi somnia qua ratione potuit efficit, vt non omnino ea euenirent, quæ prædixit? Sin falsa cur inuidebant erranti, & decepto?* S. Basil. ho. de inuid. De dos la vna, ò los sueños de Ioseph (por los quales dezis, que le quereys quitar la vida) son verdaderos, ò no? Si son verdaderos, y està de Dios que se han de cumplir, por ningun camino sereys vosotros poderosos a impedir, y atajar su efeto; pues dado caso que le quiteys la vida, sabra Dios resucitarle, para conseguir su intento. Y si los sueños no son verda-

verdaderos, si en fin son sueños, que importa, que se fuesse Rey, y gran señor, si todo esso es deuaneo, vana sombra, y leue humo. Si todo esto es assi, como le vendieron al innocente moço, y como si fuera vil esclauo, le dierõ a vnos mercaderes por tan baxo precio?

Dize nuestro diuino Padre. *Sic in Iosephum erant fratres animati, vt quid facerent, nescirent.* No os espãteys de verlos tan ciegos y tan desalumbrados a estos miserables hõbres, que como estauã posseydos y enseñoreados de la inuidia, como podian acertar en algo? Como deliberar en cosa tan llana y manifiesta? Que donde la inuidia reyna, todo es confusion, ceguedad, y tinieblas.

Y sino atended a lo que hizieron, que auiendole vendido, como dezimos, le quitarõ la ropa luzida y galana, q̃ su padre le auia hecho, y tiñiendola en la sangre de vn cabrito, se la embiarõ al santo viejo, para hazerle creer por esse camino q̃ alguna bestia fiera del campo auia hecho sangrienta presa en su inocente sangre. *Tulerunt tunicam eius, & in sanguine hædi, quem occiderunt tinxerunt.* Como del sacro Texto consta, le embiaron la ropa entera. Mas q̃ desalũbrado desatino! Como se podria

Gen. 37.

nadie persuadir que pudiesse ser fiera la que a Ioseph matò, pues como podia quitarle la vida, y desgarrarle los miẽbros, dexando sin lesion alguna el vestido que los cubria? Pues como no aduertia esta misera gẽte, como no reparaua en cosas tan claras y conocidas? *Sic erant animati, vt quid facerent nescirent.* Milagro fuera que lleuãdo por norte a la inuidia, pudierã acertar en algo, y hazer de manera su negocio, que pudiessen darle algun color cõ que se pudiesse paliar su malicia, y pecado.

Que bien que veremos exemplificada esta verdad en aquello de aquellos dos hijos, de vno de los quales dize Christo en su parabola, que llenò toda la hazienda que le cabia, y ausentandose de su casa, en breues dias dio mala cuenta della. Viendo quan mal lo passaua por allà, determinò boluerse a la casa de su padre, haziendo protestas de no le ofender mas. Hizolo assi, y en llegãdo a su casa fue tãto el gozo que recibio con su venida, q̃ para celebrarla, hizo vn esplẽdido, y suntuoso combite. Quãdo esto succedia estaua el otro hermano, que era el mayor en el campo, y quãdo boluio, y reparò en tanta fiesta, algazara, y alegria, preguntò que de donde

se

se ocasionaua, y diziendole, que de la venida de su menor hermano, no queria entrar, y rogandole el Padre que entrasse, formando quexas delo que hazia, le dixo: *Ecce tot annis seruio tibi, & nunquam dedisti mihi hædum.* Bueno està por cierto, que vos hagays aora tantas demostraciones de alegria con vn hijo perdido, matandole vn gruesso becerro para festejar su venida, y estoy yo aqui, que con auer tãtos años que os siruo, aueys andado conmigo tan estraño, que no aueys sido para darme vn cabrito para comer con mis amigos. | *Luc. 15.*

Que cargo es este que le haze este hijo mayor a su padre, de que nunca le aya dado vn cabrito? *Nunquam dedisti mihi hædum.* Hugo Cardenal dize: *Nunquam feci, vnde debeam veniam impetrare.* El cargo que le haze, es dezirle, que nunca a hecho cosa, por la qual deua alcançar perdon. Que fue dezir, como dize Hugo. No he sido yo tan venturoso, y tan felice, que te aya ofendido, y agrauiado, para que ausentandome de tu casa, y boluiendo a ella, y a tu gracia, me hagas otras tantas fiestas. Pudo auer locura como esta en el mundo, que haga semejante cargo vn hijo a su Padre! Quanto mejor es nunca auer pecado, que despues de auer pecado hazer penitẽcia, pues como dize Chrysologo: *Vitia non nosse felicitatis est, nosse periculi.* S. esto es assi, como este mayor hijo prorrumpe en desacierto semejante? Echad la culpa a la inuidia, que como dize el sagrado Pontifice de Rauena, posseydo este hijo della: *Summum frugalitatis bonum extremo zeli malo perdidit, & liuioris.* | *Hug. Card.* | *S. Chryso. serm. 105.* | *S. Chrys. serm. 2.*

Bien se echa de ver esto por lo que el dia de oy nos refiere san Iuan, y es, que viendo los Principes de los Sacerdotes, que por aquel estupendo milagro de la resurreccion de Lazaro de quatro dias muerto, todo el pueblo se yua tras Christo, y que viendo a Lazaro resucitado, crehian en la verdad de sus milagros, para quitar la ocasion de tanta gloria, como a Christo se le recrecia, dize el santo Euãgelista, que trataron de quitar la vida a Lazaro: *Cogitauerunt, vt & Lazarum interficerent.* Dize S. Agustin. *O stulta cogitatio, & cæca sæuitia! Quando Lazaro inferebatis necẽ, nũquid auferebatis Domino potestatem? Si alius vobis videtur mortuus, aliud occissus: ecce Dominus virumq; fecit, & Lazarum mortuum, & se ipsum suscitauit occisum.* O q̃ desatino tan grande! Christo que pudo resucitalle muerto, no podria | *D. Aug.*

matandole? En fin es consejo de la inuidia, q̃ si toda culpa es ciega, esta lo es mas q̃ todas.

ASVNTO II.

Cogitauerunt vt & Lazarum interficerent.

Que à ningun linage de personas se puede tener mayor inuidia, que al inuidiado, pues es enfermedad de hermosos, ser perseguido de la inuidia.

LA muerte del inocẽte Lazaro sale pronũciada del Tribunal de la inuidia, que viẽdo los emulos de Christo la gente q̃ le seguia, por este, y otros grãdes milagros q̃ hazia, quitãdo la vida a Lazaro, pensaron assi obscurecer sus glorias. Que hõbre ay q̃ tenga entendimiento, q̃ se quexe de la inuidia? Ay hombre mas feliz q̃ el inuidiado? ay hombre mas miserable que el inuidioso? Porque era Christo nuestro bien tan inuidiado? Diganlo sus mesmos emulos. *Quid facimus* (dixeron, entrando en consulta sobre lo que auian de hazer viẽdo sus prodigios) *quia hic homo multa signa facit.* De manera, q̃ la inuidia desta perfida gente, nacia de ver los milagros, y marauillas que este diuino Señor obraua. Que cosa mas loable, ni mas merecedora de eternos elogios, que obrar milagros, y hazer marauillas? Luego feliz y dichoso es el inuidiado. De vn malo quiẽ tuuo inuidia? De vn bueno quien no la tuuo?

Pedro Blesense, escriuiendo a vn amigo suyo, que por inuidia le auia apartado de la gracia del Arçobispo Senonense, le dezia estas palabras: *Iam non reputabo me miserum cui potest alius inuideret. Vulgo enim dicitur, quia sola miseria caret inuidia.* *Petrus Blessens. Episf. 43.* Con tu inuida (ò amigo) pensando que me hazias grande daño, me has consolado muchissimo, porque de aqui adelante no me tendre por hombre infeliz, y miserable, sino por el mas dichoso del mundo, pues me veo inuidiado, que si yo no tuuiera alguna cosa buena, porque serlo, nunca lo fuera supuesto que vulgarmente se dize, que sola la miseria, es la que carece de inuidia: *Iam non reputabo me miserum cui potest alius inuidere.*

Ya se sabe que esta rabiosa bestia era lo q̃ en Saul perseguia a Dauid, como le cõsideraua tan lleno de gracias, y virtudes. Andaua desseosissimo por quitarle la vida, y sabiendo vna vez q̃ estaua con toda su gente en el desierto de Maon, fue con toda la suya

a buscarle, para salir con el fin que pretendia. Llegò, y cercò a Dauid, y si bien se considera, esta fue la voz donde la inuidia de Saul, puso el inuidiado Dauid en mayor aprieto y peligro, y en tanto grado, que *Desperabat se posse euadere à facie Saul.* Imaginò que era caso impossible, que humanamente pudiesse escaparse de las manos de su enemigo. De que manera le tenian cercado, que tanto rezelaua su peligro?

1. Reg. 23.

Dize el sagrado texto: *Saul, & viri eius in modum coronæ cingebant Dauid.* Saul y su exercito le tenian cercado al inocente Profeta a modo de corona. No dezimos, que esta guerra se la hazia al santo Dauid la inuidia de Saul? Claro està esso, pues no ay Autor, que no lo diga. Mirad quando la inuidia le està haziendo guerra al inuidiado Dauid, lo que dize el Texto Hebreo: *Saul, & viri eius coronabant Dauid.* Que es como dezir, que quando mas apretadamente Saul persiguia a Dauid, entonces le coronaua mas, entonces le leuantaua mas al cielo; y no es mucho que nos persuadamos a dezir esto, pues dize el Cardenal Cayetano (como ya hemos dicho) que Saul *Persequendo Dauid extulit illum.* Que el Rey Saul, quando mas furiosamente arrebatado de su rabiosa inuidia, procuraua abatirle, y deshazerle, tanto mas le ensalçaua, y encumbraua, dando a entender con esso al mundo las releuantes partes del alentado moço, pues a no ser dotado, y enriquezido de tanta virtud, valor, y fortaleza, nunca le persiguiera con tanta rabia, tanto furor, y tanto enojo.

Litt. Hebræa.

Caietan in Gen. c. 49.

Bien nos apoyarà nuestra verdad, vna fabula que toca san Teodoreto, y Alciato no passa en silencio, y es que fingieron los Antiguos, que desafiaron las Sirenas inuidiosas de la fama de las Musas a que con ellas baxassen a pelear sobre la suauidad, y la voz del canto. Confiadas en su destreza y melodia, las Musas acceptaron el desafio. Cantarõ vnas y otras, y quedò la vitoria y triunfo por las canoras Musas, las quales por señal de glorioso trofeo, las quitaron las plumas de sus alas, y dellas hizieron triunfales guirnaldas, con que coronaron sus vitoriosas sienes. *Musæ plumas Syrenibus auulserunt, quibus sibi coronas confecerunt in victoriæ signum.* Dize Claudio Minoe. Todo lo qual dize, que fingieron los Antiguos, para darnos a entender, que lo que hazen las falsas Sirenas, contra las doctas Musas, o escriuiendo con in-

Theod. lib. de Curan. Græcor. effection. Alciat. Embl. 115.

Claud. Minoe in Emblem. Alc.

inuidiosa pluma, o con emula lengua, pretendiendo oscurecer la ilustres virtudes, y hazañosas proezas de los inclitos varones, que, o con su conciencia, o con su valor han consagrado eternos monumẽtos a sus gloriosos nombres, en el templo de la parlera Fama, es quanto mas los procuran abatir, encumbrarlos mas, y coronarlos mas, quanto mas los maldizen. Y assi de sus pestilenciales lenguas hazen preciosas coronas, y de sus maldizientes plumas floridas guirnaldas, pues con su inuidia descubren sus virtudes, y con su detracion sus alabanças.

Notad, que lindamente que lo dio a entender el Apostol S. Pablo; porque veays quanta dicha es ser inuidiado, y con quanta razon dezimos, que es enfermedad de hermosos, el ser perseguidos de la inuidia. Sabiendo que los Galatas auian preuaricado de la obediencia que al sagrado Euangelio deuian prestar, y que auian faltado a las parias que le deuian rendir, les escriue estas palabras: *O insensati Galatæ, quis vos fascinauit non obedire veritati?* O gente sin entendimiento, quien os ha obligado, è induzido, quien os he engañado para que no obedezcays a la verdad? No lo hemos explicado bien. Esta palabra, *Fascinare*, propiamente significa hazer el mal, que aca dezimos, mal de ojo, o aojar a vno, segun aquello de Virgilio:

Galat. 3.

Nescio quis teneros oculus mihi fascinat agnos?

Virgil. in Georgic.

No se quien me aoja estos tiernos, y mansos corderillos? Segun esto, quando el santo Apostol dixo: *Quis vos fascinauit*, seria dezir, quien os ha aojado.

Teofilato del Texto Griego traslada: *Quis vobis inuidit*: Quien ha tenido inuidia de vosotros. De manera que aojar a vno, y tenerle inuidia viene a ser vna misma cosa. Pregunto yo, el mal de ojo sobre que cosas cae, sobre las hermosas, o sobre las feas? Cosa es por esperiencia conocida, que nunca esse mal acometio a las cosas de mal talle, y poca gracia: y assi nos mouiera a grande risa, si oyeramos dezir, que auian aojado a vna fea, porque esta enfermedad solo se hizo para la beldad, y hermosura. Y assi viene a ser vn genero de lisonja esta enfermedad, y vn linage de bien este mal, pues sera fauor dezirla a vna muger q̃ està aojada, supuesto q̃ este mal no le sabe hazer, sino a lo agraciado y hermoso.

Theophil.

Segun

Segun esto, llamar el Apostol san Pablo a la inuidia mal de ojo, sera honrar y engrandezer, fauorecer, y lisongear a los inuidiados, pues sino fueran hermosos, sino agraciados y bellos, nunca este mal les acometiera. Y assi dize Teofilato, que dezir el santo Apostol, que a los Galatas les auian aojado, è inuidiado, fue dezirles con esso, que hazian muchas cosas dignas de alabança, porque nunca la inuidia ensangrienta sus dientes, sino en estas: *Cum dicit: Quis vobis inuidit, indicat illos res dignas inuidia committere.*

S. Valer. hom.13.

Oyd, que bien lo dixo san Valeriano: *Felicem plane illum iudico cuius gloriosam vitam torуis oculis alter aspexit: Nam satis bono loco est illius causa qui aliena laborat inuidia: quia non inuidet homo, nisi melioribus: illos vero plusquam miseros puto, quos lucra alienæ felicitatis exagitant.* Yo juzgo por muy feliz y dichoso a aquel, cuya gloriosa vida con malos ojos mirare alguno: porque bien saneada està la causa de aquel que es inuidiado, porque nunca inuidia nadie, sino lo mejor. Pero a aquellos tẽgo por los mas miserables del mundo, a quienes los luzimientos agenos afligen, y congojan. Notad aquellas palabras: *Satis bono loco est illius causa qui aliena laborat inuidia.* Que es, *Laborare inuidia*: Enfermar de inuidia. Pues dichoso, y felice mil vezes, dize Valeriano, el que tal mal tiene: que es el mal de ojo, que siempre da en lo mas hermoso. Esse mal viene a ser gran bien, porque que mayor bien, que tener vno partes para ser inuidiado. Pues *Non inuidet homo, nisi melioribus.*

De aqui dize san Cesario, que quando el Demonio tienta a vno, si bien se considera, y mira, no solamente con tentarle le aflige, y congoja, sino antes le honra y fauorece mucho. Porque el Demonio tienta a vn Christiano? En que se funda para perseguirle? En su mala voluntad è inuidia. Pues mirad dize Cesario, por donde viene el Demonio a engrandecer al Christiano, pues *Dum inuidiam exercet prodit gloriam*, Quando en el exercita su rabiosa inuidia, descubre con esso la gloria y merecimientos del que tienta y persigue, pues nunca le tentara, y persiguiera, sino viera en el muchas gracias, perficiones, y dones; luego la inuidia de parte del inuidiado, cosa es gloriosa, y digna de ser inuidiada el ser inuidiado.

S.Cesar. hom.6.

***

ASVN-

ASVNTO III.

Videtis quia nihil proficimus?

Que no ay poder humano contra decreto Diuino.

PRocurauan los ciegos emulos de Christo sepultar su gloria, y oscurecer su fama, intentando que la gente comun y ordinaria, no le siguiesse, y celebrasse su nombre; y tan al reues les sale, que quando lo intentan, les salen en Ierusalen a recebir con palmas, aplaudiendole por triunfador glorioso y marauilloso Maestro. Viendo esto, dixerõ entre si, *Videtis quia nihil poficimus?* No veys como salen frustradas nuestras diligencias, y que poco nos aprouecha todo quanto hazemos? No veys como este hombre se sale con todo quanto quiere, y como lleua todo el mundo tras si? Si era Dios esse contra quien tan ciega, è inuidiosamẽte os oponiades, como miserables queriades salir con vuestro intento? Contra Dios traças, contra Dios concilios, oposiciones contra Dios. O que locura! o que desatino tan grande! Lo que vna vez determina, quien lo podrà contrastar?

He aduertido con particular reparo, que quando crucificaron a Christo nuestro Redentor, los soldados que le pusieron en la Cruz diuidieron sus sacrosantos vestidos, haziendolos quatro partes, lleuando cada vno lo que le cabia. Llegando a la tunica incõsutil, dize san Iuan, que no la diuidieron, ni partieron, y que dixeron los soldados entre si: *Non scindamus eam.* No rompamos, ni diuidamos esta tunica. Ioan. 19. Y es de aduertir, que callando el sagrado Euangelista, de la manera que eran los demas vestidos, no dissimula, ni calla de la que lo era la tunica, diziendo: *Erat autem tunica desuper contexta per totum.* Era la tunica sin costura alguna, texida por lo alto, y por esso no la diuidieron. Que en esso, como afirma el Cardenal Toledo, dize san Iuan, que se fundaron los soldados para no romperla. *Causam cur tunica secta non sit adiunxit: Erat enim tunica desuper contexta per totum.* Tolet. in comment. De manera que la razon de no romperla fue el estar texida por lo alto. Los demas vestidos no estauan assi texidos por lo alto, y assi no se rompieron. Que misterio puede tener esto, que porque la tunica estè texida por lo alto, no se diuida y rompa? *Desuper contexta.* No se diuidio, ni rompio en ninguna manera, para mostrarnos con esto, que lo que

estâ

està texido y ordenado de lo alto, lo que està traçado de arriba, y lo que està dispuesto del cielo, no ay romperse por ningun caso por mas que el hombre haga, por mas que intente contrauenir a los decretos de Dios, sera impossible salir con su intento.

Pierio Valeriano dize, que los Antiguos pintaron a la necessidad, esto es, a lo que ellos llamauan Hado, y nosotros cô verdad, decreto, y prouidencia diuina, con vn clauo de diamante en la mano: *Dea ipsa necessitas adamantino clauo fingebatur.* Para darnos a entender con esto, que assi como el diamante por la natural dureza es incontrastable, y no ay rendirle con golpes, ni contrastar su firmeza con martillos; assi Dios lo que vna vez determina se ha de poner por obra, sin auer en el cielo, ni en la tierra quien pueda con su valor, y fuerças resistir a sus ordenes, y romper sus decretos.

Pier. lib. 42. Hierogly.

Es de notar, que amenaçando Moysen a Faraõ con aquella asquerosso, è inmunda plaga de las ranas, y cumpliendose assi, que cargaron de tal manera, y en tanta abundancia que cubrieron toda la tierra de Egipto: y despues pidiendo Faraon a Moysen que rogasse a Dios que aquella tan grande plaga se quitasse, y cessasse aquel açote y castigo. Y clamando a Dios Moysen, dize el sagrado Texto, que *Clamauit ad Dominum pro sponsione ranarum, quam condixerat Pharaoni.* Dio vozes al Señor para que no passasse adelante el açote, y castigo de aquellos animales. Pero es de reparar el modo con que lo dize el sagrado texto. *Clamauit ad Dominum pro sponsione ranarum.* Que no dize, que pidio por el efeto y cumplimiento del castigo, sino por la promessa del castigo. Y al parecer el modo de hablar no parece a proposito y conueniente, porque si Dios huuiera amenaçado el castigo, y no le huuiera executado, parece que con propiedad se dixera, que pidio a Dios Moysen por la amenaça, y promessa del castigo, para que se aplacasse, y no passasse adelante. Si ya auia passado, y se auia executado, como dize el Texto sagrado, Que clamò por la promessa, y amenaça del castigo? *Pro sponsione.* Y aun esso dize bien, y nos da a entender la firmeza y valor de la potencia del braço de Dios, pues sus cumplimientos se llaman promessas, para mostrarnos que es tan poderoso, y tan firme en sus decretos, y tan cierto en lo que dize que ha de hazer, que las promessas se puedan llamar

Exod. 9.

llamar cumplimientos, y los cũplimientos promessas; porque por la seguridad de su poder y virtud, todo viene a ser vno.

Biē nos declarò esto el Real Profeta, quando dixo: *Credidi propter quod locutus sum: ego autem humiliatus sum nimis*. Crey, y tuue Fè con las eficazes palabras de Dios, y por esso hablè libre, y resueltamente. Es de reparar lo que dize luego: *Ego autem humiliatus sum nimis*. Pero yo fuy abatido, y humillado demasiadamente.

Psal. 115.

San Prospero reparò con agudeza en el modo de hablar del santo Profeta, y dize: *Cum posset dicere locutus sum, & humiliatus sum; cur addidit: Ego autem?* Pudiendo dezir el soberano Profeta: Hablè y fuy humillado; porque añadio aquella palabra: *Ego autem*, que parece, que fue hazer distincion y diferencia entre el que hablaua, y era humillado?

Responde a esso el Santo, diziendo, que con razon puso diferencia el Profeta entre si, que hablaua, y era humillado: para darnos a entender con esto: *Quia homo veritatem predicās humiliari potest ab his qui veritatem contradicunt, non ipsa veritas*. Que el que predica la verdad, el que la clama y anuncia bien puede ser humillado y abatido, bien le pueden cerrar la boca para que no hable (como haziā a los santos Martires muchas vezes) pero la verdad de Dios no puede ser humillada, ni abatida, lo que Dios determina, dize y ordena, a despecho de toda humana contradicion, ha de permanecer y quedar firme.

S. Prosp.

Leuantò Nabucodonosor vna estatua de oro, la qual tenia sesenta codos de altura: *Fecit statuam auream altitudine cubitorum sexaginta*. La intencion fue, que le adorassen en aquella estatua, y que le diessen culto y reuerencia como a Dios, lo qual mandò hiziessen todos debaxo de grauissimas penas. Dudar se puede, que ya que ciegamente intentò Nabucodonosor que le adorassen como a Dios, que porque no leuantò vna estatua de quatro metales, como la que Dios le enseñò entre sueños, que tenia la cabeça de oro, y el pecho y los braços de plata, el vientre, y muslos de cobre, y las piernas de hierro: *Caput ex auro optimo erat, pectus autem, & brachia ex argento, venter, & fœmora ex ære, tibia autem ferreæ*. Supuesto pues, que Dios le enseñò entre sueños esta estatua, porque no hizo la suya al modo desta, sino que la hizo toda de oro fino, y precioso?

Dan. 3.

Ibid.

A esto respōde Teodoreto, que

que como Daniel le dixo a esse soberuio Rey, q̃ su Reyno, y Monarquia significado en aquella primera estatua, era simbolo de su perdiciõ y ruyna, y que cada dia auia de yr de mal en peor, que el para dar a entender, que aquello no auia de ser assi: y que la palabra de Dios no auia de tener fuerça: en competencia, y oposicion dessa profecia leuantò aquella estatua hecha toda de oro, para dar a entender con esto, que lo que Dios dezia y pronosticaua, no auia de surtir el efeto que pretendia: *Fecit statuam auream, non autem ipsam ex auro, argento, ære, & ferro ædificat, sed ex vna auri materia conficiendam curat, ratus infelix iste falsus ostenturum se Dei prædictiones.* Dize Teodoreto. Mas que grande locura y desatino! Que quiera vn hombre de tan vil, y baxa materia, vn miserable gusano, oponerse a las determinaciones y decretos de Dios! Mirad que bien le fue, pues como bestia del campo se vio en el paciendo, y repastandose en su yerua, como se lo pro fetizò el mismo Daniel: *Eiiciet te ab hominibus, & cum bestiis ferisque erit habitatio tua, & fœnum vt bos comedes, donec scias quod dominetur Excelsus super Regnum hominum, & cuicumque voluerit det illud.*

Theodor. Dan. 4.

Por esso dezia el Apostol san Pedro: *Humiliamini sub potenti manu Dei.* Hermanos humillaos debaxo de la poderosa mano de Dios, pues no ay escapar de lo que vna vez determina, y ordena. Lo mismo hagamos nosotros, y confessemos lo que sus crueles enemigos, que no aprouecharemos nada, por mas que pretendamos buscar traças, y modos con que escapar de su poderoso braço.

ASVNTO IV.

Ego si exaltatus fuero.

Que llegan los hombres a precipitarse, y rematarse de manera, cometiendo maldades tan exorbitantes y atrozes, que parece que Dios que las vee, aun no las cree.

SI fue puesto en la Cruz (dize Christo) que esso quiere dezir exaltado, tengo de traer (como la piedra iman al hierro) todas las cosas tras mi. Lo que ay que reparar en estas palabras, es el modo con que las dize su Diuina Magestad: *Si exaltatus fuero.* Si me pusieren en vna Cruz, si afrentosamente me clauaren en vn palo. Como si me pusieren en vna Cruz? Parece Señor que poneys en duda vna cosa, que

vos

vos sabiades que eran tan çierta. Si lo era tanto como parece que lo poneys en duda? Es sin duda para darnos a entender con esto, donde llega la exorbitãcia, insolencia, y atrocidad de vn hombre quando se remata y precipita, que fue le cometer tan graues pecados, y tan enormes culpas, que Dios que las vee, no parece que las cree, segun son agenas de toda razon humana, y fuera de toda imaginacion; y assi tratando de su Cruz, lo pone como en duda: *Si exaltatus fuero*, no porq̃ la tenga, sino porque se admire, y assombre de ver q̃ los hombres ayan de llegar a vna temeridad tan grande, a vna ceguedad tan inaudita, como es ponerle en vna ignominiosa Cruz, y clauarle en vn afrentoso palo. Que ay pecados tan atroces, y tan graues como esto.

El Apostol san Iuan dize, que quando aquel Angel de los siete sellos abrio el septimo, que a esta sazon y hora se engendrò vn mudo silencio en el cielo, el qual durò como cosa de media hora. *Cum aperuisset sigillum septimum, factum est silentium in cœlo quasi media hora.* Apoc. 8. Que sello fuesse este que se abrio, no es cosa facil de aueriguar entre los Espositores, ni que signifique el silencio q̃ huuo en el cielo. Varios dizen varias cosas; pero yendo cõ la exposiciõ de algunos modernos, q̃ vno y muy docto refiere, digo, que por este sello q̃ se abrio, es entendida la sangrienta persecucion que aquel Tirano Apostata Iuliano leuantô contra la Iglesia Catolica, la qual refieren Teodoreto, Sozomeno, y Niceforo, que fue grauissima por dos causas. La primera por la persona, y la segunda por el modo, por la persona, pues auia sido Christiano el q̃ la leuantaua. La segunda, porque fue con tal astucia, y tal maña que todo el infierno junto no pudiera pẽsar tal, ni caer en su imaginacion. Pues quãdo este sello se abrio esto es, quando la persecucion de Iuliano se leuantò: *Factum est silentium in cœlo.* En el cielo huuo vn gran silencio. El Autor referido dize: *Putamus silentiũ hoc in cœlo factum in gentẽ admirationem cœlitũ omnium exprimere.* Este silencio no significa otra cosa, que la grande admiracion que los Ciudadanos celestiales tuuieron, viendo las insolentes maldades, las exorbitantes atrocidades que entonces se cometian contra la Iglesia. Porque cosa es ordinaria nacer el silencio de la admiracion, como se vio en aquellos amigos de Iob, que admirados de verle tan estrañamente plagado, no le hablaron

Vieg.

Theodor. lib. 3. Sozom. lib. 5 Nicepho. lib 8.

ron palabra: *Non loquebantur ei verbum, videbant enim dolorem esse vehementem.* Pues auer silencio en el cielo, quando Iuliano persigue a la Iglesia, es dezirnos que ay pecados tan atroces y graues, que con su insolencia y atrocidad, de modo admiraran, y assombraran el cielo que le haran callar. *Iob. 2.*

Cuenta el Profeta Isayas los pecados q̃ vio enla tierra, y dize como cada dia se yuan multiplicãdo mas, y mas: *Multiplicatæ sunt iniquitates nostræ coram te.* Y lo q̃ dize es, que ni justicia, ni verdad, ni juyzio, ni fidelidad, ni cosa buena auia en el mũdo. Dize luego: *Et vidit Dominus & aporiatus est.* Otra letra dize: *Obstupuit.* Vio el Señor estas maldades, y assombrose, q̃dò yerto, y pasmado, a nuestro modo de entender. Ve vn hõbre vna fantasma q̃ le assombra, por nũca auer visto cosa semejãte, ponesele delante de los ojos vna figura, y sombra terrible, con el temor se le yela la sangre en las venas, los cabellos de la cabeça se le ponẽ en pie, el coraçon se le muere en el cuerpo, los miẽbros del se debilitã, y enflaquecen, y assombrado cae en tierra. Desta manera dize Isayas: *Vidit Dominus & obstupuit.* Viendo el Señor tãtas maldades, tãtas insolencias, tantos desgarros, tantas exorbitancias como los hõbres cõtra el cometen, *Obstupuit,* queda como atonito, co mo assombrado de ver, que aya hombres tan rematados, y tã desenfrenados, q̃ lleguen a tan ciego precipicio, q̃ son tan graues, y escandalosas las culpas, que el mesmo Dios que las està viendo, y mirando no parece que las cree. *Isai. 59.* *Simil.* *Corne. ex Hebræo.*

El Euangelista S. Iuan tratãdo de la prision de Christo nuestro Redentor, pone vna circunstancia particular, que los demas Euangelistas passaron en silẽcio, y es, q̃ dize, que sabiendo con su infinita ciencia todo lo q̃ passaua, esto es, q̃ el perfido Dicipulo venia acompañado de crueles ministros, y sangriẽtos sayones, para poner por obra la mayor maldad q̃ hasta entonces se auia conocido, ni en pensamiento humano podia caer, que era prenderle, y echarle en vna dura carcel, siendo la dulce libertad de todos, les salio al encuẽtro, y viẽdolos tã dispuestos para executar su cruel y rabioso intẽto, les dixo: *Quem quæritis?* A quiẽ buscays? Que es lo q̃ pretendeys? Tantas lanças, tãtas alabardas, tantos cordeles, tantas sogas, a que proposito? Para que fin tanta preuencion de guerra? *Ioan. 18.*

Dize Ruperto: *Quem quæritis dixit. Non dixit, Ecce ego, quia* me

me quæritis. Muy de ponderar es (dize el venerable Abad) que dixo el mansissimo Cordero. A quien buscays, y q̃ no dixo, aqui estoy yo, y ya se q̃ me buscays, ya conozco vuestros dañados intẽtos. Y pues los conocia, como pregũtaua; q̃ a quien buscauan, pues sabia q̃ le buscauan a el, y no a otro ninguno de sus Dicipulos?

Respõde Ruperto, q̃ el preguntar aquiẽ buscã para prẽderle, q̃ no nacio de ignorancia, sino de admiraciõ y assombro, *Quem quæritis dixit, quia reuera talem persecutionis modũ veritas nescit salus ignorat lux & vita refugit.* Pregunta Christo a quien buscan, como admirãdose, y assombrãdose, y parece q̃ no creyendo q̃ vengan a cometer los hõbres vna maldad como aquella, vn crimen semejante, como es echar las manos para prẽder la maldad a la inocencia, la infamia a la alteza, y la criatura al Criador. Que ay pecados y maldades q̃ passan de raya, y tã agenos de toda humana razõ, que el mesmo Dios que los està viẽdo no parece que los cree.

Rupert.

Resucitò este diuino Señor, y apareciendose a sus Dicipulos, pusose en medio de todos ellos, y les enseñò las llagas de los pies, y de las manos, con lo qual quedaron persuadidos, a que verdaderamente, auia resucitado. San Iuan lo afirma assi, aunque san Lucas parece dezir lo contrario; pues contando lo mesmo que san Iuan dize: *Illis non credentibus, & mirantibus prægaudio.* Como se ha de entẽder esto?

Luc. 24.

Responde S. Ambrosio que no quiere dezir S. Lucas que no creyeron, sino que era tanto el gozo y alegria de verle resucitado a su Maestro, q̃ de puro gozo y regozijo, aunque lo vehian, no parece que lo crehian. Assi Christo, quando llegan a prẽderle, pregunta que a quien buscan, *Quem quæritis?* No porq̃ lo ignore, sino porque de admirado de ver que se atreuan los hõbres a cometer tal pecado, aunque lo vee, no parece que lo cree: *Quia reuera talem persecutionis modum, veritas nescit, salus ignorat, lux & vita refugit.* Que en fin, ay maldades tan escandalosas que aunque Dios las ve, no parece q̃ las cree, por ser tan agenas de los hombres.

D. Amb.

ASVNTO V.

Si exaltatus fuero, omnia traham ad me ipsum.

Que el exemplo de Christo padeciendo, obliga tanto a padecer, que no lo querer hazer, parece especie de ydolatria.

QVando yo estè en vna Cruz, dize Christo nues-

tro

tro bien, tengo de atraer a mi todas las cosas, quiere dezir cō esto este soberano Señor, como los mas Interpretes declaran, que ha de atraer a todo hombre a si. Assi lo dize Hugo Cardenal: *Omnia traham ad me ipsum, omnia genera hominum, siue in linguis omnibus, siue in ætatibus omnibus, siue in gradibus bonorum omnibus, siue in artiū licitarū, & vilium professionibus omnibus, siue in alijs omnibus*. Clauado en vna Cruz he de hazer tā dulce violēcia, y tā amorosa fuerça a los hōbres, que no ha de auer linaje, estado, ni calidad dellos, q̄ yo no atrayga a mi, grandes, chicos, pobres, ricos, Emperadores, Reyes, sabios, ignorantes, y en fin de todas suertes he de atraer presos, y rendidos desde la Cruz a mi amor. Vgo Card.

Que no podrâ, que no acabarâ Christo padeciendo verdaderamente, y viēdole clauado en vna Cruz, si visto en profecia, y en bosquejo, padeciendo, es bastāte argumento para refrenar y detener los impetus mas furiosos de los mas licenciosos antojos, y mas despeñados apetitos. Determinando el Profeta Geremias apartar el pueblo de Israel de tantos pecados como cometia, y de tātas lasciuias y deshonestidades, a q̄ tenia el coraçō entregado, y rendido, le dize estas palabras: *Vsquequo delicijs dissolueris filia vaga*: Hasta quando pueblo inconsiderado has de poner limite, y termino a tātas desemboltturas, y dissoluciones? No ves. *Quia nouum creauit Dominus super terram Fœmina circundabit virum*. No ves, no consideras, que el Señor ha de hazer la cosa mas estupenda, mas nueua, y mas inaudita, que jamas se aya visto, que este mesmo Señor ha de tomar carne de las purissimas entrañas de vna hermosa donzella, y padecer por el linaje humano? Ierem. 3.

Vn Autor graue y moderno, pregunta, q̄ a q̄ proposito para persuadir Geremias a su pueblo, q̄ no se diesse a regalos y deleytes, q̄ passasse a cuchillo sus apetitos, y degollasse sus antojos, haze memoria, trayēdola a ella el inefable beneficio, y la infinita merced q̄ Dios a de hazer a los hōbres; encarnando, y por su amor exponerse a tantas penalidades, miserias, y trabajos, y vltimamēte morir pobre, y afrētado, en vn ignominioso palo.

A esto responde, q̄ fue para refrenarlos, y tenerlos a raya, y q̄ fue dezirles: *Oportere morum licentiam arctiori disciplina constringere*. Que conuenia para correspōder como se deue mortificar la carne, y sus passiones. Pues si el Profeta Geremias, Cornel. à lapide.

mias, para obligar a su pueblo a q̃ refrenasse sus antojos, y pusiesse rienda a sus apetitos, no hallò razõ mas vrgente q̃ obligarles cõ vn Dios q̃ por ellos auia de padecer; q̃ escusa tendra el Christiano de no mortificar su carne, y refrenar sus apetitos despues que sabe q̃ su Dios ha padecido? Si Geremias (digamoslo assi) quiso mouer a su pueblo con vn Christo solamẽte dibuxado, como no se mouerà el Christiano q̃ ya le goza y conoce, q̃ verdaderamẽte padecio. Cõ esto quiẽ ha de tener escusa, cõ exẽplo tã viuo, quiẽ podra rehusar el padecer.

Oyd vna cosa bien cõsiderada a este proposito. Padecio este diuino Redentor, como dezimos enla Cruz, vn espectaculo tã triste, y tan doloroso para todas las criaturas, q̃ el Sol se desmayò, y en señal desu dolor y sentimiẽto eclipsò sus hermosos y resplandecientes rayos, la tierra como quien tiene vn gran dolor de coraçon, se estremecio y tẽblò el Tẽplo para mostrar su sentimiento y pena, como dize Teofilato, rompio sus vestiduras, que eran el velo, ceremonia en los antiguos tragica, y ostẽtatiua de dolor, afli. cion y tristeza, y juntamente con esto. *Petræ scissæ sunt.* Las piedras se partieron rõpiendo sus entrañas duras de dolor y cõpassiõ. Que mysterio tendra el q̃ las piedras se rõpiessen y deshiziessen quãdo Christo padecia en la Cruz?

Teoph. 27. Matth.

Matth. 27

San Ambrosio da vna razon muy como suya: *Petra scissæ sunt vt per prærrupta saxorum ostenderetur futurum, quoniam verbi vis pectorum dura penetrares, quo facilius excauis petrarum illi venatores, quos Ieremias prædixit Domino venarentur.* El codicioso caçador que por la selua y monte aquexa y fatiga el timido conejuelo, para defenderse y ampararse suele valerse del hueco, ò quiebra de vna piedra, ò peña, segun aquello del Real Profeta, como los Setenta trasladan, *Petra refugium cuniculis.* y con esso queda burlada la diligẽcia, y frustrada la fatiga del caçador: pero donde no ay piedras, ni cueuas, facilmente sale el caçador con su intento, sin dificultad consigue su empresa. Pues esto es lo q̃ dize Ambrosio. Para padecer, antes que Christo nuestra Guia y Capitan padeciesse, parece que quando obligaran a los hombres a ello, que podian tener algun lugar aparẽte de escusa, diziendo, que pues su Maestro y caudillo no auia padecido, que no queriã ellos padecer, pues su exemplo no les mouia, è incitaua. Esso timidos

S. Ambr. in cap. 23. Luc.

Psal. 100. cap. Sept. Translat.

midos conejuelos podian defenderse entonces debaxo de la piedra de essa escusa. Pero ya Christo padeciendo y muriēdo en vna Cruz, *Petræ scissæ sunt*. Todas las piedras se quebraron, esto es todas las aparentes escusas que podia auer para no padecer, ya el hōbre no tiene que alegar, no tiene que dezir, no tiene por dōde escaparse quando los Caçadores de la Iglesia, esto es, los Predicadores obligaren a los hombres a que padezcā, porque despues de auer padecido la Cabeça, el Rey, el Señor, que escusa podran tener para no hazerlo los miembros, los vassallos, y los esclauos?

El yugo de la Circuncision ya se sabe quan terrible, y quan pesado era, tāto que dixo S. Pedro. *Quid tentatis Deum iugum imponere super ceruices vestras quod neq; nos, neq; Patris nostri portare potuimus.* Quiso entablar esta rigurosa ley, y establecer en su pueblo este pesado mandato, y lo que haze es, mādar a Moysen Capitan del pueblo que circuncide vn hijo que tenia. Y para cumplir esto que Dios mandaua, dize el Sagrado Texto que Sefora muger de Moysen, *Circuncidit præputium filij sui*; Que Sefora circuncidō a su hijo.

Act. 15.

Exod. 4.

Dificultar se puede, q̄ por q̄ razon para introduzir esta rigurosa ley, comencō por el hijo de Moysen? Porq̄ ordenō Dios que tā pesado yugo, tan terrible dolor, començasse por el hijo del Capitan?

A esto responde Tertuliano agudamente diziendo, *Idcirco Filium Moysis futuri ducis instigat Angelus circuncidi, vt cum cœpisset per eum populo dare præceptum circuncisionis, nō aspernaretur populus videns exemplum istud in filio iam ducis celebratū.* Como el pueblo auia de recibir aquella ley tan rigurosa, para que nadie tuuiesse escusa de no admitirla, quiso primero que se executasse en el hijo del Capitan, para q̄ viendo este exemplo, todos passassen por yugo tan graue y pesado. Que biē viene a nuestro proposito! La carne y la sangre rehusan mucho padecer, dar la vida vn hōbre, cosa que tanto ama y quiere, por defender la Fè, cosa es rigurosa, pues para que esso se haga facil, y para hazerlo no aya escusa, pone el Padre Eterno a su Vnigenito Hijo en la Cruz: para q̄ viendo la Criatura como su Criador padece, y considerādo el culpado, lo que el Inocente passa a vista de tanto amor, no repare en dar liberalmente en correspondencia y retorno de tanta caridad, hazienda, gusto,

Tertul. ad vers. Iudæor. c. 2.

honra, vida, y todo quanto tiene. Que a vista de vn Dios crucificado, quien se ha de escusar para no padecer.

Ioan. Seruil. tit. de Prodigiosis Pyramidib. Ægyptiorum.

Iuan Seruilio cuẽta vna cosa muy rara, y prodigiosa, y es, que como aquellos Reyes de Egypto se esmerauan tãto en los suntuosos edificios de aquellas soberuias piramides que para fatales monumẽtos de sus Reales cenizas cõsagrauan. Vno dellos queriendo auentajar, y exceder a sus mayores, y antecessores, intentò erigir vna, que en el artificio, ingenio, hermosura, y altura, fuesse afrenta de las demas, y pasmo, y assombro del mundo. Tan alta la quiso leuantar, que los oficiales no se atreuian a passar adelante con la obra; y para animarlos, y obligarlos a que prosiguiessen cõ ella, (dize este Autor) que en la cima del edificio mandò poner vna biga muy alta, y en lo vltimo della clauar vn hijo suyo. Con esto no huuo oficial que no se animasse a passar adelante con la obra, aunque fuesse con manifiesto peligro, y riesgo de la vida. Porq̃ hazian este argumento: si el Rey no ha perdonado a la de vn hijo suyo, atrueque de lleuar adelante la maquina deste edificio, porque nosotros hemos de reparar en las nuestras siendo vassallos.

Lo mesmo q̃ aquel soberuio Rey hizo, incitado de su vanidad y presuncion, hizo el Padre Eterno excitado el infinito amor, y caridad inmensa q̃ a los hõbres tiene. Como esta obra de la Saluacion, es maquina q̃ se ha de erigir y leuãtar tan crecida y tan alta q̃ en ella (si conuiniera) se ha de arriesgar la hazienda, la hõra y la vida, y todo quãto el hõbre tiene, y es cosa tan dificil, y ardua el desasirse, y despegarse destas cosas, para q̃ sin dificultad lo haga, que haze el Padre Eterno? Permite que se ponga a vn hijo que tiene en lo alto del monte Caluario, clauado en vn afrentoso palo, para que fuera de rescatar al hõbre, que es lo principal, le sirua de exẽplo, y vea, como sin tener necessidad dello, sabe perder por el su hijo soberano, la vida, la hõra, la sangre, hasta dar la vltima gota, para que dessa manera, viẽdo q̃ su Dios, su Señor, y su Rey lo sabe todo arriesgar por el, el por esse Señor y Rey, no repare en arriesgar, y auenturar por su amor, gloria, honra, y todo quãto tiene. Y esso es lo que dize Christo: *Et ego si exaltatus fuero à terra omnia traham ad me ipsum.* Puesto yo en vna Cruz, todas las cosas he de atraer a mi, *Animam, & corpus*, como dize S. Agustin, todo

D. Aug.

todo el hombre entero he de lleuarme, y arrebatar tras mi sentidos, afectos, y pẽsamientos, voluntad, memoria, entendimiento, cuerpo, alma, vida, y todo quanto tiene.

Yua el Real Profeta David huyendo de su hijo Absalon, Porq alenosamẽte rõpiendo, y quebrantando todas leyes, y fueros, se conjurò contra el para quitarle el Reyno, y quãdo yua desta manera, dize el sagrado Texto, que todos los que le acõpañauan y seguian: 2. Reg. 15. *Flebant voce magna.* Llorauan amargamẽte, y cõ tiernos suspiros encẽdian los ayres. Que les podia mouer para derramar tan copiosas lagrimas?

Respõde el Abulense: Abulens. *Totus populus flebat, sicut videbat flere David.* Salio el santo Rey huyendo de Ierusalen, y llorãdo tiernamente, no su perdida, sino la del rebelde hijo. Viẽdo el pueblo las lagrymas de su Principe y Señor, acompañole en el llãto, pareciẽdole q no cũplia con sus obligaciones, sino le imitaua con el dolor, y en las lagrimas. Que tãto puede el exẽplo de vn Principe, y vn Señor, que a vista de sus lagrimas, no ay quien no las derrame. Lo mismo hizo Christo nuestro Principe y Señor, q padecio primero en la Cruz, para q ya los Christianos no rehusemos en hazer lo mismo. Porq con tal exemplo quien lo ha de rehusar.

Porq el rehusarlo parece vn linage de ydolatria, y negarle a Dios el culto y reuerencia q a sus tormẽtos, y passion se deue. Por el Profeta Sofonias amenaça el Señor a la gente ydolatra, q adoraua a Melcon Dios falso, y fingido: *Disperdam eos qui iurant in Melchom, & qui* Sophon. 1. *auertuntur de post tergũ Domini.* Dos cosas dize el Profeta, q ha de hazer Dios, las quales se resueluen en vna, castigar al ydolatra, y el q se aparta de las espaldas de Dios. Que es apartarse de las espaldas de Dios, que apartarse dellas, è ydolatrar, todo lo haze el Profeta vno? Remigio Altisiodorense Remigius Altisiodorensis. dize, q apartarse de las espaldas de Dios, es apartarse de lo q el Señor ya encarnado mãda y ordena, q es padecer a hõra y gloria suya: *Potest per tergũ Dñi corporeus eius aduētus intelligi quo visibilis factus post tergũ ergo Domini recedunt, qui eius precepta contẽpnũt.* De manera, q despues q el Señor encarnò y padecio por el hombre, no querer padecer por el, no imitarle, no seguirle en sus tormẽtos es tã graue pecado, tan graue culpa, q parece especie de ydolatria, q es como despreciar, y no reuerenciar como se deue su diuina Passion, el no querer imitarla.

ASVNTO VI.

Ambulate, dum lucem habetis.

Que para cumplir el Christiano con el nõbre de perfeto viador, como nunca para en el curso de la vida, no ha de detenerse jamas en la carrera dela virtud.

MIentras q̃ tenemos luz nos mãda Christo nuestro bien caminar sin cessar vn punto: *Ambulate dum lucem habetis*. Porq̃ no es bien que sea para menos la vida del espiritu, y el alma, que la del cuerpo, y la carne, que si esta camina siempre sin cessar hasta llegar a lo vltimo de su curso, no es razon que aquella cesse, pues serà de poca importãcia, que sin cessar caminemos en la vida del cuerpo si en la del alma no corremos sin parar. Esto es lo que se ha de hazer si pretẽdemos acertar. Que de tal manera hemos de correr en el camino dela virtud, que nuestro descanso sea nunca descansar, y quando ayamos acabado y llegado al fin de vna obra, alli demos principio para otra.

Asi lo dize nuestro Padre san Gregorio Nazianzeno, el qual hablando del modo que tienen en el obrar los sieruos de Dios, dize estas palabras: *Ex ipsis periculis robur collegerũt atq; ad pietatem acriores, & animosiores extiterunt, & ad sequentia certamina velut arrupati extitit.* Los sieruos de Dios de los peligros y trabajos de que otros suelen salir escarmẽtados, para no boluer a ellos, sacauan mayor animo y fortaleza para boluer a nueuos peligros y trabajos, y del padecer quedauan como prendados para boluer a padecer nueuamente. Porque esta es la regla de los q̃ pretẽden agradar a Dios, no agradarse de cosa ninguna que hagan, sino assi caminar como si nũca huuieran començado el camino.

Nazian. Orat. 34.

Que esto nos aconsejò el Espiritu Santo, quãdo en aquellas palabras tan dificultosas, y q̃ tãto hã fatigado a los Interpretes, dixo: *Da partẽ septẽ nec nõ & octo.* Da la parte siete, y la parte ocho. Este lugar tiene muchos sẽtidos, quinze pone en su Comẽtario el dotissimo Lorino; pero entre otros por ser nuestro proposito el sentido de Abenezra, a quien imitã los Escolios Venetos, è Isidoro Clario nos ha de valer en esta ocasiõ, los quales leen assi: *Da partẽ per dies septem, & etiam octo.* Que es como dezir: Haz bien todos los siete dias de la semana, y en acabãdo essos siete no has de quedar satisfecho de auer trabajado toda aq̃lla semana, y de auerte ocu-

Eccles. 11.

Isidor. Clari. Schol. Veneta.

ocupado sin dexar ningun dia en obras de piedad y deuociõ: *Da necnon, & octo*, es necessario, que despues del septimo dia, comiences el octauo q̃ se sigue a obrar de nueuo, como si nunca huuieras hecho nada. Que es grande engaño pagarse vn Christiano de lo que haze.

Hablando el santo Patriarca Moysen de las obras de la creacion, dize, que llamò el Señor a las tinieblas noche, y a la luz dia, y q̃ de la tarde y la mañana se hizo el primer dia: *Et factus est vespere, & manu dies vnus*, Esto parece dificultoso de entender, porq̃ si Moysen dixera, que de la mañana, y la tarde se auia hecho el dia, ello se dexaua entender, porq̃ para el dia primero es la mañana, que no la tarde. Pues como Moysen inuertiò, y mudò el ordẽ de proceder de las cosas, y auiendo de dezir, q̃ de la mañana, y la tarde se compuso el dia, dize, que de la tarde, y la mañana se hizo? *Factũ est vespere & manu dies vnus.* Estefano Canturiense a nuestro proposito respõde lindamente, diziendo? *Bene post vesperũ sequitur mane, quia vespere significat perfectionẽ operis mane autem incoationem.* Con grãde misterio se hizo vn dia, poniendo por principio lo que es fin, para mostrarnos, y darnos a entender con esto, como hemos de proceder en el camino de la virtud, y en las obras suyas, que es que de la tarde hagamos mañana, que es dezir mas claro, q̃ quando el Christiano imagine que ha allegado a la cumbre de la perficiõ, y que està en el vltimo escalon de la virtud, entonces decienda al primero, y dessa tarde haga mañana, y piẽse (pues le estarà esto mejor) que entonces le comiença a amanecer, y que no ha hecho nada, supuesto, que por mucho que aya hecho, siempre tiene obligacion de hazer mas, y mientras que està en esta vida, por mas perfeto que sea, nunca le pueden faltar ocasiones para serlo mas; y assi nunca deue pararse en su carrera, ni detenerse en su camino.

Genes. 1.

Steph. Cãtur. apud Godofr. in Alleg. Bibliorum.

Assi lo dixo S. Leon: *Quantumlibet quisque iustificatus sit, habet tamen dum in hac vita est, quo probatior esse possit, & perfectior.* Aunq̃ mas santo sea vno, no ha de parar en el curso de la virtud; porque como siempre puede merecer mas, no es bien que cesse en la diligencia, ni ponga fin en las virtuosas acciones.

S. Leõ Papa serm. de ieiunio 8. mens.

Auia Moysen estado quarenta dias en el monte, gozando de la dulce conuersacion de Dios, y entretenido con el en tiernos y amorosos coloquios, y no obstante esto cada

dia

para boluer a seruir al Señor de nueuo, como si en nada, y nunca le huuieran seruido. Tales han de ser las ansias, tales los desseos de los sieruos del Señor, que *Vitæ cupidi sint, maxime in extremo die.* Desseē viuir largos siglos por tener mas tiempo de agradar y seruir a Dios, ē yr cada dia grangeādo mas joyas de su gracia, prendas de su gloria. *Ad quam, &c.*

SERMON PARA EL LVNES SEXTO DE QVARESMA.

IESVS ergo ante sex dies Pascha venit Bethaniam. Ioan. cap. 12.

SALVTACION.

I Dios es en fauor de vn justo, q̄ importa q̄ todo el mundo se cōjure contra el? que le ha de hazer? Quien le puede ofender? No lo dixo el espejo de la pacien-

Iob. 17. cia? *Pone me iuxta te, & cuiusuis manus pugnet contra me* Poned me Señor a vuestro lado cubrame la sombra de vuestra diuina protecion y amparo, y desembayne cōtra mi todo el mundo junto, y conjurese en mi daño el infierno, q̄ a nadie temo; pues a vuestro lado estoy libre, y seguro de qualquier peligro y fracaso. Biē lo vemos el dia de oy. Llega Maria Madalena a vngir a su Señor y Maestro, derramādo sobre sus pies y cabeça preciosos vnguentos, y fragātes aromas; y Iudas con intenciō peruersa, y dañada murmura la generosa, piadosa, y liberal accion, diziendo: *Vt quid perditio hæc?* Que esto se cōsienta, y permita? Que podia venderse este vnguento precioso en mas de trezientos reales, y darse a los pobres y necessitados? El Diuino Señor a cuya honra, y gloria el precioso vnguento

se

el santo Precursor, con dezir, q̃ hagamos frutos dignos de penitencia? Que es frutos dignos de penitencia?

Anastasio Nizeno tomando lo de nuestro Padre Maximo, dize, que se ha de entender assi: *Rapuisti aliena? De cætero da etiam tua. Scortatus es? Castitatem exerce, & continentiam. In deliciis vitam egisti, & te inebriasti? Sis sobrius, & bibe aquam.* Hazer frutos dignos de penitencia y corcernientes a ella, es hazer vn Christiano, lo que dezimos que haga para alcançar las virtudes, que si ha sido, o es deshonesto, y quiere alcãçar la honestidad y pureza, q̃ procure luego exercitarla, y no estarse en sus vicios con intencion de ahi passarse a las virtudes, que esse es engaño muy grande, y error por donde el Demonio ha engañado, y enredado muchos pecadores. Pues la Quaresma has de ayunar, date aora a entretenimientos y deleites, come y beue. Que mal passo para la abstinencia, la gula! Que mal ensayo para representar papel de penitente, hazer el de regalado!

Maxi. apud Anastas. Niz. quæst. 4. in script.

Que bien nos lo dixo nuestro gran Padre S. Basilio! *Non est per temulentiam aditus ad ieiunium, nec ad iustitiam iter per fraudem, nec ad sobrietatem per lasciuiam, nec per malitiã ad virtutem Crapula, & ebrietas ad lasciuiam inducunt ad ieiunium frugalitas.* No es buen camino para llegar al ayuno la embriaguez, ni a la justicia se va bien por el engaño, ni a la templança por la lasciuia, ni por la malicia a la virtud, el comer y el beuer desordenadamente guia a la deshonestidad, la abstinencia conduze el ayuno. Que del vicio querer hazer passo para la virtud es locura muy grande.

S. Bas. ser. 16.

Notad. Concibio Bersabe de Dauid Estaua Vrias su marido ausente, quando se cometio este adulterio. Para encubrir este pecado, determinò Dauid de embiar por el marido ausente, para que durmiendo con su muger se tuuiesse por legitimo el parto. Vino Vrias, recibiole el Rey amorosamente agasajòle, y preguntandole por su Capitan general Ioab, por el exercito y cosas de la guerra; despidiole, y dixole, que se fuesse a descansar a su casa: *Vade in domum tuã & laua pedes tuos* Id os Vrias a vuestra casa, q̃ vendreys cansado, y lauaos vuestros pies.

Iudic.

El Abulense pregunta, que porque el Rey Dauid le mandò a Vrias que se lauasse los pies, que fin podria tener en mandarle q̃ hiziesse esto, porque si Vrias era hombre regalado

lado y rico, y en aquella tierra se acostumbraua lauar los pies a los que venian de camino, superfluo parecia el cuydado de mandarselo. Pues por que con tan grande instancia se lo encargò?

Abul. 2. Reg. 11.q. 13. Responde agudamente el gran Dotor, diziendo: *Hoc fecit Dauid ad incitandum Vriam ad dormiendum cum vxore, quia lotio pedum est quædam delectatio in tactu, & per experientiam vnius delectationis mouetur homo ad experientiam alterius.* La razon de encargar Dauid a Vrias con tanta instancia y cuydado que se lauasse los pies en su casa; era por salir mejor con su intento, e induzirle a lacivia y delectacion venerea; porque quando vno se laua los pies, siente cierta delectacion suaue y blanda en el tacto, y por la esperiencia de vn deleite, luego se mueue el hombre a la esperiencia de otro, de vn gusto quiere passar a otro, y de vn passatiempo a otro passatiempo: *Per experientiam vnius delectationis mouetur homo ad experientiam alterius.* Que para yr a Valladolid, echar vn hombre por la puerta de Alcala, no es buen modo de acertar el camino, antes es errarlo de todo punto. Pues lo mismo digo yo, que para yr a la virtud no es bueno echar por el vicio, para huyr del pecado no es buen medio meterse en la ocasion.

Assi lo aconsejaua nuestro Padre san Iuan Chrysostomo, quando dezia: *Ieiunium suscepturus tenuitate victus, mentem expurgare, & leuiorem redere oportet.* D. Chrys. homil. in Genes. Assi como los Medicos (dize el Santo) para purgar a vn enfermo le van preuiniendo con algunas leues euacuaciones; assi el que se ha de exercitar en el ayuno, y otras obras grandes de virtud, importa y conuiene que se ensaye en otras semejantes, para que dessas passe a las mayores. Simil.

Viniendo Christo nuestro Redentor a la region de los Gerasenos, le salieron al encuentro dos hombres endemoniados, crueles, y fieros a marauilla: *Occurrerunt ei duo habentes Demonia sæuinimis.* Matth. 8. Pues en que estaua la crueldad y fiereza destos Demonios? Atended a lo que dize el Euangelista: *Sæuinimis, ita vt nemo posset transire per viam illam,* la crueldad, y la furia estaua en que nadie pudiesse passar por el camino. Pues esso me llamays crueldad, esso fiereza?

A esso responde san Pedro Chrysologo, que si, y muy grande y excessiua, porque viniendo Christo alli, el qual es camino, como el de si dixo: *Ego sum via,* no dexar los Demonios Ioan. 14.

mos a nadie passar por el camino era impedir el passo para llegar a Christo, que es camino, porque en fin lleua camino el passar de vn camino a otro, de vna penitécia a otra, de vna virtud a otra, pero del vicio passar a la virtud, de la malicia a la bondad, y de vn estremo a otro, esso no es cosa que lleua camino, ni Santo ninguno lo aconseja. Quiero dezir, que para exercitar la virtud, se tome por medio el entretenerse algunos dias antes, como si para yr a retirarse vn hombre a vn desierto, viniesse a gozar de Madrid algunos meses, esto es, lo que los Santos disuaden. Oyd a Chrysologo: *Sæuinimis, ita vt nemo posset transire per viam illam. Videtis, quia Dæmones venientibus ad Christum, præcluserant viam, transitum denegarant? Et enim Dæmonum ista est cura ne ad Deum homines possint reditum inuenire.* Que como Christo es camino, procurauan los Demonios apartar a la gente del camino, porque deste no llegassen a aquel.

S.Chrysol. serm.16.

De tal manera se enojò Sáson con su Esposa, por el secreto q̃ descubrio a los Filisteos, del problema, y enigma que les propuso, que dize la sagrada Escritura, que con amarla tan tierna y dulcemente como la amaua, la dexò, y se fue a casa de su padre: *Iratus descendit in domum Patris sui.* Passados algunos dias boluio a verla: *Venit inuisere vxorẽ suam.* Pues si tan a matar estaua con ella, si tan enojado se apartò de sus ojos, tan ayrado de su presencia, tan desazonado de su vista, como aora bueluc a gozarla? Que le pudo incitar, y mouer para determinarse a hazer las amistades, y renouar el antiguo amor?

Iudic. 15.

Responde el Abulense: *Habens memoriam cõsuetudinis præteritæ cum vxore, voluit redire ad eam, & libido eum vexabat.* Lo que a Sanson le incitaua, è instigaua para boluer a ver a su Esposa, eran las dulces memorias de los deleites passados, atormentauanle las representaciones suaues de los deliciosos entretenimientos, que con su muger auia tenido: y assi no pudiendo refrenar los antojos, ni contener el apetito, dexòse lleuar de su lasciuia, y assi oluidado de las acedias, determinò boluerse a los deleites, y passatiempos. Porque *Libido eum vexabat.* Pues si la memoria de los deleites, y gustos, y passatiempos passados, le hizo a Sanson oluidar los enojos presentes, còmo quereys vos que los presentes passatiempos, y los gustos que teneys delante de los ojos, os hagan acor-

acordar de la virtud q̃ aueys de exercitar, si quãdo la exercitays, el mayor enemigo que teneys contra ella, es el gusto y deleite passado?

Chrysosto. Hom. 79. ad Popul. Por esso dixo nuestro glorioso Padre san Iuan Chrysostomo: *Facilius est casum cauere, quam lapsos resurgere.* Mas facil cosa es guardarse vn hombre de no caer, que no despues de auer caydo leuãtarse. Porque la naturaleza nuestra es inclinada al deleite, y al gusto. En viendole vna vez la cara, dificultosamente se oluida, a penas puede apartar del la memoria. Segun esto, sin juyzio estarâ, el que de los passatiempos, quisiera hazer passo para los rigores, y de los deleites, camino para las asperezas.

Que vn deleite, claro estâ que ha de engendrar otro deleite, y vn gusto que ha de ser causa de otro. Allâ no dixo Aristoteles: Arist. lib. 7. anim. *Gignuntur claudi ex claudis, & caeci ex caecis,* que vn coxo engendra a otro coxo, y vn ciego a otro ciego? Pues lo mismo digo yo, q̃ vn deleite incita para otro, vn passatiempo estimula para otro passatiempo: y assi lo mas seguro es huyr dellos, si seguramente queremos exercitar la virtud, que de virtud seguramente se yrâ a virtud, y de vna penitencia a otra se passarâ muy bien; pero de la blandura al rigor, yo no se como, sino con dificultad.

Atendiendo a esso dezia Chrysologo: *Vitia secutius solo separatione vincuntur: nec cantur ignorantia: & nescita feliciter euanescunt.* S. Chrys. ser. 116. Los vicios se vencen bien no viendose, matanse ignorandose, y se desuanecen felizmente, no sabiendose, ni esperimentandose. *Nam si ad mentem, & sensus peruenerint, si contigerit animos, si semel membra penetrauerint in extinguibile gignitur, & exaltatur incendiũ* Dize Chrysologo. Porque si llegan a noticia del apetito, sensualidad y carne, si vna vez se apoderan del pobre pecador, hazen en el tal presa, tal incendio leuantan, que a penas se puede apagar, y extinguir: siendo esto assi, quereys vos hazer del vicio passo para la virtud. O que necedad y locura!

Aquellos tres diuinos y soberanos Reyes Magos yuan a adorar a Belen al Rey de los Reyes, y Señor de los Señores Christo nuestra Luz. Y para que acertassen el camino, dize el Euangelista san Mateo, que les yua guiando, y acaudillando vna clara y rutilante Estrella: *Stella quam videbant in Oriẽte antecebat eos.* Matth. 2. Dize el Antiguo Padre, y elegante Poeta Sedulio: *Ibat Magi quam viderat*

derant Stellam sequẽtes præuiam, Lumen requirunt lumine. Dcũ fatẽtur munere. Yuan los Oriẽtales Monarcas siguiẽdo la lustrosa Estrella, cõ la luz buscã la luz, y con votiuos dones cõfiessan a Christo por Dios.

Notad que diuinamente dixo Sedulio: *Lumen requirunt lumine.* Con la luz buscan la luz, con la luz de la Estrella buscan a Christo q̃ es la luz del mundo. Esse si que es buen modo de buscar la luz, esse es el camino derecho. Que con las tinieblas pretẽder hallarla, es gran desacierto intentar tal. Lo mesmo podemos dezir a nuestro proposito ensayarse vno en las virtudes, para representar virtudes, buen medio es; pero para representar las virtudes ensayarse en los vicios, es error manifiesto

Sedul. in Hymn. de vita Christi.

Tẽgamos esta dotrina muy en la memoria, estampemosla en el alma, esculpamosla en el coraçon. Porque de no hazer lo que aqui encargamos, lo que encomẽdamos tanto, han sucedido en el camino del espiritu lastimosos mal logros, se han frustrado muchas esperanças, y entibiado muchos propositos de muchos, que si huuieran hecho esto, huuieran hecho muy auentajados progressos en la virtud, y grangeado muy grandes tesoros para sus almas.

ASVNTO II.

Vnxit pedes.

Que la mayor seguridad que vn Christiano puede tener en el obrar, es no assegurarse de ninguna cosa que haga.

AVia vngido al principio de su conuersion Maria Madalena los pies a Christo nuestro Redẽtor, y esso no obstante se los buelue a vngir otra vez, para enseñarnos cõ esto, como nũca hemos de estar satisfechos, ni contentos, de quanto por la satisfacion de nuestros pecados hizieremos, y que la mayor seguridad que podemos tener es, no tenerla de quanto hizieremos, ni quedar pagados por mas, que en prosecucion desste fin ayamos obrado.

Notad. El Profeta Isayas dize, que vio a Dios en vn trono alto, y leuantado, y q̃ dos Serafines le asistian cantãdole la gala, y a vozes diziendole que era santo. Y notò mas, que los Serafines tenian seys alas cada vno: *Seraphim stabant super illud: sex alæ vni, & sex alæ alteri: duabus volabant faciem eius, & duabus volabãt pedes eius & duabus volabant.* Este Señor sentado en el trono es (segun algunos Christo nuestro bien sentado en el trono de la Cruz. Pues que significara

Isai. 6.

cubrirle los Serafines el rostro, y los pies? Galfrido dize, *Velant Seraphim pedes Domini, duabus alis, imitatione Dominicæ Passionis.* Estender los Serafines las alas, cubriendo cabeça, y pies, es imitarle a esse Señor que està Crucificado en la Cruz, y passion, que padece. Esto es a honra y gloria suya morir en vna Cruz por el, como el murio por nosotros en ella.

Galfrid. Cap. Tit. in Alleg. Biblioth.

Y estos Serafines abrasados, y encendidos quien son? San Bernardo dize, que los hombres. Y Hugo Cardenal en el sentido moral dize: *Seraphim sunt Prælati, vel Doctores.* Que abrasados en el amor de Dios, transformados en encendidos Serafines rindieron la vida a imitaciō de su Maestro, que por ellos la dio tan liberalmente. Pero aduertid lo que dize Isayas, que si de las seys alas que tenian les vio las quatro clauadas, esto es, los pies, y las manos crucificados: *Duabus volabant,* con las otras dos, que les quedauan estauan volando. Pues que quiere dezir, que estauan volando, quando estauan crucificados? Dize Galfrido: *Volabant cogitatione, & auiditate.* Crucificados estauan, y estauan volando con los pensamientos, desseo, y codicia. Pues si estan crucificados por Dios, y dando la vida por el inmenso amor con que le aman, que es la ostentacion de la mayor fineza, como el mismo Dios dixo, *Maiorem Charitatem nemo habet, quam vt animam suā ponat quis pro amicis suis.* Ya a que mas pueden aspirar? a que mas anhelar? A que? A boluer a padecer mas. Y assi padeciendo estauan, y con todo esso, *Volabant cogitatione, & auiditate.* Estauan volando con nueuos desseos de padecer por Dios, pareciendoles, que todo ello era muy poco, respeto de lo mucho que deuian. Que esso tienen los justos temerosos, y santos penitentes, que la seguridad de sus obras la tienen fundada en no satisfazerse, ni pagarse de nada q̄ hizieren, por mucho que hagan.

S. Bern. serm. 3. de ver. Isai. Vgo Car.

Quereyslo ver en el penitente Rey? pues miradlo clara y distintamente. Ya es conocido el pecado que cometio, y como conociendo y llorando su grauedad, la continua penitencia que hizo, el nos la dexò escrita en el Psalmo sexto, que es bien aspera y rigurosa. *Laboraui in gemitu meo, lauabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meis stratum meum rigabo.* O como dize otra letra, *Natare faciam.* Assi suspirè, gemi, y llorè por mis pecados, que

Psalm. 6.

cada

cada noche cō copiosos raudales de amargas lagrymas bañaua el blādo lecho, è inundaua el Real Trono. No es esta grande penitencia para vn Rey? Pues no satisfaziendose con esso, dize en otro Psalmo: *Quoniam ego in flagella paratus sum: & dolor meus in conspectu meo semper.* Que es como dezir, Señor y Dios mio si tantas lagrimas derramadas no son poderosas para cancelar y borrar la fealdad de mi culpa, aqui estoy aparejado y dispuesto a que como al mas infame y abatido esclauo del mūdo me açoteys cada dia, porque la espina y maldad de la culpa, y el dolor de aueros ofendido me atreuiessan siempre el alma y el coraçon. Veys todo esto? Pues dize luego: *Et cogitabo pro peccato meo.* El Hebreo, segū Genebrardo, dize, *Anxius ero, solicitus pro peccato meo.* Y despues de todo esso, quedare cuydadoso, ansioso, y solicito por mi pecado, *Cogitabo*, echareme a pensar muy de espacio sobre lo que harè para satisfazer por mi pecado. Despues de tantas lagrymas, de tantos suspiros, de tantos solloços, de tantos açotes y penitēcias, dize el santo Rey, que se echara a pensar sobre lo que haria, como de nueuo satisfaria. *Et cogitabo pro peccato meo?* Si. Que esto tienen los justos, y santos penitentes, que como conocen la grauedad de la culpa, y lo infinito que a Dios deuen, por auersela perdonado por su misericordia, nunca estan satisfechos, nūca contentos de todo quanto hazen en su satisfacion, emienda, y recompensa.

Psalm. 7.

Psal. 37. Heb. lit. ap. Genabrar.

Llegosse vn discreto mancebo a Christo a preguntarle lo que haria para alcançar la vida eterna, y diziendole como desde pequeño auia sido diligente obseruador de los mādamiētos diuinos, le dixo, *Si vis perfectus esse, vade, vende quae habes, & da pauperibus.* Despues de auer hecho esso, lo que te resta es, si quieres llegar a la cumbre de la perfecion, vende todo quanto tienes, y dalo a los pobres. Oyendo esto san Pedro, dixo a Christo: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te: quid ergo erit nobis?* Nosotros Señor hemos dexado todas las cosas, y os hemos seguido, que ha de ser de nosotros? A que proposito se llegaria aora san Pedro a preguntar esto a Christo.

Matth. 15.

Cornelio Iansenio da aqui vna muy buena razon diziendo: Que como Christo dixo a aquel mancebo q̄ lo vendiesse todo, y lo diesse a los pobres,

y Pedro y sus compañeros lo auian dexado todo, y no lo auian dado a los pobres, por esso llega a preguntar a Christo que, que seria dellos, si auian cumplido con su obligacion. *Metuens interrogauit, ne forte minus fecisset.* Temeroso Pedro de si no auian hecho todo lo q̃ deuian, pregunta lo q̃ deue hazer, y cõ auerlo dexado todo, y auer seguido a Christo, con todo esso le parece, q̃ aun no ha hecho nada, de ninguna cosa se assegura, y assi receloso Pedro llega a preguntar a Christo, si ay mas q̃ hazer, porq̃ es muy grande engaño assegurarse vn hõbre de lo q̃ haze, por mucho q̃ aya hecho.

Iansen. in Concord. cap. 100.

A este proposito se puede interpretar aquel dicho de Salomon: *Beatus homo qui semper est pauidus.* Dichoso y biẽauenturado es el hombre que siẽpre está temeroso. El Caldeo dize, *Beatus vir qui veretur omnia per metum.* La Complutense, y la Regia Biblia leen, *Beatus vir qui timet omnia ob cautelam.* Bienauenturado el varon que teme todas las cosas, por la cautela grande con q̃ en esta vida deue andar, no assegurandose de ninguna cosa que hiziesse, de nada se ha de satisfazer ni pagar, y estar siempre dessa manera temeroso, es vn genero de seguridad muy grande.

Prou. 26. Cald. Com plu. Reg.

Bendiziendo el santo Patriarca Iacob (estando ya para morir) a sus queridos hijos llegando a Neftali, le dize estas palabras. *Nephtali Ceruus emissus, dans eloquia pulchritudinis.* Es Neftali vn cieruo agil, veloz, y ligero, el qual da preceptos, y palabras de hermosura. Dificultad ay sobre la inteligencia destas palabras. En el sentido que yo pretendo no tendran desazonada acomodaciõ. Que querrâ dezir que Neftali dize palabras hermosas, quando es Cieruo? Dezir palabras hermosas, es lo mismo que enseñar y dezir cosas que importan y conuienen. Pues el que es Cieruo, esse enseña lo que importa y conuiene, esse nos ministra hermosa enseñança? El Cieruo de que es symbolo y estampa? Claro està, como dize Pierio Valeriano, que lo es del temor: y assi antiguamente para pintar vn temeroso, pintauan este animal. Pues el temeroso, el cobarde, esse enseña hermosamente? No fuera mejor que enseñara Neftali como Leon, que es geroglifico dela seguridad? Pues porque es mejor Maestro nuestro el Cieruo, q̃ no el Leon? Porque? Porque el que enseña a temer, el que enseña a no assegurarse de nada, esse es buen Maestro: *Nephtali Cer-*

Genes. 49.

Pierius lib. 6. c. 7.

Ceruus emissus, dans eloquia pulchritudinis. Y el que enseña como Leon, el que assegura esso enseña mal. Que no se ha de assegurar vn Christiano de ninguna diligencia que haga por apretada que sea, en satisfacion de sus pecados, por mas penitencias en q se exercite, y por mas obras en que se ocupe. Segun esto: *Beatus vir qui tiret omnia ob cautelam.*

Luc. 2. San Lucas cuenta, que auia vna relgiosa muger, llamada Ana, hija de Fanuel, la qual fue tan dichosa, que alcançò el siglo de oro dela diuina infancia de Christo nuestro bien: *Et hac vidua vsq; ad annos ottoginta quatuor: quæ non discedebat de templo ieiunijs, & obsecrationibus seruiens, nocte & die.* Tenia ochenta y quatro años la Profetisa sagrada, y con tan santo teson, seruia y agradaua a Dios, que nunca le apartaua del Templo, sino que en continuos ayunos y oraciones passaua los dias y las noches, y tanto se yua excediendo a si misma en esto, que los vltimos tercios de su cansada y prolixa vida, con mayor afecto y feruor se exercitaua en estas santas obras.

D. Amb. lib de Viduis. San Ambrosio dixo: *Cum corporis agnosceret Anna senectutem. pietatis tamen nesciebat ætatem.* Aunque Ana echaua de ver que yua creciẽdo en dias, que llegaua ya a la prolixa, y cansada vejez del cuerpo; no por esso conocia la edad de su virtud, que si se tenia por vieja en la carne, tambien se nia por muy niña enel espiritu: *Pietatis nesciebat ætatem.* Y pensando la santa viuda que nunca auia hecho nada, procuraua quanto mas yua creciendo la edad del cuerpo, mejorar la del alma, con ayunos y oraciones, y obras santas, no assegurandose de nada por mas que hazia.

Encendida la Esposa, inflamado el coraçon en el diuino amor de su soberano Esposo, amorosamente le dezia: *Osculetur me osculo oris sui.* O si mi dulcissimo Esposo se siruiesse de comunicarme el suaue beso de su amorosa paz. Los Setenta trasladan, *Osculetur me ab osculis oris sui.* No me contento con que mi amantissimo Esposo me dè vn solo, blando, y tierno beso de suaue paz, sino que sean muchos, y que no tengan numero. Cant. 1.

S. Ambr. de Isaac, & Animæ cap. 3. Dize san Ambrosio: *Non vnum osculum quærit sed plura, vt desiderium suum possit explere. Quæ enim diligit, non est vnius osculi parcitate contenta, sed plura exigit, plura vendicat. Deniq; illa in Euangelio sic probata est, quia non cessauit (inquit) osculari pedes meos.* El verdadero amante no se ha de contentar con vna

obra sola, muchas ha de procurar hazer, de nada se ha de assegurar en la prosecucion deste fin. Buen exemplo tenemos (dize Ambrosio) en Maria Madalena, la qual quando arrepentida fue a pedir perdon a Christo, arrojandose a sus pies no cessaua de regarselos con copiosas lagrymas, y de darlos cō tiernos suspiros amorosissimos besos: *Illa probata est quia nō cessauit pedes osculari*. Que el que no cessa en las virtudes y buenas obras, no pagandose de nada que haga, esse acierta, el que no se paga, ni assegura, esse assegura mejor su partido.

ASVNTO. III.

Vnxit pedes Iesu.

Que es buena materia de Estado, para acrecentarse el alma, yr siempre por el camino por donde siempre le va bien.

MVY Para ponderar es, lo que esta Serafica y Apostolica penitēte hizo en todas las mas ocasiones que los Euangelistas nos hazen mencion de sus acciones heroycas. Alumbrada de su diuina luz, y atrauessado el coraçon de vna amorosa saeta del diuino amor, fue a buscar a su Maestro Christo, sabiendo que comia en casa de Simon Fariseo, para pedirle perdon de sus pecados. Llegò al combite, y arrojose a sus pies, los qualescomēçò a regar con lagrymas: *Et lachrymis cæpit rigare pedes eius*. Hallò en los pies de Christo perdon, indulgēcia, abrigo y cōsuelo. Hospedole su hermana Marta, y en entrādo en su casa, luego se arrojò a sus pies a oyr su soberana y celestial doctrina. *Maria sedens secus pedes Domini audiebat verbū illius*. Luego fue a los pies Sacrosantos de donde auia recebido tātos bienes. Oy tābien se los vnge, tomando para ellos vna libra de preciosissimo vnguento, *Maria accepit libram vnguenti, & vnxit pedes Iesu*. Que de la primera vez quedò tan aficionada, tā obligada de los diuinos pies deste Señor, que en ellos hallando todo su consuelo, siempre los requeria y buscaua. Enseñandonos cō esto vna licion de mucha importancia para las almas deuotas y contemplatiuas, que quando a vn alma le va bien en la contemplacion y meditacion de vn passo de la vida, ò muerte de Christo, ò de otra qualquier cosa, como del juyzio, muerte, infierno, ò gloria; de donde siente que saca mucho aprouechamiento, es licion de los Padres espirituales, y principalmente

Luc. 7.

Luc. 10.

S. Teresa de Iesus en sus Moral.

palmẽte de nuestra santa Dotora Teresa,que siempre meditè alli,y alli contemple;como sabio en ella,que era muy deuota del passo de la Oracion del huerto, y como de alli sacaua tanto prouecho, y acrecentamiento, apenas sabia meditar otra cosa.

Dotrina es esta,que no se le escapò a nuestro Seneca, el qual persuadiendo a su amigo Lucilo a que aprouechasse en la ciencia, le dize q̃ se acomode con los ingenios, y genios de los Autores, que mas frissaren con el suyo: *Certis ingenijs immorari, & innutriri oportet, si velis aliquid quod animo fideliter sedeat.* Que tomar oy vn Autor, y mañana otro, serà nunca aprouechar. Pues para hazerlo, siempre se ha de yr por aquel camino por donde siempre va bien.

Seneca Epist. 2.

Buen exemplo tenemos en el niuel y regla de nuestras acciones. Christo nuestro Maestro estaua haziẽdo en el huerto oracion al Padre Eterno, y considerando los grãdes tormentos que auia de padecer, los baldones, y afrentas que auia de sufrir,temiẽdo la carne,temblando la porcion inferior, hablando conforme a la voluntad humana, dixo al Padre Eterno: *Pater mi, si possibile est, transeat à me Calix iste, veruntamen, non sicut ego volo, sed sicut tu.* Padre mio, si es possible que yo dexe de beuer este Calix de amargura tanta, no le beua yo, pero no se haga mi voluntad sino la vuestra. Segunda vez repitio estas palabras, y tercera las boluio a dezir: *Iterum abijt, & orauit tertio, eundem sermonẽ dicens.* Pues como estando en oracion repetia siẽpre vnas mismas palabras? Tan falto estaua dellas el inocente Cordero, que necessitaua siempre de repetir vna mesma cosa? Claro està que no porque a la palabra Eterna, como le auiã de faltar palabras, para hablar con el Eterno Padre. Pues porq̃ repetia vna mesma cosa en la Oracion? Para enseñarnos, q̃ si con vna palabra q̃ a Dios dezimos, en ella nos excita el espiritu, y auiua la deuocion, si en vn mysterio particular hallamos copiosa selua de cõsideraciones donde el alma se ocupe, entretenga, y aproueche, de donde saque feruor, y se encienda, y abrase mas en amor, q̃ no ha de buscar otras palabras, ni cuydar de otras cosas, ni diuertirse a otros mysterios, sino estarse alli, pues alli halla feruor, consuelo, y aprouechamiento.

Math. 26.

Por mandado de Dios fue el santo Patriarca Abrahan a la tierra de Egypto, donde despues de algunos trabajos, hallò

hallò tanta gracia con el Rey Faraon, que le enriquezio sobre manera, partiose de Egypto para la tierra donde auia venido, y no sin particular misterio lo dize el sagrado Texto: *Reuersus est per iter, quo venerat, à meridie in Bethel: vsque ad locum vbi prius fixerat tabernaculum, inter Bethel, & Hai.* Boluio de la tierra de Egypto Abrahan, a la de donde auia salido, y tornò à boluer por el mismo camino q̃ auia ydo. Otra letra dize: *Per easdem mansiones*, como afirman Vatablo, y otros muchos. De manera, que no solamente tornò a boluer Abrahan por el mismo camino, sino por las proprias posadas, vētas, y mesones por donde auia ydo.

Genes. 3.

Vatabl.

Muchos preguntan que porque razon el santo Patriarca se boluio a venir por los proprios passos, y lugares que auia andado al yr?

Guillermo Papinio responde diziendo, q̃ hizo esto: *Quia nouit bona hospitia, & ad illa declinauit redeūdo, in quibus honeste locatus fuerat eundo.* Quando Abrahan fue a Egypto, hallò siempre en las posadas buen agassajo, y hospedaje, donde quiera le dauan buen recado, y le tratauan conforme a la decencia y decoro que la calidad de su persona merecia. Y assi viēdo esto. *Reuersus est per easdem mansiones.* Boluiose por las propias posadas, dandonos a entender con esto, que por donde a vn hombre le va bien, por ahi se ha de yr siempre sin intentar nueuos vados, y buscar nueuos caminos. Hallase vn alma acrecentada en feruor, contemplando a su Criador tierno infante, expuesto a las rigurosas inclemencias del tiempo, retirado en vn pesebre muy pobre, y desacomodado, medite y contemple ahi, que a caso no hallara tanta ternura y dulçura en otros passos.

Guillelm. Papin 13. Gen. q. 3.

Hablando de los de Dios el Real Profeta, dize assi: *Viderūt ingressus tuos Deus, ingressus Dei mei Regis mei, qui est in Sancto.* Vieron Dios y Señor mio vuestras entradas, como entradas de Rey y grā Señor, en el Tēplo santo donde soys adorado como Dios verdadero, y Dueño legitimo, y vniuersal de todo. Como dize el Santo Profeta, que se vieron las entradas de Dios en el Tēplo? como no dize q̃ se vieron sus salidas? *Viderunt egressus tuos Deus meus?* Es q̃ Dios no halla salida de la parte donde se halla bien, alli se està muy de assiēto, y descansa dulcemente: Dotrina para las almas, que donde se hallaren bien, en el passo y mysterio donde hallaren jugo, ahi se han de estar

Psalm. 67

esta muy de espacio, y muy de asiento.

No nos lo enseñará mal el Apostol de las gentes, el qual hablando de su estilo, y proceder, dize a los Corintios: *Nō iudicaui me aliquid scire, nisi Iesu Christum & hunc crucifixum.* Yo no conozco otra cosa, ni alcāço otra cosa sino a Christo, y esse crucificado. Claro está q̄ el diuino Apostol que mas sabia que a Christo crucificado, pues tan perfeta y altamente predicaua de todos los misterios de su vida, pasiō, y muerte, y de los demas tocantes a nuestra salud y remedio. Pues como dize, que no sabe, ni entiende otra cosa? Es para enseñarnos lo que a el le passaua, y lo que todos hemos de hazer. Al santo Apostol vn Christo crucificado le arrebataua los ojos, eleuaua el espiritu, y despertaua la deuocion, pues en esso cargaua el peso de su contemplacion, con Christo crucificado tenia sus coloquios, nūca de ahi apartaua la consideracion; porque nunca vn alma es biē la aparte del passo y misterio, por donde le va bien. 1. Cor. 2.

ASVNTO IV.

Vt quid perditio hæc?

Que son los sieruos de Dios blanco donde siempre tiran las murmuraciones y persecuciones de los malos.

SI queremos notar tambien otra cosa digna de reparo, boluamos (como diximos de Abrahan) por los mismos passos del principio del Asunto antecedente, y hallaremos vna cosa digna de toda consideraciō, para prouar cō quanta razon dezimos, que son los justos los blancos donde siempre las murmuraciones assestan los tiros, y hazen la punteria. En casa de Simon Fariseo donde auia de ser alabada nuestra gloriosa Madalena de aquella heroyca accion, y quando por lo menos todos los demas combidados la murmuraron, el que como dueño y Señor de la casa, y cōuite la auia de defender, fue el primero que entre si començó a murmurar della, y de Christo, diziendo: *Hic si esset Propheta sciret vtique quæ, & qualis est mulier, quæ tangit eum, quia peccatrix est.* En su misma casa hasta su misma hermana la puso delante de Christo vna querella en que se quexaua, de que andando ella cuidadosa en el ordinario ministerio de la casa, ella quieta y sossegada se estuviesse a los pies suyos oyendo sus platicas. *Domine non est tibi curæ quod soror mea, reliquis me solam ministrare? Dic ergo illi vt me ad-* Luc. 7. Luc. 10.

adiuuet. Y oy quando liberal y dadiuosa derrama el precioso vnguento sobre la cabeça, y pies de su diuino Dueño, el perfido, y codicioso Dicipulo la arguye y acusa de prodiga, diziendo, que fuera mejor gastar con los pobres el precio de aquel vnguento precioso, que tan inutil, y superfluamente se derramaua. *Vt quid perditio hæc?* No veys como esta santa muger despues que se conuirtio, y boluio a Dios, donde quiera es arguida, reprehẽdida, y murmurada? Por que echeys de ver con quanta razon dezimos, que en siendo vno justo y santo; luego es blanco donde assestan los tiros de las murmuraciones de los malos.

Mat. 26.

Sacò Dios a luz esta maquina que vemos, y en essos hermosos cielos puso dos rutilantes antorchas, para que alumbrassen de dia, y de noche, y fuessen señales por donde se conociessen los tiempos: *Fiant luminaria in firmamento cœli, & diuidant diem & noctem, & sint in signa, & tempora, & dies, & annos.* En sentido espiritual que nos quiso dezir Dios, quando dixo, que el Sol, y la Luna, y las Estrellas auian de ser para señales y blancos: *Vt sint in signa*, (que la palabra *Signum*, esso significa, segun aquello que de Christo dixo el santo Simeon: *Hic positus est in ruinam, & in resurrectionem multorum, & in signũ cui contradicetur.* Don de Tertuliano dixo: *Agnoscimus signum contradicibile, conceptum, & partum Virginis Mariæ.*

Genes. 1.

Luc. 2.

Tert. de Carn. Christ. c. 23.

Estefano Canturiense lo dixo muy a nuestro proposito, *Ecclesia est firmamentum, luminaria viri iustis, & sunt in signa, & tempora, hoc est, in signa temporum, id est temporalis misteriæ.* El cielo es la Iglesia, las claras lumbreras son los Iustos, los quales estan puestos para blanco de los tiempos, esto es para blanco de las temporales miserias de la hambre, de la sed, del cansancio, de las afrentas, y valdones, de las persecuciones, y murmuraciones. Por que en siendo vno bueno, todo el mundo se conjura contra el.

Stephanus Cant. apud Titelmã. in alleg. Biblior.

Atendiendo a esto S. Pablo para cõsolar a los Santos, que tan perseguidos en esta vida, viuen de las lenguas, y manos de los pecadores, tratandoles mal de obra y palabra les dize: *Nemo moueatur in tribulationibus istis: ipsi enim scitis, quod in hoc positi sumus.* Nadie se espante, ningun justo se admire de verse arrastrado y perseguido en esta vida, de que los pecadores disparen contra ellos las ayradas, y venenosas saetas de sus serpẽtinas lenguas, por que para esso estan puestos:

1. Tess. 3.

In

Simil. *In hoc positi sumus*. Que quiere dezir, estar puesto para esso? Quiere dezir san Pablo lo mismo, que, vos podriades dezir de vn papel blanco, que està puesto en vna pared, y puestos enfrente della tres, o quatro arcabuzeros: Claro està, que diriades (porque ello se està dicho) que aquel pequeño papel està puesto para blã co, y señal de aquellos arcabuzeros donde prueuã su destreza, y hazen ostentacion de su punteria, y acierto. Lo mismo dize san Pablo, si vno es murmurado, si perseguido, si afrentado, si valdonado de todos, claro està que hemos de dezir, que es justo el tal, y que es santo, porque los Iustos, y los Santos que otra cosa son para el mundo sino escarnio, burla, irrision, mofa, y murmuracion suya. Que bien que lo dixo el glorioso Doctor S. Gregorio! *Ipsi scitis quod in hoc positi sumus, ac si aperte diceret. Quid in hoc tempora vulnera nostra miramini, qui æternæ gaudia quærimus: huc ad hoc vinimus, vt feriamur.* S. Greg. li. 13. moral. cap. 6.

El Obispo de Monopoli reparò, que aquel paralitico de la Picina, que estuuo treynta y ocho años enfermo, que mientras que lo estuuo, nadie le hablò palabra, y despues que milagrosamente sanò, luego le començaron a perseguir. Quando estaua enfermo dixo: *Hominem non habeo.* No auia vn hombre que se llegasse a el, ni le inquietasse; pero despues que alcançò por virtud de Christo la salud perdida, luego le dixerõ los Iudios, *Sabbathum est, non licet tibi tollere grauatum tuũ.* Hermano mirad que es Sabado dia de fiesta, y que no podeys lleuar essa cama, y le començaron a examinar, y hazer mil pesadumbres. Dize el Obispo: *Triginta & octo annis iacuit in grabato, quem nec aspicere dignabantur Iudæi, cum primum autem sanitatem recepit aiebant, Sabbathũ est, &c. Miser hic homo nec vnum habuit hominem accurrentem dum in lecto iacebat: sanatus à Domino multos inuenit non iuuantes, sed impedientes.* Para darnos a entender con esto, que mientras que vno viue a la vsança del mundo, no ay quien le hable de sus torpes vicios, no aurà quien le diga, que hazeys ahi? Pero en leuantandose vn hombre dessa cama, y tratando de encomendarse a Dios muy de veras, y de comulgar muy a menudo, y retirarse, luego se leuantan todos contra el, le persiguen y murmuran. Porque como dixo Origenes: *Qui amicitias appetit Iesu, multorum sibi sciat inimicitias tollerandas.* El que dessea ser amigo de Iesu Christo, no tiene sino

Ioan. 15. Episc. Monopol. sermon. fer. 6 dom. 2. Quadra. Orige. ho. 3. in Iosue.

sino apercibirse, que luego ha de cobrar muchos emulos, y enemigos que de todas las maneras le persigan.

No lo dio a entender mal el Real Profeta Dauid, quādo hablando en nombre de vn Pe-
Psalm. 10. nitente, dixo: *Similis factus sum pellicano solitudinis: factus sum sicut nicticorax in domicilio.* En lugar desta palabra *Nicticorax.* Santes Pagnino, y otros tras-
Santes Pagnin. ladan: *Factus sum velut Buho.* Despues que tratè de hazer penitencia, y apartarme del mundo, soy como vn buho. Pues que misterio tiene, que el penitente, y el santo se compare a esta aue? Tienele, y muy grande, porque ya se sabe quan lindos agraciados, y hermosos ojos le dio naturaleza, y como las demas aues enuidiosas de tanta hermosura, procuran sacarselos. Pues assi dize Dauid: *Factus sum velut buho.* Despues que me vẽ recogido, despues que los del mundo echā de ver que no sigo sus locuras soy como el buho, q̃ todos me persiguen tanto, q̃ no ay quien no procure sacarme los ojos: todos me calunian, y murmuran. Que como dixo S. Agus-
S. August. Ser. 93. de Temp. 2. Tim. 3. tin: *Quisquis Christo coniungitur, non ad delicias, non ad voluptates, sed ad prælium præparetur. Quia omnes qui pie volunt viuere in Christo, persecutionem patientur, vt ait Apostolus.*

ASVNTO V.

Vt quid perditio hæc?

Que nunca se le haze a la virtud mas sangrienta guerra, q̃ quando con sus propias armas se la intentan hazer.

PAra paliar y colorear su cudiciosa auaricia el aleue Dicipulo, lo que alega es el bien de los pobres, diziēdo que aquel precioso vnguento q̃ alli se derramaua inutilmente, fuera mejor venderse, y dar el dinero a los pobres. Que no hallò con q̃ mejor hazer guerra a aquella accion santa, y virtuosa, que con la capa y color de otra que lo parecia. Esta es la mas cruel, y mas sangrienta guerra que a la virtud se puede hazer. Porque como es guerra tan dissimulada, y secreta, tan encubierta y paliada, a penas se puede conocer, y no se conociendo mal se podra remediar. Que quando la guerra es descubierta, facil tiene el remedio.

Notò mi glorioso Padre S. Iuan Chrysostomo, q̃ auiendo tantos pecadores en tiempo que Pablo perseguia la Iglesia, y la hazia guerra, q̃ de ninguno se quexò tanto Christo nuestro Redentor, como despues le dixo apareciendosele: *Saule, Saule cur me persequeris?* Act. 9.

Saulo,

Saulo, Saulo en que te he ofendido yo, que me persigues tan cruel y sangrientamẽte? Otros no le persiguian (dize Chrysostomo) no procurauan oprimir, y sepultar su soberano Nombre, pues como tan en particular se da por agrauiado y ofendido de Saulo?

D. Chrys. Dize Chrysostomo: *Medio zelo vehebatur, nondum satiatus cæde Stephani.* La razon de sentirse mas Christo de la persecucion de Saulo, que no de las otras, es porque se armaua de vn zelo que parecia tan santo, y tan bueno de virtud, para destruyr la misma virtud, vestiase de sus armas para hazer la guerra. Pues esto es, lo que Christo tanto sentia; porque no ay cosa mas digna de sentirse, y de llorarse, que valerse de apariencias de virtud, para destruyr la misma virtud.

Dos lugares al parecer encontrados nos darã bien a entender esto. Estando Iudic con intrepido y valiẽte animo para cortar la barbara cabeça de aquel impio Capitan, que en tanto aprieto tenia puesto al pueblo de Dios, dize el sagrado texto, que hizo esta oraciõ

Iudith. 9. a Dios: *Deus Patris mei Simeon, qui dedisti illi gladium in defensionẽ alienagenarum.* Donde haze mencion la valerosa muger de la vengança que Simeon, y Leui hizieron en el Principe de Siquen, por la deshonra y afrenta de su hermana Dina. Y parece acreditarla, pues en aquella ocasiõ inuoca a Dios, haziendo mencion della. Por otra parte, hablando deste hecho a la hora de su muerte, el padre de los hermanos parece afearle, diziendo: *Simeon & Leui vasa iniquitatis bellantia, quia in furore suo occiderunt virũ, Maledictus furor eorum, quia pertinax, & indignatio eorum, quia dura.* Simeon, y Leui son dos hermanos de guerras, y pendencias, quitaron la vida al Principe de Siquen: Maldito sea su furor, porque es pertinaz, y su indignaciõ porque es dura. Gen. 49.

Nicol. de Lyra. Nicolao de Lira pregunta, que como Iudic parece aprouar el hecho de la vengança, y Iacob vituperarle tanto? Pues como el santo Viejo le repruea, y la inuencible viuda le abona?

Responde Nicolao, diziendo, que en este hecho ay dos cosas de considerar, vna el zelo de castigar al Principe de Siquen, por el vltrage que del recibio Dina: y la otra el modo que tomaron para vengarla, q̃ fue hazerles a todos los de su pueblo que se circuncidassen, cosa que solo estaua dada al pueblo de Dios: y assi para vengarse mejor tomarõ por medio el Sacramento de su Ley: *In hoc valebimus fœderari,* Gen. 34.

rari si volueritis esse similis nostri, & circuncidatur in vobis omne masculini sexus. Pues esto es lo que reprueua y vitupera Iacob (dize Lyra) que se vengassen y boluiessen por la honra de su hermana ofendida y vltrajada del Principe, parece q̃ podia dissimularse, porque en fin es cosa natural vengar los hermanos las injurias, y agrauios de sus hermanos, y a esso solo mirò Iudic; pero que para essa vengança vsassen de vn engaño, y tomassen la capa q̃ tomaron, porque se conociessen, como fue el Sacramento de la Circuncision, Sacramento de la Ley de los Hebreos, y dado por Dios, para distinguirlos de las demas gentes, esso fue lo malo, esso lo digno de vituperio, porque paliar la vengança con apariencias de virtud y religion, fue intolerable maldad; y assi dixo Iacob: *Maledictus furor totum.* Maldito sea furor semejante, porque no ay furor semejante, ni guerra q̃ se le iguale, como la que a la virtud se le haze con sus armas, y a la Religion con su apariencia.

Ezech. 16. Quexandose Dios por Ezequiel, de las insolencias y maldades que los falsos Profetas cometian en su pueblo, dize q̃ eran desta manera: *Quasi vulpes in desertis Prophetæ tui Israel erãt.* Son los Profetas malos de mi Pueblo, como las raposas de los desiertos. Simaco segun S. Teodoreto traslada: *Sicut vulpes in ruinis.* Son estos malos Superiores y Profetas, arruynando y destruyendo, talando y echando por tierra, como las raposas que estã en el campo. Simac. apud Theodoret. Para marauillar es, que no se quexe Dios, de q̃ destruyã los malos Profetas como crueles leones, carniceros lobos, y fieros tigres, sino como astutas y arteras raposas: *Sicut vulpes.* Pues porq̃ se quexa mas Dios de que arruynẽ los malos Profetas, como estos animalejos astutos, y no como aquellos brauos y fieros? Yo os lo dirè. El leon, el lobo, y el tigre, y otros semejantes animales a lo patente y descubierto àzen la presa, y ensangrientan las vñas; pero las raposas quando quieren destruyr vna viña (q̃ son muy amigas de vbas) lo q̃ hazen es cubrirse con sus propias hojas para destruyrla mas a su sabor, y seguro: de manera que se cubren, y valen de la misma viña, para talar la misma viña. Pues aora vereys el misterio de quexarse Dios de q̃ sus malos Profetas seã quando destruyen, mas cauilosas raposas que sangrientos leones, porque mas sangrienta guerra hazen a las Republicas, los que las persiguen como raposas, que no como leones. Porque

que aunque toda persecucion es mala, no lo es tanto la descubierta, pues facilmente se puede remediar, como no lo es la encubierta y paliada, que es la mas sangrienta, y cruel, quando para destruyr la justicia se cubre vno con apariencias de justicia, y para arruynar la virtud se disfraça de la misma virtud.

Reparo merece, lo que en el Salmo octauo hallamos escrito, y es, que siendo dedicado todo, y consagrado a los diuinos elogios, y soberanas alabanças del nombre inefable de Dios, y de sus marauillosas obras, de los fauores, y mercedes que haze al hombre, poniendole todas las cosas criadas debaxo de sus pies haziendole dueño dellas, en medio de tanto conocimiento de fauores y mercedes se le fuessen al Profeta santo los ojos a cierto linage de pecadores, que Dios amenaça destruyr, y aniquilar. *Ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudem tuam propter inimicos tuos, vt destruas inimicum, & vltorem.* De las inocentes lenguas de los balbucientes infantes, acreditò el Señor sus alabanças, y solicitò sus elogios para destruyr al enemigo que juntamente es vengador.

Psal. 8.

La translacion de los Setenta es de ponderar: *Vt destruam inimicum, & defensorem.* Septuag.

Harà el Señor prodigios nunca oydos, nunca vistas marauillas, que es hablar los niños rezien nacidos, a trueque de confundir, destruyr y aniquilar al enemigo y defensor: *Vt destruas inimicum, & defensorem.* El Aguila de los Dotores de la Iglesia dize, que como puede ser vno enemigo, y defensor de Dios? Porque si defensor como enemigo? Y si enemigo como defensor? Responde el Santo, que muy bien se compadece. Porque ay enemigos que son defensores, y defensores que son enemigos, y essos los mas impios, y mas crueles de todos. Y quales son essos? Son los que con capa, y con color de la virtud, y justicia (dize Agustino) la hazen muy cruda, y sangrienta guerra: que parece que hazen sus partes, y con esso la deshazen mas: que parece que la defienden, y amparan, y con esso mismo la ofenden, vltrajan, y amanzillan. Como se hecha de ver cada dia en los Escriuanos, y aguaziles. Quien los ve mostrarse tan zelosos de la justicia, diziendo, que es bien que se castiguen vellacos, y lleuen su merecido los malhechores. Y esto, con que fin lo dizen

D. Aug.

mu-

OMNIVM SACRAE PAGINÆ LOCORVM, QVÆ IN secundo tomo enucleatius expenduntur, nouiter illustrantur, vel per transennam adducuntur; series, & ordo.

Prior numerus folium, secundus columna indicat.

Exodus.

15. Egre-

3 Tunc

3. Tunc aperuit Iob os suum, & maledixit diei suo, fol. 46. 3.
Antequã comedã, suspiro, fol. 223. 1.
Ecce docuisti multos, & manus lassas roborasti, fol. 143. 4.
Nunc autem venit super te plaga, & defecisti, fol. 143. 4.
7. Militia est vita hominis super terram, fol. 71. 1.
8 Humectus videtur antequam veniat Sol, & in ortu suo germen eius egreditur, fol. 34. 2.
12. Interroga iumenta, & docebunt te; volatilia cœli, & indicabunt tibi, fol. 101. 2.
14. Mons cadens defluit, & saxum transfertur de loco suo, lapides excauant aquæ, fol. 92. 3.
36. Deus potentes non abiicit, cùm sit ipse potens, fol. 146. 3.
39. Penna struthionis similis est herodii, & accipitris, fol. 60. 1.
Derelinquit oua sua in terra: obliuiscitur quòd pes conculcet ea, aut bestia agri conterat, fol. 60. 2.
Numquid feriet tecum pactum, fol. 122. 2.
Huic montes herbas ferunt, omnes bestiæ laudent, ibi, fol. 143. 2.
41. Ante faciem eius præcedit egestas, fol. 132. 1.
41. Dederunt ei vnusquisque ouem vnam, & in aurem auream vnam, fol. 12. 2. & 129. 2.

Psalmi.

1. Beatus vir, qui non abiit in consilio impiorum, fol. 70. 3.
Et erit tamquam lignum, quod plãtatum est secus decursus aquarum, fol. 4. 4.
5. Odisti omnes, qui operantur iniquitatem: perdes omnes, qui loquuntur mendacium, fol 45. 2.
Verba mea auribus percipe Domine, fol. 21. 1.
Virum sanguinum, & dolosum abominabitur Dominus, fol. 304. 3.
Laboraui in gemitu meo, fol. 271. 3. & 297. 4.
Nisi conuersi fueritis, gladium suum vibrabit: arcum suum tetendit, & parauit illum, & in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit. fol. 29. 4.
8. Quoniam videbo cœlos tuos, opera digitorum tuorum, Lunam, & Stellas, quæ tu fundasti, fol. 240. 2.
Ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudem tuam, fol. 304. 1.
11. Ecce peccatores intenderunt arcum, parauerunt sagittas suas in pharetra, vt sagittent in obscuro rectos corde, fol. 29. 4. & 278. 2.
Impij in circuitu ambulant, fol. 129. 4.
Cum Sancto Sanctus eris, & cum viro innocente innocens eris: & cum electo electus eris, & cum peruerso peruerteris, fol. 74. 2.
Deus, qui præcinxit me virtute, fol. 254. 4.
Intonuit de cœlo Dominus, & Altissimus dedit vocẽ suam, fol. 25. 3.
20. Misericordia tua subsequetur me, fol. 249. 1.
23. Attollite portas Principes vestras, & introibit Rex gloriæ, fol. 14. 1.

Prouerbia.

Ecclesiastes.

Canticum Canticorum.

Sapientia.

Ecclesiasticus.

Isaias.

Ieremias.

Threni.

Baruch.

Ezechiel.

Præparauit Dominus hostiam, folio 41. 3.

Visitabo super Principes, & super omnes qui complent domum Domini Dei sui iniquitate, & dolo, fol. 41. 3.

Erit in die illa vox clamoris à porta piscium, & contritio magna à collibus, fol. 42. 4.

Aggæus.

Zacharias.

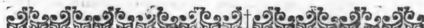
Dabo tibi ambulãtes, de his qui nunc hic assistunt, fol. 189. 3.

Malachias.

4. Orietur vobis timentibus nomen meũ Sol iustitiæ, fo. 35. 3. & 213. 3.

Machabæorum. 1.

Machabæorum. 2.



EX NOVO TESTAMENTO.

Matthæus.

1. Liber generationis Iesu Christi, fol. 162. 2.

Iesse genuit Dauid Regem Dauid autem Rex genuit Salomonem, fol. 25. 1.

2. Ecce Magi ab Oriente venerunt Hierosolymam, fol. 276. 1.

Vidimus Stellam eius in Oriente, & venimus adorare eum, fol. 164. 2. & 276. 1.

Stella, quam viderant in Oriente, antecedebat eos, fol. 296. 4.

Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Aegyptum, fol 86 1.

Esto ibi vsque dum dicam tibi, folio 255. 4.

Defuncto Herode, ecce Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph, fol. 80. 1. & 86. 3.

3 Ioannes habebat vestimentum de pilis camelorum, & zonam pelliceam circa lumbos suos: esca autem eius erat locustæ, & mel syluestre, fol. 157. 1. & 141. 4.

Pœnitentiam agite, fol. 141. 3.

Venit Iesus à Gallilæa in Iordanem ad Ioannem, vt baptizaretur ab eo, fol. 76. 3.

Prohibebat eum, fol. 13. 3.

Ego à te debeo baptizari, & tu venis ad me? fol. 13. 3.

Hic est filius meus dilectus, in quo mihi benè complacui, fol. 167. 4.

Non tentabis Dominũ Deum tuum, fol. 163. 3.

Venite post me, faciam vos fieri piscatores hominum, folio 181. 2. & 268. 1.

Vos estis lux mundi, folio 230. 3. & 239. 4.

Vos estis sal terræ, fol. 44. 3. & 157. 3. & 165. 1.

Qui te percusserit in dexteram maxillam, præbe illi alteram, folio 171. 1.

Orate

Ecce

Marcus.

3. Et

Nunc

Trade-

Sacra Scriptura.

Corinthios 2.

Galatas.

Ephesios.

Philippenses.

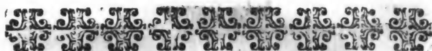
Colossenses.

Thessalonicenses. 1.

Thessalonicenses 2.

Timotheum 1.

INDICE



INDICE ALFABETICO
DE LAS COSAS MAS NOTABLES que en este Segundo Tomo se contienen.

A

AARON.

Por-

uicios

Es

Lagri-

L

M

quiso

Saba-

APLI-

APLICACION DE LOS ASVNTOS DESTE SEGVNDO Tomo a los Domingos, Miercoles, y Viernes del primero.

MIERCOLES DE CENIZA.

Memento Homo, quia puluis es.

1 Es poluo leue el hõbre, y es tan vano, q̃ si todas las cosas desta vida son vanas en grã manera, el es sobre manera vanissimo, 214

2 *Et in puluerem reuerteris.* Nadie ay q̃ se pueda escapar del absoluto dominio de la muerte, 216

3 *Memento, quia puluis es.* Los bienes de la eficaz memoria de la muerte, se declaran, 218.

4 *In puluerem reuerteris.* Por consuelo puede tomarse, por la miseria grãde, q̃ es el viuir, y la grã felicidad, que es el morir, 221.

VIERNES DE CENIZA.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros. Math. 5.

1 *Ego dico.* Como quien dize. Yo de quien podeys tomar exẽplo para esta heroyca acciõ. Quanto mueua el exẽplo de Christo para acciones dificultosas, vide, 290.

2 *Diligite inimicos vestros.* El perdonar al enemigo es el punto mas alto que en la musica de las virtudes vn Christiano puede dar, 151.

3 *Orate pro persequentibus vestris.* Son bienhechores nuestros los que nos persiguen, pues assi nos ensalçan; y assi deuemos rogar por ellos, 25.

4 *Diligite.* Que ni todo el bien està en perdonar, ni todo el mal en dexallo de hazer, 159.

5 *Vt sitis Filij Patris vestri.* No solo el Hijo de Dios es el q̃ perdona, sino Padre y Maestro de Dios, 152.

DOMINGO I. de Quaresma.

Ductus est Iesus à Spiritu in desertum, Math. 4.

1 *Ductus est à Spiritu.* Quando el Señor da los trabajos, da la paciencia para lleuarlos. 18.

2 *A Spiritu.* El q̃ sin orden del Señor se pone en el peligro, le desobliga a q̃ en el le socorra, 256

3 *In desertum.* Quan bueno es el retiro y huyr la ocasion para vencer el demonio, 195. 196.

4 *Vt tentaretur à Diabolo.* No està nuestro mal en que el Demonio nos atormente, sino en que nos tiente y atormente mal, 65.

5 *Si Filius Dei es.* Con su reputacion reconuiene el Demonio a Christo, sabiendo lo que puede el buen nombre y fama, 1.

6 *Mitte te deorsum.* Auiendo por donde baxar, fuera desacierto buscar milagros, que Dios los haze quando nuestras fuerças faltan, 163.

MIER-

res, que los bienes del Señor son bienes comunes, 133.

5 *Vt facerent eum Regem.* Que era bueno para Rey juzgaron los cõbidados, porque exercitaua su poder en hazer bien, que el poder para esso ha de ser, 231.

6 *Vt facerent eum Regem.* Quando les multiplicò el pan que les tomò, le quisieron hazer Rey. Porque aquel es buen Rey, que lo que recibe de sus vasallos, se lo buelue multiplicado, y acrecentado, 77.

MIERCOLES 5.

Præteriens Iesus vidit hominem cæcum. Ioan. 9.

1 *Hominem cæcum.* Si tanta miseria es la falta de los ojos del cuerpo, quanta lo sera la de los del alma, 234. 235.

2 *Quis peccauit?* Que presto que se arrojaron a juzgar. No luego se ha de juzgar lo malo, ni creerlo. Porq̃ si para creer lo bueno es necessario examen, que examen no sera necessario para juzgar, y creer lo malo, 176.

3 *Fecit lutum ex sputo, & liniuit lutum super oculos eius.* Quien imaginara, que este ciego no auia de contradezir a la accion de la cura? Pues como creyò, que le podia ser fauorable, lo que parecia tan contrario? Porque es muy ordinario en los hombres creer bien, lo que no les està mal; y creer mal, lo que no les està bien. Y como le estaua bien tener vista, creyò que aquel era buen remedio, 86.

4 *Vade, laua.* Como no replicò? Como obedecio prontamente? Esso ha de tener el verdadero obediente, a todo ha de obedecer sin replica, 103.

5 *Da gloriam Deo.* Con capa de virtud pretendian hazer guerra a las de Christo. Que sangrienta guerra que es esta para la virtud, 18. 19.

VIERNES 5.

Erat quidam languens Lazarus. Ioan. 11.

1 *Languens Lazarus.* Nũca Lazaro por vẽtura estuuo mejor, que quãdo estuuo malo. Porque nunca vn Christiano està mas engrandecido, que quando padece, 24.

2 *Ecce quem amas infirmatur.* La ley de su amor le obliga al Señor a q̃ castigue mas, los q̃ ama mas, 167.

3 *Mansit in eodem loco duobus diebus.* Quien esto viere pensara que es desfauorecer a las hermanas, y enfermo. No fue sino fauorecerle mas. Como por donde el hombre piensa que el Señor le desfauorece, porque ahi tal vez suele fauorecerle mas, 138.

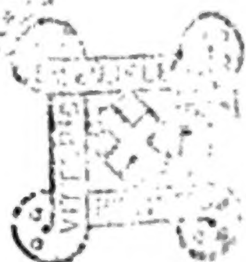
4 *Mansit in eodem loco.* Sino luego haze el Señor las mercedes que le pedimos, es porque en lo dificil del alcançarlas, quiere librar lo estimable del recebirlas. 222.

5 *Domine si fuisses hic.* Dize nuestro Padre san Iuan Chrysostomo. Como Marta no dize palabras descõpuestas, ni desabridas a Christo? Esso ha de tener el sieruo del Señor,

IVEVES SANTO.

Sciens IESVS, quia venit hora eius. Ioan. 13.

Otros muchos Asuntos quedan por aplicar, que con facilidad podra el Predicador accomodarlos a estos dias: y estos, y los demas Asuntos a otros Euangelios, y Festiuidades.



LEGATORIA A. PANDIMIGLIO - ROMA -